

الخير السيل

في تشریحات البخاری

جلد ثالث

كتاب الصلوة، كتاب مواقيت الصلوة

افادات
از آقا محمد باقر مجلسي

مکتبۃ انوار الاسلام

في كشمير، روضة ملكان پاكستان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

الْخَيْرُ السَّارِي

فِي تَشْرِیحاتِ الْبُخَارِي

جلد ثالث

كتاب الصلوة، كتاب مواقيت الصلوة

إفادات

أستاذ العلماء حضرت مولانا محمد صدیق صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان پاکستان

ترتیب و تخریج

مولانا خورشید احمد تونسوی مدرس جامعہ خیر المدارس ملتان

ناشر

مکتبہ امجدیہ

بی بی ہسپتال روڈ ملتان پاکستان

فون: ۴۵۴۳۹۶۵

جملہ حقوق کتابت و طباعت بحق مصنف محفوظ ہیں

نام کتاب:.....	الخیر الساری فی تشریحات البخاری (جلد ثالث)
افادات:.....	استاذ العلماء حضرت مولانا محمد صدیق صاحب مدظلہ (صدر المدرسین جامعہ خیر المدارس، ملتان)
ترتیب و تخریج:.....	حضرت مولانا خورشید احمد صاحب تونسوی (فاضل و مدرس جامعہ خیر المدارس، ملتان)
ترمیم و آرائش:.....	مولوی محمد یحییٰ انصاری (مدرس جامعہ خیر المدارس، ملتان)
کمپوزنگ:.....	مولوی محمد اسماعیل (معلم جامعہ خیر المدارس، ملتان)
ناشر:.....	مکتبہ امدادیہ، ٹی بی ہسپتال روڈ، ملتان

ملنے کے پتے

.....:۱	مولانا میمون احمد صاحب (مدرس جامعہ خیر المدارس، ملتان)
.....:۲	مولانا محفوظ احمد صاحب (خطیب جامعہ مسجد غلہ منڈی، صادق آباد)
.....:۳	مکتبہ رحمانیہ اردو بازار، لاہور
.....:۴	قدیمی کتب خانہ آرام باغ، کراچی
.....:۵	دارالاشاعت اردو بازار، کراچی

ضروری گزارش

اس کتاب کی تصحیح میں حتی المقدور کوشش کی گئی ہے۔ پھر بھی کوئی غلطی معلوم ہو تو ناشر یا مصنف مدظلہ کو ضرور مطلع فرمائیں تاکہ اس کی آئندہ اشاعت میں تصحیح کردی جائے (شکریہ)

فهرس

صفء	مضامفن
٢٣	ففش لفظ
٢٤	اظهار تشكر
٢٥	تقرفط
٢٧	عرض مرتب
٢٩	﴿كتاب الصلوة﴾
٢٩	ما قبل سم ربط
٢٩	صلوة كه لغوى واصطلاحى معنى
٣٠	لغوى اور اصطلاحى معنى مفف ربط
٣١	الفرف بفف صلوة الانسان ورفره
٣١	اصطلاحات شرفعت حقفقت هفف فامجاز فامنقول؟
٣٣	باب كفف فرض الصلوة فى الاسراء
٣٤	معراج اور اسراء مفف فرق
٣٤	معراج جسمانى فارو حانى فامنامى؟
٣٥	سب سم فلهى نماز كى فرضففت
٤٢	مسئله شق صدر
٤٣	ماء زمزم افضل هف فاماء جنت؟
٤٩	سدرة المنتهى

۵۱	اسراء و معراج سوال و جواب کی صورت میں
۶۰	قصر عزیمت ہم یا رخصت؟
۶۱	قصر کی اقسام
۶۲	ترتیب صلوات
۶۳	باب وجوب الصلوۃ فی الثیاب وقول اللہ خذوا الخ
۶۳	غرض امام بخاری
۶۳	ستر عورت
۶۹	باب عقد الازار علی القفا فی الصلوۃ
۶۹	ترجمة الباب کی غرض
۶۹	ما قبل سے ربط
۷۱	نماز میں کپڑا اوڑھنے کا طریقہ
۷۲	مسائل مستنبطہ
۷۳	باب الصلوۃ فی الثوب الواحد ملتحقاً بہ
۷۶	ایک کپڑا میں نماز پڑھنے کے بارے میں اختلاف
۸۱	باب اذا صلی فی الثوب الواحد فلیجعل علی عاتقیہ
۸۱	ترجمة الباب کی غرض
۸۳	باب اذا کان الثوب ضیقاً
۸۳	غرض الباب اور ما قبل سے ربط
۸۷	باب الصلوۃ فی الجبة الشامیة
۸۷	کفار کے ہاتھ سے بنے ہوئے کپڑے پہننے کا حکم
۸۹	دو مسئلے
۹۱	باب کراہیۃ التعری فی الصلوۃ وغیرہا
۹۲	ترجمة الباب کی غرض

۹۴	باب الصلوۃ فی القميص والسراويل والتبائن والقباء
۹۴	ترجمة الباب کی غرض
۹۶	ازار اور رداء میں فرق
۹۸	باب ما یستر من العورة
۹۸	ترجمة الباب کی غرض
۹۸	ستر کی فرض مقدار کہ بارے میں اختلاف
۹۹	اقسام ستر عورت
۱۰۲	اللماس اور التباذ کہ ضبط تلفظ کا بیان
۱۰۵	باب الصلوۃ بغير رداء
۱۰۵	ترجمة الباب کی غرض
۱۰۶	باب ما یدکر فی الفخذ
۱۱۱	مسئله من عورة
۱۱۱	مسئله تکبیر
۱۱۴	راہ کہ عورت ہونہ کہ متعلق اختلاف
۱۲۱	باب فی کم تصلي المرأة من الثياب
۱۲۱	ترجمة الباب کی غرض
۱۲۲	قدم المرأة کہ عورت ہونہ میں اختلاف
۱۲۴	باب اذا صلى فی ثوب له اعلام ونظر الي علمها
۱۲۴	ترجمة الباب کی غرض
۱۲۷	باب ان صلى فی ثوب مصلب او تصاویر الخ
۱۲۹	ضمنی مسئلہ
۱۲۹	صورة اور تمثال میں فرق
۱۳۰	باب من صلى فی فروج حریر ثم نزعه

۱۳۱	ترجمة الباب کی غرض
۱۳۲	باب فی الثوب الاحمر
۱۳۵	باب الصلوة فی السطوح والمنبر والخشب
۱۳۶	ترجمة الباب کی غرض
۱۳۶	منشاء باب
۱۳۷	مسجد کی چھت پر نماز پڑھنے کا حکم
۱۴۱	فائدہ اولیٰ
۱۴۱	فائدہ ثانیہ
۱۴۴	بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کی اقتداء
۱۴۵	باب اذا اصاب ثوب المصلی امراته اذا سجد
۱۴۵	ترجمة الباب کی غرض
۱۴۷	خمرہ اور حصیر میں فرق
۱۴۸	باب الصلوة علی الحصیر
۱۴۸	ترجمة الباب کی اغراض
۱۴۹	کشتی اور بحری جہاز پر نماز پڑھنے کا حکم
۱۵۱	مسائل مستنبطہ
۱۵۲	باب الصلوة علی الخمرہ
۱۵۲	ترجمة الباب کی غرض
۱۵۳	باب الصلوة علی الفراش
۱۵۵	ترجمة الباب کی غرض
۱۵۶	مسائل مستنبطہ
۱۵۷	باب السجود علی الثوب فی شدة الحر
۱۵۷	ترجمة الباب کی غرض

۱۵۸	باب الصلوۃ فی النعال
۱۵۹	ترجمۃ الباب کی غرض
۱۶۰	جوتی کونجاست سم پاک کرنے کا طریقہ
۱۶۰	باب الصلوۃ فی الخفاف
۱۶۲	باب اذا لم يتم السجود
۱۶۵	باب یدیں ضبعیہ ریحاً فی جنبہ فی السجود
۱۶۶	باب فضل استقبال القبلة
۱۶۷	ترجمۃ الباب کہ عنوان پر تین اشکالات
۱۶۹	قادیانیوں کا اشکال اور اس کا جواب
۱۷۲	باب قبلۃ اهل المدينة و اهل الشام و المشرق
۱۷۳	ترجمۃ الباب کی اغراض
۱۷۳	اشکالات
۱۷۷	مسئلہ استقبال و استدبار
۱۷۸	باب قول اللہ تعالیٰ عزوجل واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى
۱۷۸	ترجمۃ الباب کی غرض
۱۷۸	آیت کاشان نزول
۱۸۳	باب التوجه نحو القبلة حیث کان
۱۸۳	ترجمۃ الباب کی غرض
۱۸۳	جہت کعبہ کہ خلاف پڑھی جائے والی نماز کا حکم
۱۸۶	سواری پر نفل نماز پڑھنے کا حکم
۱۸۸	اعلان بشریت
۱۸۸	نور و بشر
۱۹۰	واقعہ

۱۹۰	عدد سہو صلوات
۱۹۰	تنبیہ
۱۹۰	مسئلہ تحرّی
۱۹۱	شک کالغوی معنی
۱۹۱	باب ماجاء فی القبلة ومن لم یرا الاعادة الخ
۱۹۱	ترجمة الباب کی غرض
۱۹۲	بعد از تحرّی غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھنے کا حکم
۱۹۷	باب حکم البزاق بالید من المسجد
۱۹۷	ترجمة الباب کی غرض اور ربط
۱۹۷	حکم البزاق ودفع تعارض فی الروایات
۱۹۸	روایات میں تطبیق
۱۹۸	اختلاف فی حکم البزاق فی المسجد
۲۰۲	باب حکم المخاط بالحصی من المسجد
۲۰۴	باب لا یبصق عن یمینہ فی الصلوۃ
۲۰۴	ترجمة الباب کی غرض
۲۰۶	باب لا یبصق عن یسارہ او تحت قدمہ الیسری
۲۰۸	باب کفارة البزاق فی المسجد
۲۰۸	ترجمة الباب کی غرض
۲۰۹	باب دفن النخامة فی المسجد
۲۰۹	ترجمة الباب کی اغراض
۲۱۰	باب اذا بدرہ البزاق فلیأخذ بطرف ثوبہ
۲۱۰	ترجمة الباب کی غرض
۲۱۲	باب عظة الامام الناس فی اتمام الصلوۃ و ذکر القبلة

۲۱۲	ترجمة الباب کی غرض
۲۱۳	رؤیت و رآء الظہر
۲۱۵	باب هل يقال مسجد بنی فلان
۲۱۵	ترجمة الباب کی غرض
۲۱۶	اختلاف آئمہ
۲۱۷	تضمیر کا طریقہ
۲۱۸	باب القسمة وتعلیق القنوی فی المسجد
۲۲۰	ترجمة الباب کی غرض
۲۲۱	فادیت نفسی وفادیت عقیدہ کا مطلب
۲۲۲	اشکال
۲۲۳	باب من دعی لطعام فی المسجد ومن اجاب منه
۲۲۳	ترجمة الباب کی غرض
۲۲۴	باب القضاء واللغات فی المسجد بین الرجال والنساء
۲۲۴	ترجمة الباب کی غرض
۲۲۵	اختلاف آئمہ
۲۲۷	باب اذا دخل بیتا یصلی حیث شاء او حیث امر
۲۲۷	ترجمة الباب کی غرض
۲۲۸	اشکال
۲۲۹	باب المساجد فی البیوت
۲۲۹	ترجمة الباب کی غرض
۲۲۹	مسجد دار اور مسجد محلہ میں فرق
۲۳۲	مسئلہ صلوۃ النفل بالجماعة
۲۳۳	تداعی کی تعریف

۲۳۴	باب التیمن فی دخول المسجد وغیره
۲۳۶	باب هل ینبش قبور مشرکی الجاہلیۃ الخ
۲۳۹	قبرستان میں نماز پڑھنے کا حکم
۲۴۲	روایات مختلفہ کہ درمیان تطبیق
۲۴۴	جمعه فی القری
۲۴۵	روایت الباب کو ترجمۃ الباب سے مناسبت
۲۴۵	کافر کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کا حکم
۲۴۵	قدیانی مردہ تکالہ کا واقعہ
۲۴۷	باب الصلوۃ فی مرايض الغنم
۲۴۷	ترجمۃ الباب کی غرض
۲۴۸	باب الصلوۃ فی مواضع الابل
۲۴۸	ترجمۃ الباب کی غرض
۲۴۸	اختلاف آئمہ
۲۴۹	مذہب امام بخاری
۲۵۰	مسائل مستنبطہ
۲۵۱	باب من صلی وقدامہ تنور و نار اوشی الخ
۲۵۱	ترجمۃ الباب کی غرض
۲۵۳	مسائل مستنبطہ
۲۵۳	باب کراہیۃ الصلوۃ فی المقابر
۲۵۳	ترجمۃ الباب کی غرض
۲۵۴	لاتخذوها قبورا کہ معنی
۲۵۵	باب الصلوۃ فی مواضع الخسف والعذاب
۲۵۵	ترجمۃ الباب کی غرض

۲۵۷	باب الصلوٰۃ فی البیعة
۲۵۷	بیعه اور کنیسہ کا فرق
۲۵۸	ترجمة الباب کی غرض
۲۵۸	بیعه اور کنیسہ میں نماز پڑھنے کے بارے ائمہ کرام کا اختلاف
۲۵۹	﴿باب﴾
۲۶۰	باب کی غرض
۲۶۲	باب قول النبی ﷺ جعلت لی الارض مسجد او ظہوراً
۲۶۲	ترجمة الباب کی غرض
۲۶۴	باب نوم المرأة فی المسجد
۲۶۴	ترجمة الباب کی غرض
۲۶۴	عورت کے مسجد میں سونہ کا حکم
۲۶۶	ہوذاہو کی تراکیب
۲۶۷	مسائل مستنبطہ
۲۶۸	باب نوم الرجال فی المسجد
۲۶۸	ترجمة الباب کی غرض
۲۶۸	مرد کے مسجد میں سونہ کے بارے اختلاف ائمہ
۲۶۹	اہم فائدہ
۲۷۲	مسائل مستنبطہ
۲۷۴	باب الصلوٰۃ اذا قدم من سفر
۲۷۴	ترجمة الباب کی غرض
۲۷۶	باب اذا دخل احدکم المسجد فلیرکم رکعتین
۲۷۶	دخول فی المسجد کی اقسام
۲۷۶	اختلافات ائمہ

۲۷۹	باب الحدث فی المسجد
۲۷۹	ترجمة الباب کی غرض
۲۷۹	مسجد میں اخراج ریح کہ متعلق اختلاف
۲۸۰	مغفرت اور رحمت میں فرق
۲۸۱	باب بنیان المسجد
۲۸۱	ترجمة الباب کی غرض
۲۸۱	مساجد کو پختہ بنانا جائز ہے یا نہیں؟
۲۸۴	مسجد کہ نقش و نگار کدبانی
۲۸۶	مسجد نبوی ﷺ کی تعمیر و توسیع
۲۸۷	باب التعاون فی بناء المسجد
۲۸۷	ترجمة الباب کی غرض
۲۸۷	حیہ
۲۸۹	ویح اور ویل میں فرق
۲۸۹	تقتله الفئة الباغية کا مصداق اور استدلال باطل
۲۹۰	اہل تشیع، متکربین حدیث پانچویں مجتہد کی دلیل کا جواب
۲۹۰	جملہ اولیٰ کہ جوابات
۲۹۰	بغاوت
۲۹۲	جملہ ثانیہ کہ جوابات
۲۹۳	باب الاستعانة بالنجار والصنائع فی احوال المنبر الخ
۲۹۳	ترجمة الباب کی اغراض
۲۹۴	منبر بنانے والے بڑھئی کا نام
۲۹۵	باب من بنی مسجداً
۲۹۵	ترجمة الباب کی غرض

٢٩٧	باب يأخذ بتصول النبل اذا مر في المسجد
٢٩٧	ترجمة الباب كى غرض
٢٩٨	باب المرور في المسجد
٢٩٨	ترجمة الباب كى غرض
٢٩٨	مسجد ميں گزرنہ كہ بارے اختلاف ائمہ
٣٠٠	باب الشعر في المسجد
٣٠٠	ترجمة الباب كى غرض
٣٠١	حضرت حسان بن ثابت كہ حالات
٣٠٢	باب اصحاب الحراب في المسجد
٣٠٣	ترجمة الباب كى غرض
٣٠٥	باب ذكر البيع و الشراء على المنبر في المسجد
٣٠٥	ترجمة الباب كى غرض
٣٠٨	باب التقاضى و الملازمه في المسجد
٣٠٨	ترجمة الباب كى غرض
٣١٠	قصہ
٣١١	باب كنس المسجد و التقاط الخرق و القذى الخ
٣١١	ترجمة الباب كى غرض
٣١٤	باب تحريم تجارة الخمر في المسجد
٣١٤	ترجمة الباب كى غرض
٣١٥	باب الخدم للمسجد
٣١٦	اشكال
٣١٦	ترجمة الباب كى غرض
٣١٧	باب الاسير و الغريم يربط في المسجد

۳۱۷	ترجمة الباب کی غرض
۳۲۰	باب الاغتسال اذا اسم وربط الاسير ايضاً في المسجد
۳۲۰	ما قبل والے باب سے ربط
۳۲۰	مسئلہ اغتسال عند الاسلام
۳۲۱	حالت کفر کہ غسل کا حکم
۳۲۲	سرزمین عرب کہ پانچ حصہ اور ان کہ دم
۳۲۴	باب الخیمہ فی المسجد لمرضى وغيرهم
۳۲۴	ترجمة الباب کی غرض
۳۲۶	باب ادخل البعير في المسجد
۳۲۶	ترجمة الباب کی غرض
۳۲۹	﴿باب﴾
۳۳۱	باب الخوخه والممر في المسجد
۳۳۳	مقام خلت اعی ہے یا مقام محبت
۳۳۳	الفرق بين الخنة والمودة
۳۳۷	باب الابواب والغلق للكعبة والمساجد
۳۳۷	ترجمة الباب کی غرض
۳۳۹	باب دخول المشرك في المسجد
۳۴۰	ترجمة الباب کی غرض
۳۴۰	مشرک کا مسجد میں دخول جائز ہے یا نہیں؟
۳۴۱	باب رفع الصوت في المسجد
۳۴۱	ترجمة الباب کی غرض
۳۴۱	مسجد میں آواز بلند کرنے کے بارے اختلاف آئمہ
۳۴۴	باب الحلق والنجوس في المسجد

۳۴۴	وجوہ تطبیق بین الروایات
۳۴۵	صلوۃ اللیل کہ بارے میں اختلاف آئمہ
۳۴۶	اجعلوا آخر صلاتکم باللیل وترأ کامطلب
۳۴۷	روایت الباب کا ترجمہ الباب سے انطباق
۳۴۹	باب الاستلقاء فی المسجد ومد الرجل
۳۴۹	ترجمہ الباب کی غرض
۳۵۱	باب المسجد یتكون فی الطريق من غیر ضرر
۳۵۱	ترجمہ الباب کی غرض
۳۵۱	راستہ پر مسجد بنانے کی دو صورتیں
۳۵۳	فابتنی مسجداً بقاء دارہ کامطلب
۳۵۴	باب الصلوۃ فی مسجد السوق
۳۵۴	ترجمہ الباب کی اغراض
۳۵۸	باب تشبیک الاصابع فی المسجد وغیرہ
۳۵۸	ترجمہ الباب کی غرض
۳۵۸	روایات میں تعارض اور اس کا جواب
۳۶۰	تشبیک الاصابع فی المسجد وفی الصلوۃ میں اختلاف
۳۶۳	مسئلہ کلام فی الصلوۃ
۳۶۷	مسائل مستنبطہ
۳۶۸	باب المساجد التي علی طرق المدينه والمواضع التي الخ
۳۶۸	ترجمہ الباب کی غرض
۳۷۵	سات مقامات اور آٹھ مساجد
۳۷۷	باب سترة الامام سترة من خلفه
۳۷۷	ترجمہ الباب کی غرض

۳۸۱	باب قدر کم ينبغي ان يكون بين المصلي والسترة
۳۸۱	ترجمة الباب کی غرض
۳۸۲	لفظ مصلي میں مالکیہ اور جمهور کا اختلاف
۳۸۳	باب الصلوة الى الحرية
۳۸۳	ترجمة الباب کی غرض
۳۸۴	عكازه، عصا، عنزه، حربه، رمح میں فرق
۳۸۵	باب الصلوة الى العنزة
۳۸۵	ترجمة الباب کی غرض
۳۸۷	باب السترة بمكة وغيرها
۳۸۷	ترجمة الباب کی غرض
۳۸۷	مكة كامصداق
۳۸۷	مكة المكرمة میں نمازی کے لئے سترہ ہے یا نہیں؟
۳۸۹	باب الصلوة الى الاسطوانة
۳۸۹	ترجمة الباب کی غرض
۳۹۱	مغرب کی نماز سے پہلے نوافل کا حکم
۳۹۲	باب الصلوة بين السواری فی غیر جماعۃ
۳۹۲	ترجمة الباب کی غرض
۳۹۲	صلوة بين السواری کے بارے اختلاف
۳۹۴	﴿باب﴾
۳۹۶	باب الصلوة الى الراحلة و البعير و الشجر و الرجل الخ
۳۹۶	ترجمة الباب کی غرض
۳۹۶	حيوان کو سترہ بنانے کے بارے اختلاف
۳۹۸	باب الصلوة الى السرير

۴۰۰	باب لیرو المصلی من مربین یدیه
۴۰۰	ترجمة الباب کی غرض
۴۰۱	حکم دفع المار
۴۰۱	روکنہ کہ طریقہ
۴۰۵	سترہ کہ بارے میں چند مسائل
۴۰۶	باب اثم المار بین یدی المصلی
۴۰۶	ترجمة الباب کی غرض
۴۰۸	باب استقبال الرجل الرجل وهو یصلی
۴۰۸	ترجمة الباب کی غرض
۴۱۰	باب الصلوة خلف النائم
۴۱۲	باب التطوع خلف المرأة
۴۱۲	ترجمة الباب کی غرض
۴۱۳	باب من قال لا یقطع الصلوة شی
۴۱۴	تعارض بین الروایات
۴۱۵	دفع تعارض
۴۱۶	باب اذا حمل جارية صغيرة الى عنقیه فی الصلوة
۴۱۶	ترجمة الباب کی غرض
۴۱۶	المسئلة الاولى
۴۱۶	المسئلة الثانية
۴۱۷	مسئله ضمنیه
۴۱۹	باب اذا صلی الی فراش فی حائض
۴۱۹	ترجمة الباب کی غرض
۴۲۰	باب هل یغمر الرجل امرأته عند السجود لکی یسجد

۴۲۰	ترجمة الباب کی غرض
۴۲۲	باب المرأة تطرح من المصلي شيئا من الاذى
۴۲۴	﴿كتاب موأقیت الصلوة﴾
۴۲۴	ما قبل سے ربط
۴۲۵	باب موأقیت الصلوة وفضلها
۴۲۶	چند بحثیں
۴۲۶	البحث الاول
۴۲۶	البحث الثاني
۴۲۷	تفصیل اوقات اختلافیہ خمسہ
۴۲۷	انتہاء وقت عصر
۴۲۷	انتہاء وقت مغرب
۴۲۸	النتہاء وقت عشاء
۴۳۱	باب قول اللہ عزوجل منیبین الیہ واتقوہ (الایۃ)
۴۳۳	باب البيعة علی اقام الصلوة
۴۳۴	باب الصلوة كفارة
۴۳۸	باب فضل الصلوة لوقتها
۴۳۹	باب الصلوة الخمس كفارة للخطايا (الخ)
۴۴۱	باب فی تضييع الصلوة عن وقتها
۴۴۳	باب المصلي يناجي ربه
۴۴۶	باب الابرااد بالظهر فی شدة الحر
۴۴۷	ایک بحث
۴۵۳	باب الابرااد بالظهر فی السفر
۴۵۴	حتى رأينا فی التلؤل كما مطلب

٤٥٥	باب وقت الظهر عند الزوال
٤٥٨	واحدنا يعرف جليسه كامطلب
٤٦٠	باب تاخير الظهر الى العصر
٤٦١	اغراض بخارى
٤٦٣	باب وقت العصر
٤٦٩	باب اثم من فاتته العصر
٤٧١	باب اثم من ترك العصر
٤٧٢	باب فضل صلوة العصر
٤٧٥	باب من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب
٤٧٦	اختلاف
٤٧٦	اشكال اور اس كہ جوابات
٤٧٨	اصول الامام
٤٧٨	ايك ادب
٤٨٢	باب وقت المغرب
٤٨٧	باب من كره ان يقال للمغرب العشاء
٤٨٨	باب ذكر العشاء والعتمة ومن راه واسعا
٤٨٨	غرض بخارى
٤٩٢	باب وقت العشاء اذا اجتمع الناس وتاخروا
٤٩٣	اغراض بخارى
٤٩٣	باب فضل العشاء

۴۹۶	مسئلہ مستنبطہ
۴۹۷	باب مایکرہ من النوم قبل العشاء
۴۹۸	باب النوم قبل العشاء الخ
۵۰۰	مسائل مستنبطہ
۵۰۱	باب وقت العشاء الی نصف اللیل
۵۰۳	باب صلوۃ الفجر والحديث
۵۰۶	باب وقت الفجر
۵۰۹	نماز فجر غلس میں اسفار میں؟
۵۱۰	باب من الدرك الفجر رکعة
۵۱۰	باب من الدرك من الصلوة رکعة
۵۱۱	باب الصلوة بعد الفجر حتی ترتفع الشمس
۵۱۲	مسائل مستنبطہ
۵۱۲	تعارض
۵۱۳	اختلاف ائمہ
۵۱۵	تابعہ عبدة
۵۱۶	بیعتین اور لبستین کا مصداق
۵۱۷	باب لا تتحرى الصلوة قبل غروب الشمس
۵۱۷	اشکال
۵۱۷	ائمہ کے نزدیک وجوہ ترجیح کے بارے اصول
۵۲۰	باب من لم یکره الصلوة الا بعد العصر والفجر

٥٢١	باب ما يصلى بعد العصر من الفوائت ونحوها
٥٢٥	باب التذكير بالصلوة فى يوم غيم
٥٢٦	نمازوں ميں تعجيل افضل هم ياتاخير؟
٥٢٦	باب الاذان بعد ذهاب الوقت
٥٢٨	فائتہ نماز کہ لئے اذان کا حکم
٥٢٩	فجر کی ستوں کہ بارے ميں ائمہ کا اختلاف
٥٢٩	مسائل مستنبطه
٥٣٠	باب من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت
٥٣٢	وقتيہ اور فائتہ کہ درميان ترتيب واجب هم يالهيں؟
٥٣٢	باب من نسي صلوة فليصل اذا ذكر ولا يعيد الخ
٥٣٤	واقم الصلوة بذكرى
٥٣٥	باب قضاء الصلوة الاولى فالاولى
٥٣٦	فوت شدہ نمازوں کی ادائیگی کی ترتيب
٥٣٧	باب ما يكره من السمر بعد العشاء
٥٣٧	غرض امام بخارى
٥٣٩	باب السمر فى الفقه والخير بعد العشاء
٥٤١	باب السمر مع الاهل والضيف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ
 وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ
 عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ
 إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ
 اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى
 آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى
 إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ
 إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ

پیش لفظ

بسم الله الرحمن الرحيم

اولاً: تمام تعریفیں اس ذات کے لیے ہیں جس نے ہدایت انسانی کے لیے قرآن پاک نازل فرمایا اور محمد رسول اللہ ﷺ کو اس کا شرح فرمایا اور حضور ﷺ کی اسوۂ حسنہ کی اتباع کو ضروری قرار دیا۔

ثانیاً: صلوٰۃ و سلام اُس ذات رجب کے قول و فعل اور تقریر کو حدیث پاک کا نام دیا گیا۔

ثالثاً: اللہ تعالیٰ کی کروڑوں رحمتیں ہوں اُن محدثین پر جنہوں نے حضور ﷺ کی حدیث پاک کو محفوظ فرمایا اور صحیح اسناد کے ساتھ اُمت تک پہنچی خصوصاً امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر جنہوں نے صحت حدیث کا اہتمام کیا اور اُمت نے اس (بخاری شریف) کو ”اصح الکتاب بعد کتاب اللہ“ کا لقب دیا۔

رابعاً: ہزاروں رحمتیں نازل ہوں اُستاد محترم مولانا خیر محمد صاحب نور اللہ مرقدہ پر جنہوں نے محنت کر کے بخاری شریف کا چالیس سال تک درس دیا، آپ کے سامنے یہ حقیر ہدیہ ”الخیر الساری فی تشریحات البخاری“ استاذ موصوف کی تقریر ہے جس کو مدار بنا کر بندہ نے درس بخاری شریف جاری رکھا، اصولاً تمام مضامین حضرت ارستاز مولانا خیر محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ہیں اس میں کچھ اضافے حالات حاضرہ کے پیش نظر کئے گئے اور کمی کوتاہی بندہ راقم الحروف کی بے مائیگی کی بناء پر ہوئی۔ طلبہ کے رجحان کو دیکھ کر ضرورت محسوس کی گئی کہ اس کو طبع کرا کے طلبہ و طالبات کو فائدہ پہنچایا جائے۔

دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائیں اور طلبہ و علماء سب کے لیے مفید بنائیں۔ (امین)

اگر اس میں کوئی غلطی ہو تو اس پر اطلاع فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں اصلاح کر لی جائے۔

لفظ

بندہ محمد صدیق غفرلہ

خادم الحدیث جامعہ خیر المدارس، ملتان

افہار تشکر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضور پاک ﷺ نے فرمایا (من لم يشكر الناس لم يشكر الله) اس حدیث پاک کے تقاضا سے بندہ ان بعض حضرات کا تہ دل سے شکر گزار ہے جنہوں نے ترتیب و تمییز میں حصہ لیا۔

اولاً: ... مولانا خورشید احمد صاحب مدظلہ جنہوں نے تخریج و ترتیب کا کام انتہائی محنت اور لگن سے کیا۔

ثانیاً: ... جامعہ کے استاذ الحدیث حضرت مولانا شیر محمد صاحب مدظلہ اور حضرت مولانا شبیر الحق صاحب مدظلہ جنہوں نے نظر ثانی کر کے مفید مشوروں سے نوازا۔

ثالثاً: ... عزیزم مولوی محمد یحییٰ سہیل (مدرس جامعہ ہذا) و مولوی محمد اسماعیل سہیل (معلم جامعہ ہذا) جنہوں نے کمپوزنگ کر کے کتاب کو حسین بنانے کی بھرپور کوشش کی۔

فقط

بندہ محمد صدیق غفرلہ

خادم الحدیث جامعہ خیر المدارس، مٹن

تقریظ

(یادگار اسلاف حضرت مولانا قاری محمد حنیف جاندھری زید مجدہم مبتتم جامعہ خیر المدارس، ملتان)

الحمد لله والسلام علی عاده الدین اصطفی

جامعہ خیر المدارس، ملتان کے شیخ الحدیث ستاذ مکرم حضرت مولانا محمد صدیق صاحب "بارک اللہ فی حیاتہم القیمہ" کے دروس بخاری شریف المعنوں "پا خیر الساری" کی تیسری جلد کے نئے کلمات فرحت وابتہاج تحریر کرتے ہوئے احقر روحانی مسرت و سکون محسوس کر رہا ہے۔ حضرت ستاذ محترم کا شمار میرے جد امجد استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد جاندھری قدس سرہ (بانی جامعہ خیر المدارس) کے ہیے ناز و روق بل فخر تلامذہ میں ہوتا ہے۔ آپ ۱۹۴۴ء میں ایک طالب علم کی حیثیت سے خیر المدارس جاندھری میں آئے اور آج ۲۰۰۵ء تک خیر المدارس ہی سے وابستہ اور غالب کے اس مصرع کی عملی تصویر ہیں۔

وفا داری بشرط استواری اصل ایمان ہے

حضرت مولانا نے نہ صرف پندر کتب حضرت دادا جان سے پڑھیں بلکہ فارسی سے دورہ حدیث شریف تک اکثر کتب کی تدریس بھی حضرت دادا جان کی سرپرستی، رہنمائی اور نگرانی میں کی۔ جامع المعقول والمعتول حضرت مولانا محمد شریف کشمیری کی رحلت کے بعد تقریباً ۵۰ سال سے جامعہ کے شیخ الحدیث کی حیثیت سے "بخاری شریف" کا درس دے رہے ہیں۔

اہل علم جانتے ہیں کہ بخاری شریف کی تدریس ایک نعمت موبوہ اور قابل صد تکرار علمی عزاز ہے جو دینی مدارس اور جامعات میں ہمیشہ علم و فضل میں ممتاز و یگانہ روزگار ہستیوں کو نصیب ہوا ہے۔ حضرت مولانا محمد صدیق صاحب زید مجدہم تحقیق و تکتہ رسی اور تفہیم معنی و مطالب میں اپنی مثال آپ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے تفہیم و تدریس اور بیان کا جو سلیقہ اور صلاحیتیں آپ کو عطا فرمائی ہیں وہ عموماً مدرسین میں بہت کم ہوتی ہیں۔ مشکل اور پیچیدہ مسائل آپ کے حسن بیان، حسن ترتیب اور سلیس انداز بیان کی بدولت سہل و آسین بن جاتے ہیں۔

حضرت مولانا نے جامع ترمذی اور ابوداؤد شریف جامع العلوم والفنون حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب کامپو رٹی کے پاس پڑھیں جبکہ صحیح بخاری ستاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب جاندھری قدس سرہ سے پڑھنے کی سعادت نصیب ہوئی۔ حضرت مولانا نے زمانہ کمالب علمی میں بناری شریف کے درس کے دوران دادا جان کی امدادی

تقاریر کو نہایت اہتمام سے قلمبند فرمایا۔ مولانا سرلیع القلم اور جید الفہم تھے۔ آپ کی جمع فرمودہ امالی کا مسودہ دیکھ کر حضرت مولانا عبد اللہ صاحب (شیخ الحدیث جامعہ رشیدیہ، ساہیوال و تلمیذ خاص حضرت مولانا خیر محمد صاحب جالندھری) نے فرمایا تھا کہ آپ نے حضرت الاستاذ کے افادات کو بلفظ محفوظ فرمایا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت دادا جانؒ فی الہم تھے۔ تعلیم و تقم حضرت کی زندگی کا مقصد اولین تھا اور آپ کی پوری زندگی انما بعثت معلما کی عملی تصویر تھی۔ ورع و تقویٰ اور خوف و خشیت الہی آپ کے پُر نور چہرے سے نمایاں تھے۔ آپ کے ان باطنی اوصاف کے اثرات و انوار طلبہ پر بھی پڑتے۔ بخاری شریف کی تدریس کے دوران حدیث شریف کے انوار اور آپ کے اخلاص و تقویٰ کی بدست دار الحدیث میں ایک نورانی فضا قائم ہو جاتی۔ خیر المدارس جالندھر میں ایک دفعہ آپ بخاری شریف پڑھا رہے تھے کہ چند راہ گیر راستہ بھولنے اور مدرسہ کی چار دیواری نہ ہونے کی وجہ سے درس گاہ کے سامنے آکھڑے ہوئے۔ انہوں نے راستہ پوچھنے کے ارادے سے دار الحدیث کے اندر جھانکا، جونہی ان کی نظر حضرت اور طلبہ پر پڑی بے ساختہ اُن کے منہ سے نکلا کہ ”یہاں تو نور ہی نور ہے۔“

یہ حضرت کی نورانیت اور تقویٰ و روحانیت کی اضطراری شہادت تھی۔ حضرت دادا جانؒ کی ان امالی تقاریر کو مدار بنا کر حضرت مولانا محمد صدیق صاحب زید مجدہم نے ان میں مفید اضافے فرمائے ہیں اور اسے ”الخیر الساری فی تشریحات البخاری“ کا نام دیا ہے۔ قبل ازیں اس کی دو جلدیں منظر عام پر آچکی ہیں اور بحمد اللہ اپنی افادیت و اہمیت اور نافعیت کی وجہ سے اہل علم و فضل سے غیر معمولی مقبولیت پا چکی ہیں۔ علمی حلقوں کی جانب سے اصرار تھا کہ جس قدر جلد ممکن ہو اس سلسلہ خیر کی تکمیل کی جائے۔

الحمد للہ اب اس سلسلہ کی تیسری جلد قرآن تک پہنچ رہی ہے۔ اس جلد پر بھی تخریج و مراجعت اور نظر ثانی کا کام جامعہ کے استاذ اور حضرت والا کے شاگرد مولانا خورشید احمد تونسوی نے انجام دیا۔ ”الخیر الساری“ کی اشاعت اہل علم حضرات اور طلبہ و اساتذہ حدیث کے لئے ایک علمی خزانہ اور نعمت غیر مترقبہ ہے۔ یہ درسی افادات ان شاء اللہ اہل علم کو بہت سی شروح اور تعلیقات سے بے نیاز کر دیں گے۔

تیسری جلد کتاب الصلوٰۃ سے باب مواقیت الصلوٰۃ ختم تک ہے۔ احادیث شریفہ کے ترجمہ و تشریح کے ساتھ مکمل متن حدیث بھی درج کیا گیا ہے تاکہ قارئین کو مراجعت میں سہولت ہو۔ اس کے علاوہ حل لغات، مطالب و مقاصد حدیث، مذاہب فقہیہ کی تحقیق، تنقیح اور تفصیل، ترجمہ الباب پر خصوصی کلام، امام بخاریؒ کے استنباطات اور عصر حاضر کے متنازع مسائل (بین اہل السنۃ والبدعۃ) میں علمائے دیوبند کے مسلک و مزاج کی کافی و وافی وضاحت کی گئی ہے۔

’ذاعا ہے کہ اللہ تعالیٰ شیخ الحدیث استاذ کرم حضرت مولانا محمد صدیق صاحب دامت برکاتہم کے ان علمی افادات کو اہل علم و فضل اور طلبہ و اساتذہ حدیث کے لئے نافع اور ذریعہ حصول خیر بنائیں۔ آمین!

﴿عرض مرتب﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العلمين والعاقبة للمتقين

والصلوة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين وعلى اله واصحابه اجمعين.

اما بعد! شريعت اسلاميه کے ماخذ چار ہیں پہلے قرآن مجید ہے اور دوسرے ائمہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے آپ ﷺ کی احادیث مبارکہ ہیں تیسرے ائمہ کرام اور چوتھے ائمہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے آپ ﷺ کے قول و عمل، گفتار و کردار کو پوری امانت و دیانت اور صداقت کے ساتھ محفوظ فرمایا۔

پیغمبر خدا، خاتم الانبياء ﷺ کے ہر ارشاد، قول و عمل کو ذمہ داری کے ساتھ دوسروں تک پہنچایا۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین، علماء امت، فقہاء ملت اور محدثین عظام نے دینی علوم کی خوب آبیاری کی اور احادیث مبارکہ کو بڑی احتیاط سے کتب میں جمع کیا۔

احادیث مبارکہ کا بہت بڑا ذخیرہ قلوب و اذہان میں موجود و محفوظ ہونے کے ساتھ ساتھ کتابی شکل میں معرض وجود و منصفہ شہود میں آیا۔ ان کتابوں میں سے ایک مقدس کتاب امام بخاریؒ کی شہرہ آفاق تصنیف ”بخاری شریف“ ہے جو بقول علامہ ابن حجر عسقلانیؒ نو ہزار بیسی (۹۰۸۲) احادیث پر مشتمل ہے۔ علماء و محدثین نے اسے ”اصح الکتب بعد کتاب اللہ“ قرار دیا ہے۔ جامعات و مدارس اور دینی و تبلیغی مراکز اس کی تعلیم و تفہیم سے آباد ہیں۔ دنیا بھر کے علماء و علمائے طلبہ و طالبات بڑی محنت و محبت اور بڑے شوق و ذوق سے اس کو سمجھنے اور اس پر عمل کرنے میں مصروف و مشغول ہیں۔

ملک عزیز پاکستان کے جامعات میں سے ایک جامعہ خیر المدارس ہے جس میں استاذ الاساتذہ بانی

جامعہ حضرت مولانا خیر محمد صاحب نور اللہ مرقدہ نے تقریباً چالیس سال تک مسند حدیث پر فائز رہ کر درس بخاری شریف دیا ہے۔ تشنگانِ علوم کی بہت بڑی تعداد آپ کے بحرِ بیکراں سے اپنی علمی پیاس بجھاتی رہی ہے۔ ان میں سے آپ کے باوفا شاگرد استاذی شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد صدیق صاحب دامت برکاتہم ہیں جن کو سالہا سال

سے جامعہ خیر المدارس ملتان میں بخاری شریف پڑھانے کا شرف حاصل ہے۔

حضرت الاستاذ مدظلہ کے دروس بخاری کو بہت سارے ذہین و فہمین و سرسبع ادا قلام طلبہ کرام نے اوراق پر محفوظ کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔ ان میں سے ایک مولوی ارشد شاہ صاحب ہیں جن کی بیاض اور بیاض صدیقی (تقریر مولانا خیر محمد صاحب) کو مدربنا کر بندہ نے تیسری جلد ترتیب دی ہے جو چھپ کر آپ کے ہاتھوں میں پہنچ رہی ہے امید ہے آپ اس کو اسی طرح پسند فرمائیں گے جس طرح پہلی دو جلدوں کو پسند فرما کر بندہ کی حوصلہ افزائی فرمائی اور اس کے ترتیب دینے اور لکھنے کا داعیہ پیدا ہوا۔

تیسری جلد میں تقریباً ان تمام باتوں کو اوراق پر لانے کی کوشش کی گئی ہے۔ جن کا پہلی دو جلدوں میں اہتمام کیا گیا تھا۔ بندہ کی تدریسی خدمات اور دیگر مصروفیت کے باوجود تیسری جلد کا تیار ہو کر آپ تک پہنچنا اللہ پاک ہی کی مہربانی ہے۔ اس میں یقیناً آپ کی نیک دُعاؤں اور نیک تمنّوں کا اثر ہے، خصوصاً استاذ محترم حضرت شیخ الحدیث کی شفقت، محبت، حوصلہ افزائی اور راہنمائی کا خاصہ دخل ہے اور ان کی مہربانیوں کا ثمرہ ہے۔

جلد ثالث کی ترتیب و تخریج کے ساتھ ساتھ تصحیح پر خاص توجہ دی گئی ہے امید وافی و کافی ہے کہ اغلاط سے مبرا و معزّی ہوگی انشاء اللہ، لیکن پھر بھی غلطی کے امکان کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اس لئے ناظرین سے گزارش ہے کہ اگر آپ کو کوئی غلطی نظر آئے تو فوراً گاہ فرمائیں شکریہ کے ساتھ آئندہ اشاعت میں اس کی اصلاح کر دی جائے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

آخر میں، میں اپنے اس تذہ عظیم، طلباء کرام اور موصی احسان صاحب کا تہہ دل سے شکر گزار ہوں جنہوں نے اس کار خیر میں حصہ ڈالا اور راہنمائی فرمائی، مفید مشوروں سے نوازا اور اس کو بہتر سے بہتر بنا کر قارئین کے لئے جاذب نظر بنایا۔

دُعا ہے کہ خالق کل کائنات اس محنت کو شرف قبولیت بخشے اور زیادہ سے زیادہ علماء، طلبہ و طالبات اور خواص و عوام کے لئے مفید بنائے نیز والدین، اس تذہ، اعزہ اور بندہ کے لئے ذریعہ نجات بنائے۔ (امین)

خورشید احمد

مدرس و فاضل جامعہ خیر المدارس، ملتان

۱۵ رمضان المبارک بروز جمعرات ۱۴۲۶ھ

﴿کتاب الصلوة﴾

نماز کا بیان

تقدیری عبارت : ہذا کتاب فی بیان احکام الصلوة .

کتاب : مبتدا محذوف کی خبر ہے جیسا کہ تقدیری عبارت سے ظاہر ہے۔ اس کو خبر محذوف کا مبتدا بھی بنایا جاسکتا ہے ای کتاب الصلوة ہذا۔ غلط کتاب کو منسوب پڑھنا بھی جائز ہے تقدیری عبارت اس طرح ہوگی خذ کتاب الصلوة۔

ماقبل سے ربط : امام بخاریؒ نے اس سے پہلے مقدمات صلوٰۃ کو بیان فرمایا اور یہاں سے مقصود بالعبادت (نماز) کو شروع فرما رہے ہیں۔ یا یوں سمجھ لیجئے کہ اس سے پہلے نماز کی شرائط میں سے طہارت کو بیان فرمایا اور اب مشروط یعنی نماز کو بیان فرما رہے ہیں اس لئے کہ شرط شئی، شئی سے پہلے ہوا کرتی ہے۔ اسی لئے کتاب الصلوة کو طہارت کے بعد لائے۔

کتاب کا لغوی معنی : کتب کا لغوی اور اصطلاحی معنی ”الخیر الساری فی تشریحات البخاری“ ج ۱ ص ۷۷ پر گزر چکا ہے۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

صلوة کا لغوی معنی : صلوٰۃ کے چھ لغوی معنی ہیں۔

اول : ”دعا“ قرآن مجید میں ہے وَصَلْ عَلَيْهِمْ اے ای ادع لهم اور حدیث پاک میں ہے وان کان صائما فلیصل ای فلیدع لهم بالخیر والبرکة ۳

صلوة کا اصطلاحی معنی : اسم لعبادة مخصوصة بطریق مخصوص .

لغوی اور اصطلاحی معنی میں ربط: یہ ہے کہ نماز، دعا کو متضمن ہے۔ نماز میں فاتحہ (الحمد للہ وغیرہ) پڑھی جاتی ہے اور وہ دعا کو شامل ہے اور درود شریف کے بعد بھی دعا پڑھی جاتی ہے۔

ثانی: ... صلوٰۃ کا دوسرا معنی رحمت ہے۔

ربط: نماز چونکہ حصول رحمت کا بہترین ذریعہ ہے اس لئے اسے صلوٰۃ کہتے ہیں۔

ثالث: بعض نے کہا ہے یہ صلیت العود علی النار سے مشتق ہے۔ یعنی میں نے لکڑی کو آگ پر سیدھا کیا۔

ربط: نماز میں آدمی اللہ تعالیٰ کے سامنے سیدھا کھڑا ہوتا ہے اس لئے اس کو صلوٰۃ کہتے ہیں۔

رابع: جوہریؒ نے کہا ہے کہ لفظ صلوٰۃ، تحریک الصلوٰۃ سے لیا گیا ہے۔ صلوٰۃ سرین کے دو پاؤں کو کہتے ہیں۔

ربط: ... نمازی کو عروج و سجدہ میں سرین کے دونوں حصوں کو حرکت دیتا ہے تحریک صلوٰۃ یا جاتا ہے اس لئے اس کو صلوٰۃ کہتے ہیں۔

خامس: ... لفظ صلوٰۃ مصلی سے، خود بے گھوڑوں میں دوم نمبر پر آنے والا جواول نمبر پر آنے والے سے متصل ہو۔

دس گھوڑوں کی جماعت میں مصلی اسے کہتے ہیں جو پہلے سے متصل ہو یعنی دوسرے نمبر پر ہو۔

ربط: ... اور شریعت مطہرہ میں اصل نماز جماعت کے ساتھ ہے۔ باجماعت نماز میں مقتدی امام کے پیچھے مصلی

گھوڑے کی طرح کھڑے ہوتے ہیں۔

سادس: بعض نے کہا ہے کہ صلوٰۃ کا اصل مقصد تعظیم ہے۔

ربط: ... عبادت مخصوصہ کو صلوٰۃ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس میں رب ذوالجلال کی تعظیم ہی مقصود ہوتی ہے۔

سابع: صلوٰۃ کا ایک عام مفہوم ہے اور وہ یہ ہے کل عبادۃ تكون خشية لله تعالیٰ (ہر وہ عبادت جس سے اللہ

تعالیٰ کے لئے خشیت ظاہر ہو) اب صلوٰۃ کا یہ عام مفہوم نماز کے ساتھ خاص نہیں ہوگا۔ جیسے خشیت انسان کے لئے ہے،

حیوان کے لئے بھی ہے الغرض ہر مخلوق اللہ تعالیٰ سے خشیت کھاتی ہے اور ہر مخلوق اپنی اپنی صلوٰۃ ادا کرتی ہے۔ قرآن مجید میں

ہے ۱۰۰ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَوَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ الْآیۃ ۱۰۰

الفرق بین صلوٰۃ الانسان وغیرہ:.....

اللہ پاک نے حضرت انسان کو صلوٰۃ کا حکم فرمایا، خاص صلوٰۃ یعنی نماز کا۔ قرآن مجید میں متعدد بار فرمایا ﴿اقیموا الصلوٰۃ الایۃ﴾ حضرت انسان نماز اختیاری طور پر ادا کرتا ہے۔ جن و انس کے علاوہ باقی مخلوق کی صلوٰۃ اضطراری ہے۔ انسان کی ایک صلوٰۃ اضطراری بھی ہے وہ یہ کہ جس حالت میں پیدا کیا گیا ہے اس سے نہیں بدل سکتا۔ آپ نے سنا ہوگا بہت سارے فرشتے قیام میں ہیں۔ تمام مخلوق کے لئے عبادت کی جتنی صورتیں اللہ تعالیٰ کو پسند آئیں ان کا حکم کر دیا کہ فلاں مخلوق یہ کرے فلاں یہ کرے۔ حضرت انسان جو کہ خلاصہ کائنات ہے مظہر صفات باری تعالیٰ ہے اسکی عبادت میں دیگر تمام مخلوقات کی عبادت کی تمام صورتیں رکھ دیں ہیں۔ مثلاً پہاڑ قعدے میں ہیں، ریگنئے والے جانور سجدہ میں ہیں۔ درخت قیام میں ہیں، چوپائے، گائے، بھینس وغیرہ رکوع میں ہیں اغرض ساری مخلوق نماز کی کسی نہ کسی حالت میں ہے۔

انسان عالم اصغر ہے دیکھنے میں تو یہ چھوٹا سا نظر آتا ہے لیکن اس کے اندر پہاڑ ہیں غاریں ہیں، نباتات ہیں، نہریں جاری ہیں تو تمام مخلوق کی عبادت بھی اس کے اندر جمع کر دیں۔

ایک بحث:..... شریعت کی اصطلاحات کے بارے میں علماء، معانی و بلاغت کا کیا فیصلہ ہے؟ حقیقت میں یا مجاز، یا منقول؟ اس میں اختلاف ہوا ہے۔ اور تین مذہب ہیں۔

المذہب الاول:..... عندا الجمهور مجاز ہیں۔ مثلاً صلوٰۃ کا حقیقی معنی رحمت ہے اور مجازاً عبادت مقصودہ کو بھی کہہ دیتے ہیں۔ صوم کا حقیقی معنی رکنا، اور مجازاً صبح سے شام تک امساک عن المفطرات الثلاثہ کو کہتے ہیں، علیٰ هذا القیاس۔

المذہب الثانی:..... قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ اصطلاحات شرعیہ حقائق لغویہ ہی ہیں، زیادات شرائط کے درجہ میں ہیں۔

المذہب الثالث:..... علامہ ابن جالبؒ فرماتے ہیں کہ اصطلاحات شرعیہ نہ حقیقت ہیں اور نہ مجاز، بلکہ منقولات شرعیہ ہیں۔

تعریف منقول:..... ایک لفظ کو جب حقیقی معنی سے خالی کر کے دوسرے معنی کے لئے استعمال کیا جائے تو اس لفظ کو منقول کہتے ہیں۔

اقسام منقول:..... منقول کی مختلف اقسام ہیں جن کی تفصیل یہ ہے، نقل کرنے والے عام ہو سکے یا خاص،

ناقلین اگر عام ہیں تو یہ منقول عرفی ہے، جیسے دآبہ کہ اس کا اصل معنی ہر چنے والی چیز۔ پھر چوپائے کے لئے خاص ہو گیا۔ اگر نقل کرنے والے خاص لوگ ہیں تو پھر اس کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) اہل شریعت ہو گئے (۲) یا غیر اہل شریعت ہو گئے

اگر وہ خاص لوگ اہل شرع ہیں تو منقول شرعی کہا، تاہم اگر وہ خاص لوگ اہل شرع نہیں تو منقول اصطلاحی کہلاتا ہے۔

فائدہ ۱: منقول شرعی اور منقول اصطلاحی ایک ہیں کوئی فرق نہیں، لیکن شریعت کی اہمیت کی وجہ سے اس کا معنی وہ نام رکھا گیا ہے۔

فائدہ ۲: اب اگر شرعی معنی چھوڑ کر لغوی معنی مراد لئے جائیں گے تو شریعت کی توہین ہوگی مثلاً کوئی کہے کہ اقموا الصلوة کا مطلب یہ ہے کہ دم، نگ لیا کرو، صوموا کا معنی تھوڑی دیر خاموش رہ لیا کرو، حج کے لغوی معنی ارادہ کے ہیں تو کسی کا نفرس کا ارادہ کرے چے جاؤ تو حج ہے۔ آپ سے کوئی پوچھے حرف کس کو کہتے ہیں؟ آپ کہیں ”طرف“ کو، تو کیا وہ مطمئن ہو جائیگا؟ بلکہ صحیح یہ ہے کہ اصطلاح میں حرف اس کلمہ کو کہتے ہیں جو نہ اسم ہو اور نہ فعل ہو۔ یاد رکھیں عربی سے نا بلند اردو دانوں نے شریعت میں اپنا حق سمجھ کر مرضی کا مطلب لینا شروع کر دیا ہے۔ وہ اصطلاحات سے ناواقف ہیں فسادات ڈالتے ہیں۔ ہر ایک کی اپنے فن میں اجارہ داری ہوتی ہے۔ اسی طرح دین میں علماء کرام کی اجارہ داری ہونی چاہیے ہر فن میں صاحب فن کی رائے کا ہی اعتبار ہوتا ہے تو شریعت میں علماء کرام کی رائے کا اعتبار کیوں نہیں؟ حالانکہ شریعت میں علماء کرام کی رائے کا ہی اعتبار ہونا چاہیے کسی اور کی رائے معتبر نہیں ہونی چاہیے کیونکہ یہی حضرات شریعت سے زیادہ آگاہ و آشنا ہیں۔ آج یہ حال ہے کہ ہر شخص شریعت میں دخل دے رہا ہے ڈاکٹر اسرار مجتہد بن گیا۔ طبر القادری و کالت کرتے رتے مجتہد بن گیا ہے۔ ایک بھنگ پینے والا آتا ہے اور کہتا ہے کہ خدا نے کہا ہے نماز قائم کرو ہم نے نماز دل میں قائم کر لی ہے دکھلاوا ٹھیک نہیں، بتائیے آپ کیا جواب دیں گے؟ جواب ظاہر ہے کہ نماز کے طریقہ کا۔ من شریعت کرے گی اور بتلائے گی کہ نماز عبادت بدنیہ ہے یا قلبیہ؟ اور پھر یہ کہ اقامت صلوٰۃ جماعت سے پڑھنے سے ہوگی، اور پھر اقامت صلوٰۃ کا مطلب اولمۃ صلوٰۃ ہے پہلے پارے میں ہے یقیمون الصلوٰۃ (ای یقیمون الصلوٰۃ) یاد رکھئے جو نماز پر دوام نہیں کرتے وہ بھی اقامت صلوٰۃ نہیں کرتے اور جو سنن کا لحاظ کر کے نماز نہیں پڑھتے وہ بھی اقامت صلوٰۃ نہیں کرتے۔

(۲۴۲)

﴿باب كيف فرضت الصلوة في الاسراء﴾

شب معراج میں نماز کس طرح فرض ہوئی تھی؟

وقال ابن عباسٌ حدثني ابو سفيان بن حرب في حديث هرقل

ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ہم سے ابوسفیان بن حرب نے بیان کیا حدیث ہرقل کے سلسلہ میں (یعنی جب ہرقل بادشاہ روم نے ابوسفیانؓ اور دوسرے کفار قریش کو جو تجارت کی غرض سے ملک شام گئے تھے، بلا کر آنحضرت ﷺ کے متعلق پوچھا تو انھوں نے آپؐ کی خصوصیات کے ذکر میں)

فقال يأمرنا يعني النبي ﷺ بالصلوة والصدق والعفاف

پس کہا کہ وہ یعنی نبی کریم ﷺ نماز، سچائی اور پاک دامنی کی ہمیں تعلیم دیتے ہیں

﴿تحقيق وتشرح﴾

ابن عباسؓ: هو عبد الله حر هذه الامة وترجمان القرآن

ابوسفیانؓ: اسمه صخر بن حرب بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف. اسلم ليلة الفتح ومات

بالمدينة سنة احدى وثلاثين وهو ابن ثمان وثمانين سنة وصلى عليه عثمان بن عفان.

کیف: کیف سے شروع ہونے والا یہ پانچواں باب ہے، امام بخاریؒ نے تیس باب کیف سے شروع فرمائے ہیں۔

اس عنوان کے تحت دو بحثیں ہیں۔

البحث الاول: یہ دو متعین ہے کہ نماز معراج میں فرض ہوئی، رہی یہ بات کہ اسراء اور معراج ایک ہی سفر

کے دو نام ہیں یا ان میں فرق ہے؟ امام بخاریؒ نے اسراء اور معراج کے الگ الگ ابواب قائم کئے ہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک دونوں میں فرق ہے اب وہ فرق کیا ہے؟ یاد رکھئے کہ دونوں میں دو طرح سے فرق ہے۔

۱: حقیقی ۲: شرعی

معراج اور اسراء میں فرق حقیقی: اسراء سفر کے اس حصہ کو کہتے ہیں جو آپ ﷺ نے مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک کیا ہے۔ مسجد اقصیٰ سے آسمانوں تک جو سفر ہے، اس حصہ کو معراج کہتے ہیں۔ احادیث میں انی المعراج کے الفاظ آتے ہیں۔ معراج لغت میں سیڑھی کو کہتے ہیں لہذا جس سفر میں سیڑھی لائی گئی وہ معراج کہلائے گا اور معراج عروج سے ہے تو جہاں عروج پایا گیا ہے اس کو معراج کہیں گے۔

معراج اور اسراء میں فرق شرعی: ان دونوں میں حکم کے لحاظ سے بھی فرق ہے، اسراء قطعی ہے اور معراج ظنی ہے اسراء کا منکر کافر اور معراج کا منکر فاسق ہوگا۔

سوال: جب معراج اور اسراء میں اتنا فرق ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ نماز معراج میں فرض ہوئی تو امام بخاریؒ نے باب باندھتے وقت کیف فرضت الصلوة فی الاسراء کیسے کہہ دیا؟

جواب: جمہور کا اتفاق ہے کہ اسراء اور معراج دونوں ایک ہی رات میں ہوئے جب یہ دونوں ایک ہی رات میں ہوئے تو سارے سفر کا نام اسراء رکھ دیتے ہیں اور معراج بھی۔ ۱

البحث الثانی: معراج کی تین اقسام ہیں۔ آپ ﷺ کو جو معراج ہوا تھا وہ جسمانی تھا؟ یا روحانی؟ یا منی؟ جمہور کا اس پر اجماع ہے کہ وہ معراج جس کا پندرہویں پارے میں سورۃ الاسراء کے شروع میں ذکر ہے وہ جسمانی تھا۔ حالت بیداری میں ہوا۔ اس سے منامی اور روحانی کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ آپ ﷺ کو تینوں معراج حاصل تھے۔ تینوں میں سے ہر ایک کی تعریف یہ ہے۔

۱: معراج جسمانی تو ظاہر ہے۔ ۲: معراج منامی جو خواب میں ہو۔

۳: معراج روحانی یہ ہے کہ حالت بیداری میں روح، اللہ کی ذات میں مستغرق ہو جائے۔ حدیث پاک میں آتا ہے لی مع اللہ وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل۔

سوال: لیکن بحث اور سوال یہ ہے کہ پندرہویں پارہ والی آیت میں اور حدیث معراج میں جس معراج کا ذکر ہے وہ ان تینوں قسموں میں سے کونسا ہے؟ جسمانی ہے؟ منامی ہے؟ یا روحانی؟

جواب: جمہور معراج جسمانی کے قائل ہیں یہ یاد رکھئے جو معراج کے جسمانی اور حالت بیداری میں ہونے کا انکار کرتے ہیں وہ درحقیقت معجزہ کے منکر ہیں۔

معراج جسمانی کے قرائن:

القرینۃ الاولیٰ: قرآن مجید کی آیت لفظ سبحان سے شروع فرمائی عام طور پر یہ لفظ وہاں بولا جاتا ہے جہاں کوئی عجیب واقعہ یا بات پیش آئی ہو اور یہ عجیب واقعہ بنتا ہی جب ہے جبکہ حالت بیداری میں معراج ہو اور جسمانی ہو معراج روحانی تو کوئی عجیب واقعہ نہیں۔

القرینۃ الثانیہ: عہدہ کا لفظ بھی معراج جسمانی پر قرینہ ہے کیونکہ لفظ عبد کا اطلاق جسد مع الروح پر ہوتا ہے صرف روح پر نہیں ہوتا۔

القرینۃ الثالثہ: مشرکین کا معراج سے انکار کرنا بھی قرینہ ہے کہ یہ معراج جسمانی تھا۔ کیونکہ اگر آپ ﷺ فرماتے کہ میں نے خواب دیکھا ہے اور خواب میں ہی یہ تمام واقعہ پیش آیا ہے تو کون انکار کرتا۔

سوال: معراج کب نصیب ہوئی؟

جواب: مختلف اقوال ہیں (۱) حافظ عبد الغنی بن سرور المقدسیؒ نے اپنی سیرت کی کتاب میں ستائیس رجب کو راج قرار دیا ہے۔ ۱۔

معراج جسمانی کا منکر: جو شخص آپ کے معراج جسمانی کا منکر ہو وہ اہل سنت والجماعت سے خارج ہے سب سے پہلی نماز کی فرضیت: سب سے پہلے تہجد کی نماز فرض ہوئی۔ اس کے بعد فجر اور عصر اول قبل از معراج فرض ہوئیں۔ اور بہت سی آیات مکہ میں ان کی طرف اشارہ ہے۔ علامہ ابن جریرؒ نے بھی کہا ہے اور ان کی فرضیت سے پہلے تہجد کی فرضیت منسوخ ہو چکی تھی پھر معراج میں پانچ نمازیں فرض ہوئیں۔ اور یہ ان دو کے سمیت تھیں۔ ۲۔

وقال ابن عباسؓ فی حدیث ہرقل :

امام بخاریؒ حدیث ہرقل کو بخاری شریف میں تیرہ جگہ ذکر فرمائیں گے اور علامہ عینیؒ عمدۃ القاری ص ۴۰ ج ۴ پر قطر از بین و البخاری اخرج هذا الحدیث فی اربعة عشر موضعاً انہی میں سے ایک مقام یہ بھی ہے اور یہاں یہ حدیث کا ٹکڑا اس وجہ سے ذکر فرمایا کہ ہرقل نے ابوسفیانؓ سے پوچھا کہ تم کو وہ نبی کیا حکم دیتے ہیں ابوسفیانؓ نے کہا کہ یا مرنابا الصلوٰۃ والصدق والعفاف۔

یا مرنابا یعنی النبی ﷺ بالصلوٰۃ والصدق والعفاف :۔۔۔ یہ تعلیقات بخاری میں سے ہے یہ اس طویل حدیث کا حصہ ہے جس کو امام بخاریؒ بخاری شریف کے شروع میں منداۓ ہیں۔ ۱

سوال :۔۔۔ اثر ابن عباسؓ کو ترجمۃ الباب کیسے تھ کیا منسبت ہے؟ ترجمۃ الباب میں کیف فرضت الصلوٰۃ ہے اور اثر میں یا مرنابا یعنی النبی ﷺ بالصلوٰۃ ہے۔

جواب اول :۔۔۔ اصل مقصود قول ابن عباسؓ سے یہ ہے کہ نماز مکہ میں ہجرت سے پہلے فرض ہوئی۔ تو اصل مقصود بیان فرضیت صلوٰۃ ہے کیفیت کا ذکر نہیں لیکن فرضیت مقدمہ کیفیت ہے۔ ۲

جواب ثانی :۔۔۔۔۔ یہیوں کہیں گے کہ کیفیت فرضیت صلوٰۃ فرع ہے فرضیت صلوٰۃ کی۔ لہذا کسی نہ کسی درجہ میں مناسبت پائی جا رہی ہے۔ لہذا اثر ترجمۃ الباب کے مخالف نہ ہوا بلکہ منسب و مطابق ہوا۔

(۳۴۰) حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن انس بن مالك

بم سے یحییٰ بن بکیر نے بیان کیا کہا ہم سے یونس نے یونس کے واسطے سے بیان کیا وہ ابن شہاب سے وہ حضرت انس بن مالک سے

قال كان ابوذر يحدث ان رسول الله ﷺ قال فرج عن سقف بيتي

انہوں نے فرمایا کہ حضرت ابوذرؓ یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے گھر کی چھت کھول دی گئی

وانا بمكة فنزل جبرئیل ففرج صدری ثم غسله بماء زمزم

اس وقت میں مکہ میں تھا پھر حضرت جبرئیل علیہ السلام آئے اور انہوں نے میرے سینہ کو چاک کیا اور اسے زمزم کے پانی سے دھویا

ثم جاء بطست من ذهب ممتلئى حكمة وايمانا فا فرغه فى صدرى

پھر ایک سونے کا طشت لائے جو حکمت اور ایمان سے بریز تھا اس کو میرے سینے میں ڈال دیا

ثم اطبقه ثم اخذ بيدى فخرج بى الى السماء

اور سینے کو بند کر دیا پھر میرا ہاتھ پکڑا پھر آسمان دنیا پر پہنچا

فلما جئت الى السماء الدنيا قال جبرئيل عليه السلام لخازن السماء افتح قال من هذا قال هذا جبرئيل

جب میں آسمان دنیا تک آیا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے آسمان کے خزانہ سے کہا کہ کھلو انھوں نے پوچھا آپ کون ہیں؟ جواب دیا کہ جبرئیل

قال هل معك احد قال نعم معى محمد فقال

پھر انھوں نے پوچھا کیا آپ کے ساتھ کوئی اور بھی ہے؟ جواب دیا ہاں میرے ساتھ محمد (ﷺ) ہیں۔ انہوں نے پوچھا

ء ارسل اليه قال نعم فلما فتح علونا السماء الدنيا فاذا رجل قاعد على يمينه

کہ کیا ان کے پاس آپ کو بھیجا گیا تھا کہا جی ہاں پھر جب انہوں نے دروازہ کھولا تو ہم آسمان دنیا پر چڑھ گئے وہاں ہم نے ایک شخص کو دیکھا

اسودة وعلى يساره اسودة اذ انظر قبل يمينه ضحك

جو بیٹھے ہوئے تھے ان کی دائیں طرف کچھ اشخاص تھے اور کچھ اشخاص بائیں طرف تھے جب وہ اپنی دائیں طرف دیکھتے تو مسکرا دیتے

واذ انظر قبل شماله بكى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت لجبرئيل من هذا

اور جب بائیں طرف نظر کرتے تو روتے انہوں نے مجھ کو کہ فرمایا مرحبا بالصالح بنی اور صالح بنی میں نے حضرت جبرئیل علیہ السلام سے پوچھا کیوں ہیں

قال هذا آدم وهذه الاسودة عن يمينه وشماله نسمة بنیه

انہوں نے کہا یہ حضرت آدم علی نبینا وعلیہ السلام ہیں اور ان کے دائیں بائیں جو اشخاص ہیں یہ بنی آدم کی روہیں ہیں

فاهل اليمين منهم اهل الجنة والاسودة التي عن شماله اهل النار فاذا نظر عن يمينه ضحك

جو اشخاص دائیں طرف ہیں وہ جنتی روحیں ہیں اور جو بائیں طرف ہیں وہ دوزخی روحیں ہیں اس لئے جب وہ دائیں طرف دیکھتے ہیں تو مسکراتے ہیں

واذا نظر قبل شماله بكى حتى عرج بي الى السماء الثانية فقال لخازنها

اور جب بائیں طرف دیکھتے ہیں تو روتے ہیں پھر حضرت جبرئیل علیہ السلام مجھے لے کر دوسرے آسمان تک تشریف لائے اور اس کے داروغہ سے کہا

افتح فقال له خازنها مثل ما قال الاول ففتح قال انس فذكرانه

کہ کھلو اس آسمان کے داروغہ نے بھی پہلے داروغہ کی طرح پوچھا پھر کھول دیا حضرت انسؓ نے کہا کہ آنحضرت ﷺ نے بیان فرمایا کہ

وجد في السموات ادم وادريس وموسى وعيسى

آپ ﷺ نے آسمان پر حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت ادریس علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام

وابراهيم ولم يثبت كيف منازلهم غير انه ذكر انه

اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو موجود پایا اور حضرت ابو ذرؓ سے مجھے ان کے مدارج یاد نہیں رہے البتہ یہ بیان کیا کہ

وجد ادم في السماء الدنيا وابراهيم في السماء السادسة

آنحضرت ﷺ نے حضرت آدم علیہ السلام کو آسمان دنیا پر پایا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو چھٹے آسمان پر

قال انس فلما مر جبرئيل عليه السلام بالنبي ﷺ بادريس

حضرت انسؓ نے بیان کیا کہ جب حضرت جبرئیل علیہ السلام نبی کریم ﷺ کے ساتھ حضرت ادریس علیہ السلام کی خدمت میں تشریف لائے

قال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا قال هذا ادريس

تو انہوں نے فرمایا کہ مرحبا صالح نبی اور صالح اخ میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ جواب دیا کہ یہ حضرت ادریس علیہ السلام ہیں

ثم مررت بموسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال

پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام تک پہنچا انہوں نے فرمایا مرحبا صالح نبی اور صالح اخ میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے بتایا

هذا موسى ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح

یہ حضرت موسیٰ ہیں پھر حضرت عیسیٰ کے پاس سے گزرا فرمایا مرحبا صالح نبی اور صالح بھائی

قلت من هذا قال هذا عيسى ثم مررت بابراهيم

میں نے کہا یہ کون ہیں کہا یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں پھر میں حضرت ابراہیم علیہ السلام تک پہنچا

فقال مرحباً بالنبي الصالح والابن الصالح

انہوں نے فرمایا مرحبا صالح نبی اور صالح بیٹے

قلت من هذا قال هذا ابراهيم قال ابن شهاب

میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ حضرت جبریل علیہ السلام نے بتایا کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں ابن شہابؒ نے کہا کہ

فاخبرني ابن حزم ان ابن عباس واباحبة الانصاري كانا يقولان قال النبي ﷺ

مجھے ابن حزمؒ نے خبر دی کہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابوحبہ الانصاریؓ کہا کرتے تھے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا

ثم عرج بي حتى ظهرت لمستوى اسمع فيه صريف الاقلام

مجھے حضرت جبریل علیہ السلام لے چلے اب میں اس بلند مقام تک پہنچ گیا جہاں میں نے (لکھتے ہوئے فرشتوں کے) قلم کی آواز سنی

قال ابن حزم وانس بن مالك بن قال النبي ﷺ

ابن حزمؒ نے (اپنے شیخ) سے حدیث بیان کی اور حضرت انس بن مالکؓ نے حضرت ابوذرؓ کے واسطے سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا

ففرض الله عز وجل على امتي خمسين صلوة فرجعت بذلك حتى مررت على موسى

پس اللہ عزوجل نے میری امت پر پچاس نمازیں فرض کیں میں انہیں لے کر واپس لوٹا حضرت موسیٰ علیہ السلام تک جب پہنچا

فقال ما فرض الله لك على امتك قلت فرض خمسين صلوة قال

تو انہوں نے پوچھا کہ آپ ﷺ کی امت پر اللہ تعالیٰ نے کیا فرض کیا؟ میں نے کہا پچاس نمازیں فرض کیں انہوں نے فرمایا

فارجع	الی	ربک	فان	امتک	لاتطیق	فراجعت
آپ ﷺ واپس اپنے رب کی بارگاہ میں جائے کیونکہ آپ کی مت اتنی نمازوں کا تحمل نہیں کر سکتی میں واپس بارگاہ رب العزت میں حاضر ہوا						
فوضع	شطرها	فرجعت	الی	موسیٰ	قلت	وضع شطرها فقال راجع ربک
تو اس میں سے ایک حصہ کم کر دیا گیا پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا و کہہا کہ ایک حصہ کم کر دیا گیا ہے انہوں نے کہا کہ دوبارہ جائے						
فان	امتک	لاتطیق	ذالک	فراجعت	فوضع	شطرها
کیونکہ آپ ﷺ کی امت میں اس کے برداشت کی بھی طاقت نہیں پھر میں بارگاہ رب العزت میں حاضر ہوا پھر ایک حصہ کم ہوا						
فراجعت	الیہ	فقال	ارجع	الی	ربک	فان امتک لاتطیق ذلک
پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جب پہنچے تو انہوں نے کہا کہ اپنے رب کی بارگاہ میں پھر جائے کیونکہ آپ کی امت اس کا بھی تحمل نہیں کر سکتی						
فراجعتہ	فقال	ہی	خمس	وہی	خمسون	لا یبدل القول لدی
پھر میں بار آیا گیا پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ نازیں (عمل میں) پانچ ہیں و (ثواب میں) پچیس کے برابر ”میرے یہاں بات نہیں بدلتی“						
فرجعت	الی	موسیٰ	فقال	ارجع	ربک	فقلت استحييت من ربی
ب میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے یہاں آیا تو ہوں نے پھر کہا کہ اپنے رب کے پاس جائے لیکن میں نے کہا کہ مجھے اپنے رب سے شرم آتی ہے						
ثم	انطلق	بی	حتی	انتهی	بی	الی السدرۃ المنتهی وغشیہا الوان لادری ماہی
پھر حضرت جبریل علیہ السلام مجھے سدرۃ المنتھی تک لے گئے اس پر ایسے مختلف رنگ محیط تھے جن کے متعلق مجھے معلوم نہیں ہوا کہ وہ کیا ہیں؟						
ثم	ادخلت	الجنة	فاذا فیہا	حبائل	اللؤلؤ	واذا تراہا المسک (انظر ۱۶۳۶، ۳۳۴۲)
اس کے بعد مجھے جنت میں لے جایا گیا میں نے دیکھا کہ اس میں موتی کے ہار تھے اور اس کی مٹی مشک کی طرح تھی						

﴿تحقیق و تشریح﴾

حلتنا یحییٰ بن بکیر :- ... مطابقاً لحلیث للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی سند میں کل چھ راوی ہیں۔

ابو ذرؓ:..... اسمہ جندب بن جنادی

فرج عن سقف بیٹی:..... اس جملہ کے تحت دو سوال ہیں۔

سوال اول:..... کثیر روایات میں ہے کہ جب آپ ﷺ کو معراج کرایا گیا تو آپ ﷺ اپنی پھوپھی زاد بہن ام ہانیؓ کے گھر تھے اور یہاں فرج عن سقف بیٹی ہے۔ بیٹی کا معنی میرا گھر ہے تو بظاہر تعارض ہے۔

جواب:..... ادنیٰ مناسبت کی وجہ سے اپنے گھر کی طرف نسبت کر دی ہے ورنہ درحقیقت آپ ﷺ ام ہانیؓ کے گھر ہی تھے۔ ۱

سوال ثانی:..... فرشتے چھٹ پھاڑ کر کیوں آئے دروازے سے کیوں نہ آئے۔

جواب اول:..... چھٹ پھاڑ کر آنا چونکہ عجیب ہے لہذا آئندہ جو بھی واقعات پیش آئیں گے وہ بھی عجائب ہوں گے اسی طرح جو امور آج کی رات میں پیش آئیں گے وہ خارق عادت اور خلاف معہود ہوں گے۔ ۲

جواب ثانی:..... دوسرا جواب یہ ہے کہ شق صدر کا واقعہ پیش آنے والا تھا بہت ممکن تھا کہ شق صدر کے وقت حضور ﷺ کو یہ خیال گزرتا کہ میرا یہ سینہ شق ہونے کے بعد اب کیسے درست ہوگا تو سقف کو پھاڑ کر اشارہ کر دیا کہ جیسے یہ درست ہوگئی اسی طرح آپ ﷺ کا صدر اطہر بھی درست ہو جائے گا۔

خلاصہ جواب:..... یہ ہے کہ آئندہ آنے والے حالات کے لئے استعداد اور تحمل پیدا کرنا مقصود تھا کہ چھٹ پھاڑی اور فوراً ہنوز بھی گئی اور آئندہ سینہ چاک ہوگا تو جڑ جائے گا۔

جواب ثالث:..... والحکمة فی دخول الملائكة من وسط السقف ولم يدخلوا من الباب کون

ذالک اوقع صدقافی القلب فیما جاؤا به. ۳

ففرج صدری :

مسئلہ شق صدر :.....

سوال :..... شق صدر کتنی بار ہوا؟

جواب :..... رائج یہ ہے کہ تین بار یقیناً ہوا چوتھی اور پانچویں مرتبہ کے بارے میں اختلاف ہے۔

(۱) :..... بچپن میں حضرت حلیمہ سعدیہؓ کی تربیت و پرورش کے زمانہ میں ہوا۔

(۲) :..... دس سال کی عمر میں۔ ۲

(۳) :..... غار حراء میں جب نزول وحی کا وقت آیا تو تحمل وحی کے لئے شق صدر کیا گیا۔ ۳

(۴) :..... جب آسمانوں کی سیر کرائی گئی تاکہ سیر آسمانی کا تحمل ہو جائے۔ ۴

(۵) :..... تقریباً بیس سال کی عمر میں شق صدر کیا گیا۔ ۵

دس اور پندرہ سال والے شق صدر میں اختلاف ہے۔ بوغ سے کچھ پہلے والے میں تو شدید اختلاف ہے ان کے علاوہ باقی تینوں تقریباً یقینی ہیں۔ بچپن اور اسراء والے شق صدر میں تو بالکل اختلاف نہیں ہے نبوت سے پہلے والا غار حراء میں ہوا اس میں معمولی سا اختلاف ہے۔

حضرت استاذ محترم مدظلہم نے اس موقع پر فرمایا کہ جب ہم پڑھتے تھے تو اس وقت اس مسئلے کا سمجھنا اور سمجھانا بڑا مشکل تھا کہ بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ سینہ کو چیر کر دل نکالا جائے اور اسے دھویا جائے اور پھر اسی جگہ رکھ دیا جائے اور کام کرنے لگ جائے یہ تو مولویوں کی خوش فہمیاں ہیں سرجری عام نہ ہونے کی وجہ سے آج سے پچاس سال قبل اس کو سمجھنا اور منوانا بڑا مشکل تھا سرجری کے اس دور میں کوئی مشکل اور پیچیدہ بات ہی نہیں رہی آج کے دور میں کتنے آپریشن ہو رہے ہیں دل نکالے اور دھوئے جا رہے ہیں۔

۱ (عمدة القاری ص ۳۲ ج ۲ فتح الباری ص ۲۲۸ ج ۲) ۲ (عمدة القاری ص ۳۲ ج ۲) ۳ (عمدة القاری ص ۳۲ ج ۲) ۴ (بخاری شریف ص ۵۰ ج ۱) ۵ (سيرة

مصطفیٰ ج ۱ ص ۳۰ مکتبہ عثمانیہ (ہور)

ثم غسله بماء زمزم :.....

سوال :..... ماء زمزم افضل ہے یا ماء جنت افضل ہے؟

جواب :..... شق صدر کے موقع پر دل کی دھڑائی کے لئے زمزم کا پانی استعمال کرنا اس کے افضل ہونے کی دلیل ہے۔ اس لئے کہ جب جنت سے طشت آ سکتا تھا تو کیا پانی نہیں آ سکتا تھا معلوم ہوا ماء جنت سے ماء زمزم افضل ہے۔ ۱۔

طست :..... طاء کے فتح اور سین کے سکون کے ساتھ اور آخر میں تاء ہے اور فارسی میں اسے طشت شین کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔ ۲۔

بطست من ذهب :.....

سوال :..... سونے کا تسلا، ٹرے، برتن استعمال کرنا تو جائز نہیں فرشتے کیوں لائے؟

جواب اول :..... فرشتوں نے استعمال کیا ہے وہ تو مکلف نہیں لہذا سوال درست نہیں۔ ۳۔

جواب ثانی :..... سونے کے برتن وغیرہ کے استعمال کی ممانعت یہ احکام بعد کے ہیں کیونکہ یہ واقعہ مکہ مکرمہ کا ہے سونے کے استعمال کی حرمت مدینہ منورہ میں ہوئی ہے۔ ۴۔

ممتلئى حکمة وایمانا : ... جو حکمت اور ایمان سے لبریز تھا۔

فاقر غه فى صدرى :..... اس کو میرے سینے میں ڈال دیا۔

ثم اطبقه :..... پھر سید کو بند کر دیا۔

فخرج بهى الى السماء :..... پھر مجھے آسمان کی طرف لے چلے۔

اشكال :..... آسمان پر حضور ﷺ کیسے تشریف لے گئے حالانکہ بین السماء والارض تو کرۂ زمہریر حائل ہے آپ

ﷺ نے اس کو کس طرح پار کیا؟ یاد رکھیے معراج کا انکار کرنے کے لئے اس طرح کے اشکالات کئے گئے۔

جواب: یہ قدیم اشکال ہے راکٹ وغیرہ سائنسی ایجادات کے زمانہ میں اس کی کوئی حیثیت نہیں آجکل اس کا سمجھنا بہت آسان ہے۔ اگر انسانی حفاظت میں ان طبقات کو عبور کیا جاسکتا ہے تو خدائی حفاظت میں کیسے نہیں گذر سکتے۔
اشکال: اتنا طویل سفر معراج کا اتنی جلدی مختصر وقت میں کیسے ہو گیا؟

جواب: اس اشکال کی بھی کوئی حیثیت نہیں کیوں کہ اب تو سائنس دانوں نے تسلیم کر لیا ہے کہ سرعت کی کوئی حد نہیں ہے مختصر وقت میں طویل سفر کیا جاسکتا ہے جیسا کہ ہوائی جہاز وغیرہ کے ذریعے سے سفر کیا جا رہا ہے۔
فقال ۱ ارسل الیہ: اس جملہ کے دو مطلب بیان کئے گئے ہیں۔

(۱): کیا ان کو نبوت رسالت دی گئی ہے؟ کیا وہ رسول ہیں؟ یہ تشریح کرنا مر جوح ہے کیونکہ آپ ﷺ کی نبوت و رسالت مخفی نہیں تھی۔ و لیس السؤال عن اصل رسالته لاشتہارها فی الملکوت۔
(۲): کیا آپ ﷺ کی طرف دعوت نامہ بھیجا گیا ہے۔

فاذا رجل قاعد: رجل سے مراد حضرت آدم علی نبینا وعلیہ السلام ہیں۔
علیٰ یمینہ اسودۃ وعلیٰ یسارہ اسودۃ: کچھ دائیں طرف اور کچھ بائیں طرف۔ جنتیوں کی روئیں دائیں طرف تھیں اور دوزخیوں کی بائیں طرف تھیں۔

سوال: جنتیوں کی روئیں تو علیین میں ہیں اور دوزخیوں کی سجین میں۔ علیین عرش کے اوپر ہے اور سجین دوزخ کے نیچے ہے تو ایک کو اوپر ہونا چاہیے اور ایک کو نیچے نہ کہ دائیں اور بائیں۔

جواب اول: کچھ روئیں ایسی ہیں کہ جو اس وقت تک جسموں میں نہیں آئیں تھیں یہ وہ روئیں تھیں اور علیین اور سجین میں جسموں میں آنے کے بعد ہوں گی۔

جواب ثانی: وقتی طور پر حضور ﷺ کی آمد کے اہتمام میں استقبال واعزاز کیلئے حاضر کر دیا۔

جواب ثالث : وہ جہان برزخ کے مشابہ ہے جیسے برزخ میں پردے نہیں ایسے ہی وہاں بھی پردے نہیں
نہیں و شمال سب اضافی چیزیں ہیں!

جواب رابع : حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ ہمارا یمن و شمال اور ہے اور ان کا اور
ہے ان کا یمن و شمال فوق اور تحت ہے جیسے ایک آدمی پہلو کے بل لیٹا ہوا ہو سب چونکہ سامنے تھے تو جنتیوں کو اصحاب
یمن کہہ دیا اور دوزخیوں کو اصحاب شمال کہہ دیا۔

اسودۃ : سواد کی جمع ہے جیسے ازمنہ زبان کی جمع ہے۔ سواد کا معنی شخص جماعات، سواد الناس۔ عوام کو کہتے ہیں۔

اذانظر قبل یمنہ ضحک و اذانظر قبل شمالہ بکی :

سوال : حضرت آدمؑ دائیں طرف دیکھ کر کیوں ہنسے؟ اور بائیں طرف دیکھ کر کیوں روئے؟

جواب : یہ نعمات حضرت آدمؑ کی اولاد ہیں اور قاعدہ یہ ہے کہ اولاد کے اچھے کاموں پر خوشی اور برے کاموں پر رنج
ہوتا ہے۔ اس لیے حضرت آدمؑ اچھی اولاد کو دیکھ کر خوش ہوئے اور بری اولاد کو دیکھ کر کبیدہ خاطر ہوئے اور روئے۔

والابن الصالح : ابن صالح اس لئے فرمایا کہ آپ ﷺ حضرت آدمؑ کی اولاد میں سے ہیں۔

قال انس : حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت اقدس ﷺ نے انبیاء مذکورین کا ذکر فرمایا اور ان کے
مراتب سادہ بھی بیان فرمائے مگر مجھے یاد نہیں رہے۔ ہاں یہ یاد ہے کہ حضرت آدمؑ ساء اول پر اور حضرت ابراہیمؑ
سادس پر تھے۔ علامہ عینی لکھتے ہیں قال انس . ظاہرہ ان هذه القطعة لم يسمعها انس من ابي ذر
اور بعض کے نزدیک یہ ہے کہ حضرت ابو ذرؓ نے انبیاء کے منازل متعین نہیں فرمائے کہ کونسا نبی کس آسمان پر تھا۔

هذا ادريس :

سوال : حضرت ادريسؑ آپ ﷺ کے اجداد میں سے ہیں یا نہیں؟ اور کیا الیاسؑ بھی انہی کا نام ہے؟

جواب : حضرت ادريسؑ کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔

(۱): بعض حضرات نے کہا کہ ادریسؑ آپ ﷺ کے اجداد میں سے ہیں حضرت نوحؑ سے پہلے کے ہیں تو جیسے حضرت نوحؑ اجداد میں سے ہیں ایسے ہی یہ بھی حضور ﷺ کے اجداد میں سے ہیں۔

(۲): ... بعض نے انکار کیا ہے کیونکہ اگر ایسے ہوتا تو حضرت آدمؑ کی طرح الابن الصالح کہتے جب کہ الاخ الصالح کہا ہے۔ لیکن یہ جواب درست نہیں ہے کیونکہ بہت ساری روایتوں میں ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے بھی الاخ الصالح کہا ہے۔

(۳): بعض نے کہا ہے کہ حضرت ادریسؑ اور حضرت الیسؑ ایک ہی ہیں۔

راجح قول: لیکن راجح قول یہ ہے کہ حضرت ادریسؑ حضرت نوحؑ سے پہلے تھے اور حضرت الیسؑ اسرائیلؑ میں سے ہیں اور بعد کے ہیں۔ یعنی پہلا قول راجح ہے۔

ثم مررت بموسى: صرف ترتیب بیانی کے لئے ہے نہ کہ ترتیب سماوی کے لئے۔
هذا ابراهيم:

اشکال: .. اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ چھٹے آسمان پر ملے۔ حضرت انسؓ راوی ہیں فرماتے ہیں باقی انبیاء کرام کی ترتیب سماوی تو یاد نہیں رہی مگر حضرت آدمؑ علی نبینا علیہ السلام پہلے آسمان پر اور حضرت ابراہیمؑ ساتویں آسمان پر تھے۔ جبکہ صحیحین کی دیگر روایات میں صراحت کے ساتھ موجود ہے انسؓ عن مالک بن صعصعة انه وجد في السماء الدنيا آدمؑ وفي الساعة ابراهيمؑ کہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام بیت معمور کے ساتھ پشت لگا کر بیٹھے تھے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ بیت معمور ساتویں آسمان پر ہے اس سے تو حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کا ساتویں آسمان پر ہونا ثابت ہوا تو بظاہر احادیث میں تضاد ہے۔

جواب اول: راجح تو یہی ہے کہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام ساتویں آسمان پر تھے باقی اس روایت میں فی السماء السابعة آیا ہے تو ہو سکتا ہے کہ استقبال کے لئے آئے ہوں۔

جواب ثانی: راوی نے خود تسلیم کیا ہے اور اقرار کیا ہے کہ ترتیب یاد نہیں۔ تو ہو سکتا ہے کہ یہ بھی بھول گئے ہوں۔

جواب ثالث : اگر یہ کہا جائے کہ معراج کا واقعہ ایک سے زائد مرتبہ پیش آیا ہے تو اس صورت میں ان متضاد روایتوں سے کوئی اشکال پیدا نہیں ہوگا ہاں؟ یہ اشکال اس وقت پیدا ہوگا جب یہ کہا جائے کہ جسمانی معراج کا واقعہ ایک ہی مرتبہ پیش آیا تھا جیسا کہ لوگوں میں مشہور ہے تو پھر اس صورت میں اشکال و تضاد کا جواب یہ ہوگا کہ معراج کے بارے میں سب سے زیادہ قوی اور زیادہ صحیح روایت وہ ہے جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے شب معراج میں حضرت ابراہیمؑ کو دیکھا تو وہ بیت المعمور سے پشت لگائے بیٹھے تھے اور یہ بات کسی اختلاف کے بغیر ثابت ہے کہ بیت المعمور ساتویں آسمان پر ہے۔

خلاصہ جواب : آسمانوں کا تعین اور انبیاء کرامؑ سے ملاقات کے بارے میں حدیثوں میں جو کچھ اختلاف پایا جاتا ہے وہ اختلاف راویوں کے اشتباہ کی وجہ سے ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت ابراہیمؑ کو چھٹے آسمان پر دیکھا ہو اور ساتویں پر بھی جیسے کہ جواب اول میں گذرا ہے۔

فائدہ : کن کن انبیاء علیٰ مینا و علیہ اسلام سے ملاقات ہوئی اور کس کس آسمان پر ہوئی؟ اس کو یاد رکھنے کے لئے اعیانہما کا لفظ ہے۔ اس لفظ کے حروف تہجی کی ترتیب پر یاد رکھیں پہلے ہمزہ سے مراد حضرت آدمؑ ہیں عین سے مراد حضرت عیسیٰؑ ہیں یاء سے مراد حضرت یحییٰؑ ہیں دوسرے ہمزہ سے مراد ادریسؑ ہیں ہاء سے مراد حضرت ہارونؑ ہیں میم سے مراد حضرت موسیٰؑ ہیں آخری ہمزہ یعنی الف سے مراد حضرت ابراہیمؑ ہیں۔

قال ابن شہاب : یہاں سے امام زہریؒ آگے کا واقعہ جو دوسری سند سے سنا ہے اس کو ذکر فرماتے ہیں۔
اباحبہ الانصارىؒ : ان کے نام میں اختلاف ہے ابو زرعہؒ نے عامرؒ بتایا ہے اور بعض نے عمرؒ کہا ہے اور بعض نے ثابتؒ کہا ہے اور واقدیؒ نے مالکؒ بتایا ہے۔

لمستوى : اس کا نام مستوی العرش ہے (بفتح الواو قال الخطابی المراد به المصعد وقيل هو المكان المستوی)

صريف الاقلام : قلموں کے لکھنے سے پیدا ہونے والی آواز (وہو تصويتها حال الكتابة)۔

شطرہا : ای جزء ہا

استحییت ربی : مجھے اپنے رب سے شرم آتی ہے۔

سوال : کئی بار گئے جانے میں حیہ نہیں کیا تو اس مرتبہ کیوں حیاء کیا؟ اس کے دو جواب ہیں۔

جواب اول : ... بخاری شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہی خمس وہی خمسوں لاییدل القول لدی اس سے دو باتیں ثابت ہوئیں

(۱) : ... یہ پانچ ہیں لیکن ثواب پچاس کا دوں گا۔ کم کروں تو فضل میں تخفیف لازم آئے گی۔

(۲) : لاییدل القول لدی سے معلوم ہو گیا کہ رضاء اسی میں ہے تو رضاء میں تبدیلی کیوں کراؤں!

جواب ثانی : پانچ پانچ کی تخفیف ہو رہی تھی اب پانچ باقی رہ گئی تھیں اس میں بھی تخفیف کا مطالبہ کرنا گویا اللہ تعالیٰ کے حکم کو رد کرنا ظاہر ہوتا ہے کہ ہم عبادت کرنا ہی نہیں چاہتے اس لئے فرمایا استحییت ربی۔

سوال : ... لاییدل القول۔ تو جب پہلے ہی پانچ تھیں تو پچاس کیوں فرمایا؟ نسخ مرتین قنح ہے اور یہ تو نسخ تسع مرات لازم آ رہا ہے۔

جواب : ... یہ حقیقت میں نسخ کے قبیل سے نہیں ہے تو اس لئے نسخ مرتین لازم نہیں آتا بلکہ بلاغت کا ایک قاعدہ ہے المقاء المراد دفعة دفعة یا بعد دفعة یعنی خبر روک روک کر دینا۔ خوشی اور غمی کی خبروں میں ایسا ہو ا کرتا ہے جیسے کوئی بے وطن ہو اور واسدہ فوت ہو جائے تو پہلے کہا جاتا ہے کہ آپ کی والدہ سخت بیمار ہیں۔ جب وہ مانوس ہو جاتا ہے تو والدہ کی موت کی خبر بھی دے دی جاتی ہے دنیا میں سب سے زیادہ موڈت و محبت والا رشتہ والدہ کا ہے آدمی بڑا ہو کر بیمار ہو جائے واسدہ کو یاد کرتا ہے اور ہائے اماں؟ کہتا ہے۔ والدہ کی محبت کے دو واقعے تحریر کئے جاتے ہیں۔

واقعہ نمبر (۱) : ... ایک عورت سیلاب میں بہتی جا رہی تھی راستے میں ایک پل تھا رضا کار پل سے رستے

ڈال کر لوگوں کو نکال رہے تھے عورت کو نکالنے کے لئے انہوں نے رسی ڈالی عورت نے ایک ہاتھ سے رسی کو پکڑا اور دوسرے ہاتھ میں اپنا بچہ پکڑے ہوئے تھی رسی کو پکڑ کر جب اوپر چڑھنے لگی تو بچہ ہاتھ سے گر گیا بچہ کی محبت میں ماں نے رسی کو چھوڑ دیا بچہ کے پیچھے پانی میں بہہ گئی۔

واقعہ نمبر (۲): ایک مرد کی کسی عورت سے محبت ہو گئی عورت نے پوچھا محبت سچی ہے یا جھوٹی! جواب دیا کہ سچی محبت ہے۔ عورت نے کہا میں سچی محبت تب جانوں اور مانوں گی جب اپنی ماں کو ذبح کر کے دل نکال کر لاؤں گے اس شقی القلب نے ایسے ہی کیا دل پیٹ میں رکھ کر لے جا رہا تھا راستہ میں گر گیا دل سے آواز آئی چوٹ تو نہیں آئی۔

واقعہ نمبر (۳): حضرت الاستاذ شیخ الحدیث مولانا محمد صدیق صاحب مدظلہ نے اپنی ماں کا واقعہ سنایا فرمایا کہ میری والدہ جب بیمار ہوئیں تو میں دودھ پختے بعد گھر جایا کرتا تھا والدہ صاحبہ فرماتی بیٹے میں تو جمعہ کی رات کو انتظار کرتی رہتی ہوں اگر رات کو نہ آئے تو جمعہ کے دن نو بجے تک انتظار کرتی ہوں ورنہ پھر اگلے جمعے پر ڈال دیتی ہوں۔

حتى انتھی بی الی سدرۃ المنتھی و غشیها الوان: حضرت جبریل علیہ السلام مجھے سدرۃ المنتھی تک لے گئے اور اسے مختلف رنگوں نے ڈھانپ رکھا تھا۔

سدرۃ کا معنی: بیری کا درخت سدرۃ المنتھی یہ ایک درخت ہے جس کی جڑیں چھٹے آسمان پر ہیں اور شاخیں ساتویں آسمان سے بھی اوپر ہیں۔

سوال: اس کا نام سدرۃ المنتھی کیوں رکھا گیا۔

جواب: سدرۃ المنتھی نام رکھنے کی مختلف وجوہ بیان کی گئی ہیں جن میں سے چند ایک یہ ہیں۔

(۱):..... مانگہ کی پرواز و علم وہیں تک ہے اس سے آگے نہیں۔

(۲)..... اوپر سے احکام یہاں تک آتے ہیں سدرة المنتہی سے فرشتے لیتے ہیں۔ میں اس کا نام ڈاکخانہ رکھتا ہوں یہ عام تحقیق ہے۔

(۳).....حضرت انور شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ میرا جہاں تک گمان ہے کہ قرآن مجید میں سدرۃ المنتہیٰ کے بارے میں ہے عند سدرۃ المنتہیٰ عندھا جنت الماویٰ۔ اس کے پاس جنت الماویٰ ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ جنت کا علاقہ ہے اس سے ورے ورے دوزخ کا علاقہ ہے۔ اس درخت کی جڑیں چھپے آسمان پر ہیں اس کے اوپر جنت کا علاقہ ہے تو یہ علاقہ جہنم کی انتہاء ہے۔ اسی لئے اس کو سدرۃ المنتہیٰ کہتے ہیں اور یہ علاقہ جنت کی ابتداء ہے۔ معلوم ہوا کہ ہم علاقہ جہنم میں رہتے ہیں اس سے نکلنے کے لئے عروۃ الوثقیٰ کا تھامنا ہوگا اور حضور ﷺ کی اتباع کرنی ہوگی۔

وغشيتها الوان لادري ماهي ..

سوال :..... سدرۃ المنتہیٰ کو کس چیز نے ڈھانپ رکھا تھا؟

جواب :..... اس بارے میں مختلف اقوال ہیں اور وہ یہ ہیں۔

قول اول : ... بے شمار فرشتے سدرة المنتھی کو گھیرے ہوئے تھے ان کے پروں کی روشنی اور چمک نے گویا پورے درخت پر نور و جہاں کی چادر ڈال دی تھی۔

قول ثانی :..... بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اللہ پاک کے جلال و عظمت کا نور سونے کے پروانوں کی طرح اس پر گر رہا تھا جس کے نیچے پورا درخت چھپ گیا تھا۔

قول ثالث :..... بعض حضرات یوں فرماتے ہیں کہ سونے کے پتنگے اور پروانے اور دوسری رنگ رنگ کی عجیب و غریب چیزوں نے جن کی حقیقت و کیفیت کوئی نہیں جانتا سدرۃ المنتہیٰ کو ڈھک دیا تھا۔

حبائل : حبالہ کی جمع ہے رسی مراد ہے ایک روایت میں جنابذ اللؤلؤ ہے۔ جنابذ جنبذ کی جمع ہے اور یہ گنبد کا معرب ہے یعنی موتیوں کے گنبد۔^۱

اسراء اور معراج مصطفیٰ ﷺ سوال و جواب کی صورت میں :
سوال : اسراء اور معراج کس کو کہتے ہیں؟

جواب : بیت اللہ سے بیت المقدس کی سیر کو اسراء کہتے ہیں۔ اور بیت المقدس سے آسمان وغیرہ کے سفر کو معراج کہتے ہیں۔

سوال : اسراء اور معراج کی تفصیل فقط قرآن میں ہے یا قرآن اور احادیث دونوں میں ہے؟ اور کہاں ہے۔
جواب : اسراء اور معراج دونوں کو قرآن مجید میں اجمالاً بیان کیا گیا ہے اور ان کی تفصیل احادیث مبارکہ میں آپ ﷺ سے منقول ہے۔ اسراء کا بیان پندرہ پارہ کے آغاز میں ہے رب ذوالجلال نے ارشاد فرمایا سبحان الذی اسرا بعبدہ الایۃ اور معراج کی طرف اشارہ سورۃ نجم ستائیسویں پارہ میں ہے ارشاد ہے فکان قاب قوسین او ادنی الایۃ اسراء اور معراج کی تفصیل بخاری شریف ص ۵۰، ۵۱ ج ۱ پر ہے۔

سوال : معراج مناماً نصیب ہوئی یا یقظۃ؟ اور کتنی بار ہوئی؟

جواب : معراج جسمانی بیداری کی حالت میں کرائی گئی اور اس کی تعداد مختلف فیہ ہے۔

سوال : یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو معراج کی نعمت سے کیوں نوازا؟

جواب : جب آنحضرت ﷺ ابتلاء اور آزمائش کی تمام منزلیں طے کر چکے ذلت اور رسوائی کی کوئی نوع ایسی باقی نہیں رہی کہ جو خداوند ذوالجلال کی راہ میں نہ برداشت کی ہو اور ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ذلت اور رسوائی کا انجام سوائے عزت اور رفعت اور سوائے معراج اور ترقی کے اور کیا ہو سکتا ہے؟ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اسراء اور معراج کی عزت سے سرفراز فرمایا اور اتنے اونچے مقام تک لے گئے کہ افضل الملائکہ المقربین یعنی حضرت جبریل بھی پیچھے اور نیچے رہ گئے۔^۲

سوال :..... جسم اور روح کے ساتھ بحالت بیداری کس سال آپ ﷺ کو اسراء اور معراج کرائی گئی؟

جواب :..... علماء میر کا اس میں اختلاف ہے صاحب فتح ابھاری نے باب المعراج میں دس قول نقل فرمائے ہیں ان میں سے رائج قول یہ ہے کہ حضرت خدیجہؓ کی وفات کے بعد اور بیعت عقبہ سے پہلے معراج ہوئی۔

سوال :..... معراج کس رات ہوئی اور کونسا مہینہ تھا؟

جواب :..... اس میں اختلاف ہے اور پانچ قول ہیں۔

(۱) ربیع الاول (۲) ربیع الآخر (۳) رجب (۴) رمضان المبارک (۵) شوال المکرم

قول مشہور :..... یہ ہے کہ رجب کی ستائیسویں شب میں ہوئی۔^۱

سوال :..... اسراء اور معراج کے لئے رات کا انتخاب کیوں کیا گیا؟

جواب :..... علامہ بدرالدین عینیؒ نے عمدۃ القاری ص ۵۰ ج ۴ میں دس وجوہات بیان فرمائی ہیں جن میں سے چند ایک یہ ہیں

الوجه الاول :..... رات کا وقت خلوة واختصاص کے لئے موزوں ہے بادشاہوں کی مجالس رات کو لگا کرتی ہیں۔ وهو الوقت المناجات الاحبة .

الوجه الثانی :..... اللہ پاک نے انبیاء کرام علیہم السلام کو معجزات و کرامات سے رات کو زیادہ نوازا ہے مثلاً قصہ ابراہیمؑ میں ہے فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا ۖ

اور قصہ حضرت لوط علیہ السلام میں ہے فَاسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ ۚ

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں ہے وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ۚ

اللہ پاک نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم فرمایا فَاسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا أَنْتُمْ مُتَّبِعُونَ ۚ

^۱ (عمدۃ القاری ص ۳۹ ج ۴ سیرت المصطفیٰ ص ۴۷ ج ۱) ۲ (پارہ ۷ سورۃ الانعام آیت ۷۷) ۳ (پارہ ۱۴ سورۃ الحجرات آیت ۶۵) ۴ (پارہ ۹

سورۃ اعراف آیت ۱۴۲) ۵ (پارہ ۲۵ سورۃ لدخان آیت ۲۳)

الوجه الثالث :..... اللہ پاک نے بہت ساری آیات مقدسہ میں رات کو دن پر مقدم بیان فرمایا ہے مثلاً

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ ۚ

وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ۚ

وليلة النحر تغني عن الوقوف نهاراً ۚ

الوجه الرابع :..... کوئی رات ایسی نہیں کہ جس کے بعد دن نہ ہو۔ اور یہ ہو سکتا ہے کہ دن آئے اور اس کے بعد رات نہ ہو مثلاً قیامت کا دن۔

الوجه الخامس :..... رات دعاء کی قبولیت کا محل ہے اور من جانب اللہ تعالیٰ بخشش و عطاء دن کی نسبت رات کو زیادہ ہوتی ہے۔

الوجه السادس :..... آپ ﷺ نے اکثر سفرات کو فرمائے ہیں اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ علیکم بالدلجة فان الارض تطوى بالليل۔

الوجه السابع :..... لان الليل وقت الاجتهاد للعبادة وكان ﷺ قيام حتى تورمت قدماءه وكان قيام الليل في حقه واجبا ۚ

سوال :..... اس مقدس سفر کا آغاز کہاں سے ہوا؟

جواب :..... ایک شب نبی کریم ﷺ حضرت ام ہانیؓ کے مکان میں بستر استراحت پر آرام فرما رہے تھے۔ نیم خوابی کی حالت تھی کہ یکا یک چھٹی اور چھت سے حضرت جبرائیل امین علیہ السلام اترے اور آپ علیہ السلام کے ہمراہ اور بھی فرشتے تھے انہوں نے آپ ﷺ کو جگایا اور مسجد حرام کی طرف لے گئے وہاں جا کر حطیم میں آپ ﷺ لیٹ گئے اور سو گئے حضرت جبرائیل علیہ السلام امین اور حضرت میکائیل علیہ السلام نے آپ کو جگایا اور آپ ﷺ کو میر زمزم پر لے گئے اور لٹا کر آپ ﷺ کا سینہ مبارک چاک کیا اور قلب مبارک کو نکال کر زمزم کے پانی سے دھویا۔ ۵

سوال :..... مکہ مکرمہ سے بیت المقدس کا سفر آپ ﷺ نے کس چیز پر فرمایا؟

جواب :..... نجر سے کچھ چھوٹی اور حمار سے کچھ بڑی ایک بہشتی سواری (جس کا رنگ سفید تھا جسے براق کہا جاتا ہے) لائی گئی، اس پر سوار ہوئے اور سفر شروع کر دیا حضرت جبرئیل علیہ السلام و حضرت میکائیل علیہ السلام ہمراہ تھے یا ردیف بنے۔

سوال :..... براق کیوں بھیجا گیا؟ جبکہ اللہ رب العزت تو پلک جھپکنے میں بغیر سواری کے بھی بلوا سکتے تھے۔

جواب :..... لمبے سفر کے لئے عام طور پر سواری کو استعمال کیا جاتا ہے اس لئے رب ذوالجلال نے مقتدا طریقہ سے بلوایا اور براق کو بھیجا۔

سوال :..... ارواح کی کتنی قسمیں ہیں اور کونسی روح زمین سے آسمان کی طرف پرواز کے قابل ہوتی ہے؟

جواب :..... ارواح کی چار قسمیں ہیں۔

(۱) ارواح العوام جن پر قوی حیوانیہ غالب ہو یہ تو بالکل عروج کے قابل نہیں ہوتی۔

(۲) ارواح العلماء۔

(۳) ارواح المرتاضین۔

(۴) ارواح الانبیاء علیہم السلام، والصدیقین ”جب ان کی ارواح کی قوت میں اضافہ ہوتا ہے تو ان کے ابدان کا زمین سے ارتقاع بھی بڑھ جاتا ہے اور تمام انبیاء کرام علیہ السلام سے ہمارے نبی حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی روح مقدس قوت میں کمال کے درجے تک پہنچی ہوئی ہے اس لئے اللہ پاک نے ان کو اس مقام تک پہنچایا جہاں کوئی بھی نہیں پہنچا فرمایا فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ۔

سوال :..... بیت المقدس تک کے سفر میں دنیا اور شیطان کس صورت میں ملے؟

جواب :..... دنیا ایک بوڑھا عورت کا روپ دھارے کھڑی تھی اور شیطان عین بوڑھے کی شکل میں نظر آیا۔

سوال : بیت المقدس پہنچ کر آپ ﷺ اور حضرت جبرئیل علیہ السلام نے کتنی رکعتیں پڑھیں اور کون سی نماز پڑھی؟

جواب : حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں اور حضرت جبرئیل امینؓ دونوں مسجد میں داخل ہوئے اور ہم دونوں نے دو رکعت پڑھی اور دو رکعت نفل پڑھیں (ارشاد صدری) اس کے بعد بہت سے حضرات مسجد اقصیٰ میں جمع ہو گئے پھر ایک مؤذن نے آذان دی اور پھر اقامت کہی، ہم صف باندھ کر کھڑے ہو گئے اسی انتظار میں تھے کہ کون امامت کرائے حضرت جبرئیل امین علیہ السلام نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھ کو آگے بڑھا دیا میں نے سب کو نماز پڑھائی جب میں نماز سے فارغ ہو گیا تو حضرت جبرئیل امین علیہ السلام نے کہا کہ آپ ﷺ کو معلوم ہے کہ آپ نے کن لوگوں کو نماز پڑھائی ہے میں نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں حضرت جبرئیل امین نے کہا کہ جتنے نبی مبعوث ہوئے سب نے آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی۔

سوال : بیت المقدس سے اوپر کا سفر کس چیز پر کیا؟

جواب : روایات مختلف ہیں بعض میں آتا ہے کہ اسی براق کے ذریعہ آسمان کی طرف سفر طے کیا جبکہ دیگر روایات میں آتا ہے کہ مسجد اقصیٰ سے برآمد ہونے کے بعد جنت سے زمرہ اور زبرجد کی ایک سیڑھی کے ذریعہ آپ ﷺ نے آسمان کی طرف صعود فرمایا اور اس سیڑھی کے دائیں بائیں جانب ملائکہ علیہم السلام آپ ﷺ کے جلو میں تھے۔

سوال : جب آنحضرت ﷺ آسمانوں پر پہنچے تو ہر آسمان کا دروازہ کھلوا گیا جن انبیاء کرام علیہم السلام سے ملاقات کرائی گئی ان کے نام کیا ہیں؟

جواب : بخاری شریف کی روایت یعنی (روایت الباب) کے مطابق اسماء گرامی یہ ہیں (۱) حضرت آدم (۲) حضرت ادریسؑ (۳) حضرت موسیٰؑ (۴) حضرت عیسیٰؑ (۵) حضرت ابراہیمؑ، دیگر روایات میں (۶) حضرت یحییٰؑ (۷) حضرت یوسفؑ (۸) حضرت ہارونؑ کے اسمائے گرامی آئے ہیں۔

۱ (خصائص کبریٰ ص ۱۲۷ بحوالہ سیرۃ المصطفیٰ ص ۲۸۰ ج ۱) ۲ (خصائص کبریٰ ص ۱۵۴ ج ۱، زرقانی شرح مواہب ص ۴۴ ج ۲ بحوالہ سیرۃ المصطفیٰ ص ۲۸۱ ج ۱) ۳ (سیرۃ المصطفیٰ ص ۲۸۲ ج ۱)

سوال: کس آسمان پر کس نبی سے ملاقات ہوئی؟

جواب: پہلے آسمان پر حضرت آدم سے ملے دوسرے پر حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی تیسرے آسمان پر حضرت یوسف علیہ السلام سے ملاقات ہوئی چوتھے آسمان پر حضرت ادریس علیہ السلام سے ملاقات ہوئی پانچویں آسمان پر حضرت ہارون علیہ السلام سے ملاقات ہوئی چھٹے آسمان پر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی ساتویں آسمان پر حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملاقات ہوئی۔

سوال: ان انبیاء کرام علیہم السلام میں اکثر کا مستقر تو زمین پر ہے تو پھر یہ آپ ﷺ کو آسمانوں پر کیسے ملے اس سے ان کا ہر جگہ حاضر ہونا لازم آتا ہے جب کہ ہر جگہ حاضر ناظر ہونا تو اللہ تبارک و تعالیٰ کا خاصہ ہے؟

جواب: اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح کو ان کے اجساد میں ڈھال کر نبی آخر الزمان ﷺ کے استقبال کے لئے حاضر فرمایا، یا یوں سمجھئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے علاوہ دیگر انبیاء کرام علیہم السلام کو جسم مثالی کے ساتھ آسمانوں پر لائے۔

سوال: حضرت جبرئیل علیہ السلام کہاں تک ساتھ رہے۔

جواب: مقام رفرف پہنچنے تک ساتھ رہے

سوال: ساتویں آسمان سے اوپر کیا دیکھا؟

جواب: سدرۃ المنتہیٰ کو دیکھنے کے بعد جنت کی سیر اور دوزخ کا مشاہدہ کرایا گیا بعد میں پھر آپ ﷺ کو عروج نصیب ہوا مقام صریف الاقلام سے چل کر حجابات طے کرتے ہوئے بارگاہ قدس تبارک و تعالیٰ میں پہنچے دیدار نصیب ہوا اور ہم کلامی کا شرف حاصل ہوا اور احکامات وصول کئے۔

سوال: رب ذوالجلال نے اپنے پیارے نبی ﷺ کو پاس بلوا کر کتنے عطیے اور تحفے عنایت فرمائے؟

جواب: صحیح مسلم شریف کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اس وقت تین عطیے عنایت فرمائے

(۱) پانچ نمازیں (۲) خواتیم سورۃ بقرہ (۳) جو شخص آپ ﷺ کی امت میں سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کر دے اللہ تعالیٰ اس کے کبر سے درگزر فرمائے گا یعنی کبیرہ گنہ کے مرتکب کو کافروں کی طرح ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جہنم میں نہ ڈالے گا۔

سوال: دوران ملاقات کیا گفتگو ہوئی؟

جواب: رب ذوالجلال نے آپ ﷺ کو بے شمار الطاف و عنایات سے نوازا۔ طرح طرح کی بشارات سے مسرور کیا۔ خاص خاص احکام و ہدایات دیئے حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک طویل حدیث میں ہے کہ حق جل شانہ نے اثناء کلام میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے یہ فرمایا کہ میں نے تجھے اپنا خلیل اور حبیب بنایا اور تمام لوگوں کے لئے بشیر و نذیر بنا کر بھیجا اور تیرا سینہ کھولا اور تیرا بوجھ اتارا اور تیری آواز کو بلند کیا میری توحید کے ساتھ تیری رسالت اور عہدیت کا بھی ذکر کیا جاتا ہے اور تیری امت کو خیر الامم اور امت متوسطہ اور عادلہ اور معتدلہ بنایا شرف و فضیلت کے لحاظ سے اولین اور ظہور اور وجود کے حساب سے آخرین بنایا۔ اور آپ ﷺ کی امت میں سے کچھ لوگ ایسے بنائے کہ جن کے دل اور سینے ہی انجیل ہو گئے یعنی اللہ تعالیٰ کا کلام ان کے سینوں اور دلوں پر لکھا ہوگا اور آپ ﷺ کو وجود نورانی اور روحانی کے اعتبار سے اول العین علیہم السلام اور بعثت کے اعتبار سے آخر العین بنایا۔ اور آپ ﷺ کو سورۃ فاتحہ اور خواتیم سورۃ بقرہ عطا کئے جو آپ ﷺ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیئے اور آپ ﷺ کو حوض کوثر عطا کی اور آٹھ چیزیں خاص طور پر آپ ﷺ کی امت کو دین، دین اسلام اور مسلمان کا لقب اور ہجرت اور جہاد اور نماز اور صدقہ اور صوم رمضان اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور آپ ﷺ کو فاتح اور خاتم بنایا یعنی اول الانبیاء علیہم السلام اور آخر الانبیاء علیہم السلام بنایا۔

سوال: سفر معراج سے واپسی کیسے ہوئی؟ اور کب ہوئی؟

جواب: اولاً بیت المقدس آ کر اترے اور وہاں سے براق پر سوار ہو کر صبح سے پہلے مکہ مکرمہ پہنچے۔ صبح کے بعد آپ نے یہ واقعہ قریش کے سامنے پیش کیا تو وہ سن کر حیران ہو گئے۔

سوال: قریش نے بطور امتحان کتنے سوال کئے؟

جواب: دو (۱) بیت المقدس کے متعلق سوالات کئے۔ آپ ﷺ نے ٹھیک ٹھیک جوابات دیئے۔

(۲) راستے کا کوئی واقعہ بتاؤ۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ راستہ میں فلاں جگہ مجھ کو ایک تجارتی قافلہ ملا جو شام سے مکہ واپس آ رہا ہے اس کا ایک اونٹ گم ہو گیا ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ تین دن کے بعد وہ قافلہ مکہ پہنچ جائیگا اور ایک خا کستری رنگ کا ایک اونٹ سب سے آگے ہوگا جس پر دو بورے لدے ہوئے ہونگے چنانچہ تیسرے دن اسی شان سے وہ قافلہ مکہ میں داخل ہوا اور اونٹ گم ہونے کا واقعہ بھی بیان کیا۔ ولید بن مغیرہ نے یہ سن کر اور یہ دیکھ کر کہا کہ یہ جادوگر ہے۔ لوگوں نے کہا ولید سچ کہتا ہے۔

تنبیہ: اس کے علاوہ بھی کئی ایک سوالات ہیں مثلاً

۱: ان آٹھ انبیاء کو استقبال کے لئے کیوں متعین فرمایا؟

۲: بیت المقدس پہنچنے پر آپ ﷺ کو تین پیالے پیش کئے گئے اور اسی طرح اوپر جا کر بھی۔ آپ نے کس پیالے کو پسند فرمایا۔

۳: آپ ﷺ نے دوران ملاقات کوئی باتیں اللہ پاک سے عرض کیں وغیرہ وغیرہ، بحث کی طوالت کے ڈر سے اختصار سے کام لینے کی کوشش کی ہے۔

(۳۴) حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن صالح بن كيسان عن عروة بن الزبير عن

هم سے عبد الله بن يوسف نے بیان کیا، کہا ہمیں خبر دی مالک نے صالح بن کيسان کے حوالہ سے وہ عروہ بن زبیر سے

عائشة ام المؤمنين قالت فرض الله الصلوة حين فرضها ركعتين

وہ ام المؤمنین حضرت عائشہ سے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جس وقت نماز فرض کی تو دو رکعتیں نماز کی فرض کی تھیں

ركعتين في الحضر و السفر فاقرت صلوة السفر وزيد في صلوة الحضر (انظر ۱۰۹۰، ۳۹۳۵)

مسافرت میں بھی اور اقامت کی حالت میں بھی، پھر سفر کی نماز تو اپنی اصلی حالت پر باقی رکھی گئیں۔ اور البتہ اقامت کی نمازوں میں زیادتی کر دی گئی

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة

اس حدیث کی سند میں کل پانچ راوی ہیں۔ پانچویں راویہ صدیقہ کائنات حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں آپ کی کل مرویات تقریباً بائیس سو ہیں۔ آپ کے عادات الخیر الساری جداول میں گزر چکے ہیں۔ مختصر یہ ہیں باپ کا نام ابو بکر صدیق ماں کا نام ام رومان امہات المؤمنین میں سے ہیں ۵۷ یا ۵۸ھ میں انتقال ہوا حضرت ابو ہریرہؓ نماز جنازہ پڑھائی مدینہ منورہ جنت البقیع میں دفن کی گئیں۔

اس حدیث کو امام بخاریؒ باب الهجرة میں بھی لائے ہیں۔ امام مسلمؒ اور امام ابوداؤدؒ اور امام نسائیؒ باب الصلوة میں لائے ہیں۔

فاقرت صلوة السفر وزید فی صلوة الحضر :..... پھر سفر کی نمازیں تو اپنی اصلی حالت پر باقی رکھی گئی اور اقامت کی نمازوں میں زیدتی کر دی گئی۔

ربط :..... اس حدیث میں کیفیت صلوۃ کا بیان ہے ہذا ربط ظاہر ہے۔

اس روایت پر دو اعتراض :.....

اول :..... یہ ہے کہ قرآنی آیت فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ کے معارض ہے۔ کیونکہ یہ آیت چار ہجری کو نازل ہوئی اس سے معلوم ہوا کہ سفر و حضر میں پہلے چار چار رکعتیں پڑھی جاتی تھیں بعد میں دو دو ہوئیں جبکہ حدیث الباب میں ہے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ پہلے ہی سے دو رکعتیں تھیں فاقرت صلوة السفر کا یہی مطلب ہے۔

ثانی :..... حدیث عائشہؓ روایت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلاف ہے جس میں ہے فرض اللہ الصلوة علی لسان نبیکم فی الحضر أربع رکعات وفي السفر رکعتین وفي الخوف رکعة ۲ لہذا یہ حدیث احناف اور شوافع کے لئے ایک مسد بن گئی۔ اس حدیث کے حل ہونے اور صحیح تفسیر و تشریح کرنے سے ایک اصولی

مسئلہ حل ہو جائیگا جو حنفیہ اور شافعیہ کے درمیان مختلف فیہ ہے۔

مختلف فیہ مسئلہ: یہ ہے کہ قصر عزیمت ہے یا رخصت، پھر رخصت اسقاط ہے یہ رخصت ترفیہ ہے
مذہب شافعیہ: مالکیہ و حنبلیہ و شوافع کے نزدیک اصل فریضہ چار رکعت ہے اور دو رکعت کی معافی
رخصت ترفیہ یعنی آسانی پیدا کرنے کے لئے ہے۔

مذہب حنفیہ: احناف فرماتے ہیں کہ سفر میں اصل فریضہ دو رکعتیں ہیں لہذا احناف کے نزدیک دو کی جگہ
چار نہیں پڑھی جاسکتی۔ اور شوافع کے ہاں رخصت ترفیہ کے پیش نظر دو کی جگہ چار پڑھ سکتا ہے۔

توجیہ شوافع: حدیث عائشہؓ گو شافعیہ بھی مانتے ہیں کیونکہ سند کے اعتبار سے صحیح ہے۔ امام بخاریؒ نے اس
کو اپنی بخاری شریف میں اسی باب کے تحت ذکر فرمایا ہے لہذا شوافع اس کی توجیہ کرتے ہیں۔ اور وہ اس طرح کہ
شروع شروع میں دو دو رکعتیں فرض ہوئیں ہجرت مدینہ کے فوراً بعد سفر و حضر میں چار چار رکعتیں ہو گئیں۔ پھر چار ہجری
میں چار قصر کے طور پر سفر میں دو ہو گئیں شوافع افرات کا معنی و مطلب مال کے اعتبار سے مراد لیتے ہیں یہ مطلب نہیں
کہ اضافہ نہیں ہوا بلکہ اضافہ ہو کر دو سے چار رکعتیں ہوئیں۔ شافعیہ کی یہ تاویل بظاہر آپ کو آسان نظر آئے گی مگر حنفیہ
نے شافعیہ کی توجیہ کا بہت عمدہ جواب دیا، جو یہ ہے۔

توجیہ شافعیہ کا احناف کی طرف سے شافی و کافی جواب: جواب کا
حاصل یہ ہے کہ احناف روایت عائشہؓ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بالکل ٹھیک مانتے ہیں، فرماتے ہیں کہ یہ روایت
صحیح ہے کہ صلوٰۃ سفر دو دو رکعتیں ہی رہی ہیں اور یہی عزیمت ہے دو سے چار نہیں ہوئیں البتہ حضر کی دو سے چار
رکعتیں ہو گئیں کیونکہ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ سفر کی چار رکعتیں تھیں پھر رخصت ملی اور دو ہو گئیں اس سے دو خرابیاں
یعنی دو مفسدے لازم آئیں گے۔

مفسدہ اولیٰ (یعنی پہلی خرابی): کوئی صحیح روایت تو ایسی ہوتی جس سے پتہ چلتا کہ سفر میں اولاً
چار رکعتیں پڑھی گئیں پھر دو ہوئیں حالانکہ تعداد رکعت کے لئے تو اترا ہونا چاہئے۔ لیکن کوئی ایک روایت بھی

نہیں ہے؛ بلکہ محض آیت کا مصداق صحیح کرنے کے لئے شوافع نے اجتہاد سے کام لیا ہے۔ اور کہا کہ سفر میں چار رکعات تھیں اور اب دو ہو گئیں اس کے علاوہ اور کوئی دلیل نہیں ہے۔ اولاً اجتہاد سے سفر کی چار رکعتیں بنائیں پھر اقرت کی توجیہ کر ڈالی۔

مفسدہ ثانیہ (یعنی دوسری خرابی): شوافع کی بیان کردہ توجیہ کو تھوڑی دیر کے لئے تسلیم بھی کر لیا جائے تو نسخ مرتین لازم آئے گا کہ پہلے دو رکعات تھیں پھر چار چار ہوئیں اور پھر چار سے دو رکعتیں ہوئیں آپ جانتے ہیں کہ نسخ مرتین تو جائز ہی نہیں۔

احنافؒ نے اس حدیث کی دو توجیحات بیان کی ہیں۔

توجیہ احناف (توجیہ اول): حنفیہ قہر مانتے ہیں کہ آیت قصر ہی میں غور کر لیتے تو کیا ہی اچھا ہوتا۔ کیونکہ آیت پاک میں قصر کا ذکر ہے اللہ پاک نے فرمایا اَنْ تَقْصُرُوْا مِنَ الصَّلٰوةِ لیکن قصر عددی کا ذکر نہیں بلکہ قصر وصفی کا ذکر ہے۔

قصر کی اقسام: قصر کی دو قسمیں ہیں ۱۔ قصر عددی ۲۔ قصر وصفی

قصر عددی: یہ ہے کہ چار رکعتوں کی دو رکعتیں ہو جائیں۔

قصر وصفی: یہ ہے کہ آدمی امام کے پیچھے اور آدمی اکیلے۔ اور ایسی نماز تو صلوٰۃ الخوف ہے۔ اس مذکورہ بالا آیت پاک میں صلوٰۃ الخوف ہی کا ذکر و بیان ہے قصر عددی کا ذکر اس میں نہیں ہے۔ لہذا اب یہ حدیث نہ آیت کے مخالف ہے اور نہ ہی آیت حدیث کے مخالف ہے۔

توجیہ ثانی: آیت کی دوسری توجیہ یہ ہے کہ لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ میں مجازی معنی مراد لیا جائے اور معنی اس طرح کیا جائے کہ کوئی حرج نہیں کہ تم قصر کو رہنے دو اور یہ مجازی معنی بقاء کے لحاظ سے ہے ضیق فَمَ الْبِشْرِ کُنُوْا

کا منہ تنگ کر دے) کے قبیل سے ہے کیا مطلب ہے؟ کہ پہلے کنویں کا منہ بڑا بناؤ پھر توڑ کر چھوٹا کرو نہیں نہیں یہ مطلب نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ شروع ہی سے منہ تنگ رکھو تو سفر کی نماز بھی اسی قبیل سے ہے کہ سفر کی نماز دو ہی رکعت رہنے دو۔

ترتیبِ صلوات : سب سے پہلے تہجد واجب ہوئی، پھر عصر، ظہر کی دو، دو رکعتیں فرض ہوئیں پھر معراج کی رات پانچ نمازیں فرض ہوئیں یہ سب دو، دو رکعتیں تھیں پھر بعد میں حضر کی رکعات بڑھا کر عصر، عشاء اور ظہر میں چار، چار کر دی گئیں۔ اور مغرب میں تین کر دی گئیں۔

حدیث عبد اللہ بن عباسؓ کا جواب : یہ حدیث اسراء سے بعد والی نمازوں پر محمول ہے کیونکہ ظہر، عصر اور عشاء کی چار اور مغرب کی تین لیلۃ الاسراء کے بعد فرض ہوئیں اس سے پہلے دو، دو رکعتیں تھیں۔ اور حدیث عائشہؓ اسراء سے پہلے والی نمازوں پر محمول ہے۔

سوال : حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دور خلافت میں سفر حج کے موقع پر مکہ مکرمہ میں رخصت پر عمل نہیں فرمایا بلکہ سفر پر ہوتے ہوئے دو کی جگہ چار رکعتیں پڑھیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ دو رکعتوں کی جگہ اگر چار رکعات پڑھ لی جائیں تو ہو جائیں گی جب کہ احناف اس کے قائل نہیں؟ اسکے جوابات یہ ہیں۔

جواب اول : حضرت عثمانؓ نے مکہ مکرمہ میں تاہل اختیار کر لیا تھا اور تاہل اختیار کرنے سے وطن بن جاتا ہے لہذا وہ سفر میں تھے ہی نہیں اس لئے انہوں نے چار رکعت پڑھیں قال عثمان انما اتممت لانی تاہلت بهذا البلد وسمعت النبی ﷺ يقول من تاہل ببلد فهو من اہله۔

جواب ثانی : حضرت عثمانؓ نے مکہ مکرمہ میں اقامت کی نیت کر لی تھی۔

جواب ثالث : حضرت عثمانؓ سفر میں قصر اور اتمام دونوں کو مباح اور جائز سمجھتے تھے۔

(مکمل تفصیل یہ ضمدی ص ۲ ج ۲، فیض الباری ص ۲ ج ۲، فتح الباری ص ۲۳۱ ج ۲ مطبع دہلی میں ملحدہ فرمائیں) ح (اعلاء السنن ص ۷۰ ج ۷ مکتبہ قحانہ

بجوں ۱۳۵۳ھ) ح (عمدة القاری ج ۲ ص ۵۳) ح (مینی ص ۲۱۳ ج ۲)

(۲۴۳)

﴿باب وجوب الصلوة فی الثیاب﴾

نماز پڑھنا کپڑے پہن کر ضروری ہے

وقول الله عز وجل خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَمِنْ صَلَاتِي لَمْتَحَفًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ
 خداوند تعالیٰ کا قول ہے اور تم کپڑے پہن کرو ہر نماز کے وقت اور جو ایک ہی کپڑا بدن پر لپیٹ کر نماز پڑھے
 ویدکر عن سلمة بن الاكوع[ؓ] ان النبي^ﷺ قال تَزَرَّهْ وَلَوْ بِشَوْكَةٍ
 حضرت سلمہ بن اکوع[ؓ] سے منقول ہے کہ نبی کریم^ﷺ نے فرمایا کہ اپنے کپڑے کو نہ نک لو اگرچہ کانٹے سے ٹانگنا پڑے
 وفي اسناده نظر ومن صلى في الثوب الذي يجمع فيه
 اس کی سند کو قبول کرنے میں تاہل ہے اور وہ شخص جو اسی کپڑے سے نماز پڑھتا ہے جسے پہن کر اس نے جماع کیا تھا
 ما لم ير فيه اذى وامر النبي^ﷺ ان لا يطوف في البيت عريان ۱
 جب تک کہ اس نے اس میں کوئی گندگی نہیں دیکھی اور نبی کریم^ﷺ نے حکم دیا تھا کہ کوئی نہ گنا بیت اللہ کا طواف نہ کرے

﴿تحقیق و تشریح﴾

غرض امام بخاری[ؒ]: اس باب سے امام بخاری کا مقصود بعض علماء کی تردید ہے جنہوں نے کہا ہے
 تَسْتَرُ فِي ذَاتِهِ فَرَضَ ہے اور نماز کے لئے سنت ہے امام بخاری چونکہ جمہور کے ساتھ ہیں کہ نماز کے لئے بھی تستر
 فرض ہے تو اس کو بیان کرنے کے لئے باب قائم کیا۔ ۲

ستر عورت: ستر عورت مطلقاً واجب ہے یا نماز کے لئے اس میں آئہ کرام کا اختلاف ہے ابو الولید بن

رشد نے قواعد میں لکھا ہے کہ علماء کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ستر عورت مطلقاً فرض ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ ستر عورت صلوٰۃ کی شرائط میں سے ایک شرط ہے یا نہیں اس بارے میں چند مذہب ہیں۔

مذہب اول : امام مالک کا ظاہری مذہب یہ ہے کہ ستر عورت سنن صلوٰۃ میں سے ہے مطلقاً واجب نہیں۔ ان کے نزدیک کپڑوں کے بغیر نماز پڑھ لی جائے تو ادا ہو جائے گی یعنی ستر لئنا ضروری ہے ستر لئنا ضروری نہیں۔

مذہب ثانی : امام اعظم ابوحنیفہ اور امام شافعی اور امام قسطلانی کا مذہب یہ ہے کہ ستر عورت صلوٰۃ کے لئے شرط ہے نہ فرضی ہو یا نفلی۔

امام بخاری : یہ باب لاکر جمہور کی تائید فرما رہے ہیں۔

سوال : نماز کی شرائط تو سات ہیں۔ ان میں سے ستر عورت کو خاص طور پر مقدم کیوں فرمایا؟

جواب : دوسری شراہ کی بنسبت یہ شرط الزم ہے اور اس کے ترک میں شناعة عظیمہ (بہت برائی ہے)۔

وقول اللہ تعالیٰ خذوا زینتکم عند کل مسجد اور تم کپڑے پہنا کر ہر نماز کے وقت۔

امام بخاری بطور دلیل قرآنی آیت لائے۔ زینت سے مراد کپڑا ہے تو ڈھانکنا زینت ہوا اور رنگا ہونا بے زینتی ہے۔

مسجد : اس سے مراد صلوٰۃ ہے۔

سوال : مذکورہ بالا آیت تو طواف کے بارے میں نازل ہوئی ہے ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ ایک عورت ننگی

خانہ کعبہ کا طواف کر رہی تھی اسی پر یہ آیت نازل ہوئی کہ طواف کرتے وقت ننگے طواف نہ کیا کرو بلکہ کپڑے پہن کر

طواف کیا کرو امام بخاری نے اس سے ستر عورت فی الصلوٰۃ کیسے مراد لے لیا؟

جواب : عموم لفظ کا اعتبار ہوتا ہے خصوص سبب کا نہیں اور عموم سے مراد مسجد کا عموم ہے کہ ہر مسجد میں کپڑے

پہنا کر و لہذا ثابت ہوا کہ نماز کے وقت کپڑے پہننا ضروری ہے۔

سوال :..... صلوٰۃ کو مسجد سے کیوں تعبیر فرمایا؟

جواب :..... اس کے دو منشاء ہیں۔

اول :..... چونکہ کامل نماز مسجد میں ہوتی ہے اور وہاں نماز پڑھنے کا ثواب گھر کی نسبت زیادہ ہے تو کامل نماز کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مسجد کا لفظ لائے۔

ثانی :..... اس میں مبالغہ ہے کہ نماز کے لئے بھی ستر عورت ضروری ہے اور مسجد میں جانے کے لئے بھی لازمی ہے۔ اس سے ان لوگوں کا رد ہے جو ننگے طواف کرتے تھے۔ کعبہ کے ارد گرد مسجد حرام ہے تو وہ لوگ ننگے مسجد میں ہوتے تھے تو اللہ پاک نے فرمایا مسجد آنے کے لئے ستر عورت ضروری ہے۔

فائدہ :..... زینت سے مراد زیب و زینت والے کپڑے نہیں بلکہ مطلق کپڑے ہیں اور وہی زینت ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے عام کپڑوں کو بھی زینت سے تعبیر فرمایا اس لئے جب بھی کوئی شخص نماز کے لئے آئے عمدہ کپڑے پہن کر آئے۔ کام کاج والے کپڑے یا جن کپڑوں کو پہن کر اپنے دوستوں کے پاس جانا پسند نہیں کرتا ان کپڑوں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

ومن صلی ملتحقاً فی ثوب واحد :۔۔ اور جس نے ایک ہی کپڑا پہن کر نماز پڑھی۔

ستر رجل :..... مرد کا ستر ناف سے گھٹنوں تک ہے اس سے زائد سنت ہے۔ اور مستحب یہ ہے کہ تین کپڑوں میں نماز پڑھی جائے ۱۔ ازار ۲۔ رداء ۳۔ پگڑی

سندھ کے کسی عالم نے فتویٰ دیا ہے کہ پگڑی کے بغیر نماز مکروہ ہے لیکن کراہت کا قول صحیح نہیں۔ خلاف اولیٰ کہہ سکتے ہیں۔ عمامہ کے ساتھ نماز پڑھنا افضل ہے۔ البتہ جہاں عمامہ شعار اسلام سمجھا جاتا ہو اور شعار کے طور پر استعمال ہو اس کو زینت سمجھا جائے اور بغیر عمامہ کے پسند نہ کیا جاتا ہو وہاں بلا عمامہ نماز پڑھنا مکروہ ہوگا۔ جہاں عام مجلسوں میں ٹوپی کا رواج ہو سب ٹوپی استعمال کرتے ہوں وہاں پر بدوں عمامہ نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ بدوں عمامہ نماز پڑھنے کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ ننگے سر ۲۔ عمامہ کے علاوہ کوئی اور چیز سر پر ہو۔ رومال اگر عمامہ کے طرز پر باندھا جائے تو اقرب الی الصواب ہے

اور سدل (سر پر بل دیئے بغیر دونوں طرف لٹکانا) کے طور پر مکروہ ہے۔ جیسے آج کل سدل کا عام رواج ہے ایسا نہیں کرنا چاہیے۔

ومن صلی ملتحقاً:..... یہ ترجمہ الباب کا جزء ہے بخاری شریف ص ۵۲ پر آنے والی ایک حدیث کا حصہ ہے۔

ویدکر عن سلمة بن الاكوع ان النبي ﷺ قال يزوره ولو بشوكة:.....

سلمة بن اکوع سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اپنے کپڑے کو ٹانگ لٹا کر چہ کانٹے سے ٹانگن پڑے۔ یہ تعلق بخاری ہے، امام ابو داؤد نے اس کو تخریج کیا ہے۔ عمدۃ القاری ص ۵۳ ج ۳ پر تفصیلی حدیث موجود ہے جس کے الفاظ یہ ہیں عن سلمة بن الاكوع قال قلت يا رسول الله اني رجل اصيد افاصلی فی القميص الواحد قال نعم وأزره ولو بشوكة واخرجه النسائي ايضاً۔ تفصیلی روایت کا حاصل یہ ہے کہ سلمة بن اکوع نے سوال کیا تھا کہ ہم شکار کرتے ہیں تو کیا ایک کرتے میں نماز پڑھ لیا کریں تو آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! لیکن گریبان بند کر لیا کرو اگر چہ کانٹے کے ساتھ بند کرنا پڑے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر کپڑا سا تر ہو تو نماز پڑھ سکتا ہے چاہے ایک ہی ہو۔ عدد ضروری نہیں۔

وفی اسنادہ نظر:..... اور اسکی سند میں نظر ہے، اضطراب ہے۔

وجه نظر:..... اس کی سند میں ایک راوی موسیٰ بن محمد ہیں جو منکر الحدیث ہیں اس لئے امام بخاری نے فرمایا وفی

اسنادہ نظر۔ ۱

جوابِ نظر:..... اسی روایت کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں تخریج کیا ہے اس میں موسیٰ بن محمد نہیں بلکہ موسیٰ بن ابراہیم ہیں جو کہ منکر الحدیث نہیں۔ صحیح ابن خزیمہ میں سند روایت اس طرح ہے عن نصر بن علی عن عبد العزيز عن موسى بن ابراهيم قال سمعت سلمة وفي رواية ((وليس عَلِيّ الا قميص واحد اوجبة واحدة فأزره قال نعم ولو بشوكة)) ۲

ومن صلی فی الثوب الذی یجامع فیہ مالہ یر فیہ اذی :..... اور وہ شخص جو اسی کپڑے

میں نماز پڑھتا ہے جسے پہن کر اس نے جماع کیا تھا جب تک اس نے اس میں کوئی گندگی نہیں دیکھی۔

علامہ کرمانی فرماتے ہیں کہ یہ ترجمۃ الباب کا تہ ہے۔ علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں کہ یہ الفاظ ایک حدیث کا جزء و حصہ ہیں جس کو ابو داؤد، نسائی اور ابن حبان وغیرہ نے حضرت معاویہ بن سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ نے اپنی بہن ام حبیبہؓ سے سوال کیا کہ کیا آپ ﷺ ان کپڑوں میں نماز پڑھتے تھے جن میں ہمسری فرماتے تھے ام حبیبہؓ نے جواب دیا ہاں، جب ان میں ناپاکی نہ پاتے۔ حدیث ام حبیبہ کی تخریج امام ابو داؤد نے بھی فرمائی ہے۔

وامر النبی ﷺ ان لا یطوف بالبيت عربان: اور نبی کریم ﷺ نے حکم دیا تھا کہ کوئی بیگ بیت اللہ کا طواف نہ کرے۔

بعض نسخوں میں امر فعل ماضی کے بجائے امر مصدر آیا ہے۔ امام بخاری نے اس باب کے بعد آٹھویں باب میں اس عبارت کو موصولاً بیان فرمایا ہے اور اس سے ستر عورت فی الصلوة کے شرط ہونے پر استدلال کیا ہے۔ اور طویل حدیث سے اس عبارت کا انتخاب اس لئے کیا کیونکہ یہ جملہ ترجمۃ الباب کے موافق و مطابق ہے۔ کیونکہ طواف بھی مسجد حرام میں اور نماز بھی مسجد میں جس طرح طواف نکاح نہیں کر سکتا تو ثابت ہوا کہ نماز بھی نکاح نہیں پڑھ سکتا۔ اس طرح اس جملہ کا ربط بھی سمجھ آ گیا۔

(۳۴۲) حدثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا يزيد بن ابراهيم عن محمد بن عتيبة قالت امرنا
هم من موسى بن اسمعيل في بيان ما قالوا هم من يزيد بن ابراهيم في بيان ما قالوا هم من عتيبة بن عتيبة عن محمد بن عتيبة
ان نخرج الحيض يوم العيد وذوات الخدور فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم
واعتزل الحيض عن مصلاهن قالت امرأة يارسول الله احداانا
البتة حنفة عورتوں کو عورتوں کی نماز پڑھنے کی جگہ سے دور رکھیں۔ ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ ہم میں بعض عورتیں ایسی بھی ہوتی ہیں

لیس لها جلباب قال لتلبسها صاحبها من جلبابها

جن کے پاس پردہ کرنے کے لئے چادر نہیں ہوتی۔ آپؐ نے فرمایا کہ اس کی ساتھی عورت اپنی چادر کا ایک حصہ اسے اڑھادے

وقال عبد الله بن رجاء حدثنا عمران قال حدثنا محمد بن سيرين

اور کہا عبد اللہ بن رجاء نے کہا کہ ہمیں عمران نے بیان کیا (اور انہوں نے) کہا ہمیں محمد بن سیرین نے بیان کیا

قال حدثنا ام عطية سمعت النبي ﷺ بهذا (راجع ۳۴۴)

(اور انہوں نے) کہا کہ ہمیں ام عطیہؓ نے بیان کیا کہ میں نے اس حدیث کو آپؐ سے سنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدثنا موسى بن اسماعيل: مطابقة للترجمة في قوله ((لتلبسها صاحبها من جلبابها))

حيض: حاء کے ضمہ اور یاء کی تشدید کے ساتھ حائض کی جمع ہے۔

يوم العيدین: بعض نخور میں یوم العید ہے۔

ذوات الخدور: پردہ نشین عورتیں۔

قالت امرأة: عورت نے کہا یہ عورت ام عطیہؓ تھیں۔

جلباب: جیم کے کسرہ کے ساتھ ہے معنی ملحقہ بڑی چادر۔

لتلبسها: سین کے جزم کے ساتھ ہے۔ معنی اسے اپنی چادر کا ایک حصہ اڑھادے۔

وقال عبد الله بن رجاء حدثنا عمران الخ:

تعلیقات حضرت امام بخاریؒ میں سے ایک ہے، جبرانی نے اسے موصولاً بیان فرمایا ہے۔ اور عبد اللہ بن

رجاءؒ سے مراد عدانی ہیں عبد اللہ بن رجاءؒ کی نہیں۔

(۲۴۴)

﴿باب عقد الازار علی القفا فی الصلوٰۃ﴾

نماز میں تہبند کا کندھے پر باندھنا

وقال ابو حازم عن سهل بن سعد صلوا مع النبی ﷺ عاقدی ازہم علی عواتقہم

اور ابو حازم نے سهل بن سعد سے روایت بیان کی ہے کہ لوگوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی۔ وہ نمازی اپنے کندھوں پر تہبند باندھے ہوئے تھے

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... اس میں امام بخاریؒ بتانا چاہتے ہیں کہ اگر کپڑا اتار دیا جائے کہ پورے جسم کا اتخاف ہو سکے تو پھر نماز کے لئے کپڑا باندھنے کی کیا صورت ہوگی؟ تو فرمایا چادر کو گڈی کے پیچھے گردن سے باندھ لے تاکہ پچھلے حصہ کے ساتھ ساتھ چھاتی کا کچھ حصہ بھی چھپ جائے۔ جیسے آج کل بعض علاقوں میں چھوٹے بچوں کو باندھ دیتے ہیں اس کو پنجابی میں گلٹی باندھنا کہتے ہیں۔

ما قبل سے ربط :..... امام بخاریؒ نے جملہ ومن صلی ملتخفا فی ثوب واحد سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کی طرف اشارہ کر دیا تھا اب یہاں سے تین باب باندھیں گے کیونکہ کپڑے تین ہی قسم کے ہو سکتے ہیں۔ ۱۔ یا تو خوب بڑا ہوگا ۲۔ یا متوسط ہوگا ۳۔ یا چھوٹا ہوگا۔ تو امام بخاریؒ نے بڑے کپڑے کا اتخاف کا باب باندھ کر بتلایا کہ اگر کپڑا بڑا ہو تو اس کا اتخاف کرنا چاہیے۔

وقال ابو حازم عن سهل صلوا مع النبی ﷺ عاقدی ازہم علی عواتقہم :..... اور ابو حازم نے سهل بن سعد سے روایت بیان کی ہے کہ لوگوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اور وہ نمازی اپنے

کندھوں پر تہبند باندھے ہوئے تھے۔

یہ تعلیقات بخاریؒ میں سے ہے اس کو مصنف نے باب ثالث میں مسنداً تخریج کیا ہے۔ اور وہ باب اذا کان الثوب ضیقاً ہے۔

ابو حازم: نام سملہ بن دینار اعرج زابدنیؒ ہے۔

سہل: یہ وہی سہل بن سعد الساعدی الانصاریؒ ہیں جن کا نام ماں باپ نے حزن (غمگین) رکھ تھا۔ آپ ﷺ نے ان کا نام سہل رکھا۔ ۹۱ ہجری میں ان کا انتقال ہوا مدینہ منورہ میں فوت ہونے والے صحابہ کرامؓ میں سے سب سے آخری صحابیؓ ہیں۔

صلوا: ان سب نے نماز پڑھی، جمع مذکر غائب فعل ماضی معروف۔

عاقدی: اصل میں عاقدین ہے اضافت کی وجہ سے نون گرا ہے۔

ازرہم: بضم الهمزة وسكون الزای ہے اور یہ ازار کی جمع ہے بمعنی تہبند۔ اور محکم میں ہے الازار

الملحفة والجمع ازرۃ ۲

(۳۴۳) حدثنا احمد بن يونس قال ثنا عاصم بن محمد
هم سے احمد بن یونسؒ نے بیان کیا۔ کہا ہم سے عاصم بن محمدؒ نے بیان کیا
قال حدثني واقد بن محمد عن محمد بن المنكدر
کہا مجھ سے واقد بن محمدؒ نے بیان کیا محمد بن منکدر کے حوالہ سے
قال صلى جابر في ازار قد عقده من قبل قفاه وثيابه موضوعة على المشجب
انھوں نے کہا کہ حضرت جابرؓ نے اپنی گدی کے پیچھے تہبند باندھ کر نماز پڑھی حالانکہ ان کے کپڑے کھوٹی پر لٹکے ہوئے تھے
فقال له قائل تصلى في ازار واحد فقال انما صنعت ذلك
تو کسی کہنے والے نے کہا کہ کیا آپؐ ایک تہبند میں نماز پڑھتے ہیں؟ آپؐ نے جواب دیا کہ میں نے ایسا اس لئے کیا

لیرانی احمق مثلک واینا کان له ثوبان علی عهد رسول الله ﷺ (انظر ۳۵۳، ۳۶۱، ۳۷۰)

کہ تجھ جیسا کوئی احمق مجھے دیکھے۔ بھلا رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دو کپڑے بھی کسی کے پاس تھے؟

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة:

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں اور پانچویں راوی جابر بن عبد اللہ انصاریؓ ہیں۔ مشاہیر صحابہ کرامؓ میں سے ایک ہیں۔ آنحضرت ﷺ سے بہت ساری احادیث کو روایت کرنے والوں میں سے ہیں۔ جناب نبی کریم ﷺ کے ساتھ ۱۸ جنگوں میں شرکت فرمائی ہے۔ ۷۴ھ کو ۹۴ سال کی عمر میں مدینہ منورہ میں انتقال ہوا۔

وثیابہ موضوعۃ علی المشجب: اور اس کے کپڑے کھوٹی پر لٹکے ہوئے تھے۔ منار کی طرح دو تین لکڑیاں کپڑے وغیرہ لٹکانے کے لئے کھڑی کر لیتے ہیں ان کے اوپر کے سرے تو ملے ہوئے ہوتے ہیں۔ اور نیچے کے جدا جیسے آج کل گندم تو لے والوں کے پاس ترکندی ہوتی ہے یا ٹیوب ویل وغیرہ کا بور کرنے والے چین کچی لٹکانے کے لئے تین ٹانگوں والی ترکندی لگاتے ہیں۔

کپڑا اوڑھنے کا طریقہ: کپڑا اگر بڑا ہو تو اتحاف کر لے اور اگر درمیانہ ہے تو عقد ازار علی القفا ہونا چاہیے۔ اور اگر چھوٹا ہو تو ازار کی طرح باندھ لے۔

سوال: ہم نے سنا ہے کہ نماز تین کپڑوں میں پڑھنی چاہیے جیسے قرآن مجید میں ہے خُلِدُوا زَيْنَتْكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ۔ زینت تو مکمل لباس کے پہننے میں ہے تو یہاں یہ کیسے کہہ رہے ہیں انما صنعت ذلک لیرانی احمق مثلک (کہ میں نے ایسا اس لئے کیا کہ تجھ جیسا کوئی احمق مجھے دیکھے) کہ میں تمہیں بتا دوں کہ میں نے نماز ایک کپڑے میں بھی پڑھی ہے؟

جواب: یہ بتانا مقصود ہے کہ تین کپڑے واجب نہیں ہیں۔ اگر کسی کے پاس ٹوپی نہ ہو یا آدھی ٹوپی ہو جس کو پہن کر دوستوں کی مجلس جانا پسند نہیں کرتا اس سے تو ننگے سر پڑھ لینا بہتر ہے۔

فقال قائل له : کہنے والے نے اسے کہا۔

سوال : قائل کون ہے؟

جواب : مسلم شریف کی روایت کے مطابق کہنے والے عباد بن الولید بن الصامتؓ ہیں۔

علامہ ابن حجر عسقلانی کے قول کے مطابق سعید بن حارثؓ ہیں۔

سوال : یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ سائل یعنی قائل دو ہوں؟

جواب : صاحب فتح الباری نے اس اشکال کو رفع کرتے ہوئے لکھا ہے کہ دو دنوں نے سوال کیا ہو۔

مسائل مستنبطہ من هذا الحديث :

۱: ایک سے زائد کپڑوں پر قدرت کے باوجود ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے۔

۲: عالم کو چاہیے کہ لوگوں کا خیال رکھتے ہوئے آسان کام پر عمل کرے تاکہ لوگ بھی کر سکیں۔

۳: انکار کی صورت میں جاہل پر سختی جائز ہے۔

(۳۴۴) حدثنا مطرف ابو مصعب قال ثنا عبدالرحمن بن ابی الموالی
ہم سے ابو مصعب مطرفؒ نے بیان کیا کہا ہم سے عبدالرحمن بن ابی موالیؒ نے بیان کیا
عن محمد بن المنکدر قال رأیت جابراً یصلی فی ثوب واحد
محمد بن منکدرؒ کے حوالہ سے کہا میں نے حضرت جابرؓ کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا
وقال رأیت النبی ﷺ یصلی فی ثوب (راج ۳۵۲)
اور انھوں نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا تھا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ما قبل کی روایت حضرت محمد بن المنکدرؒ سے مروی ہے اور یہ روایت ایک اور طریق و سند سے ہے۔ اور حضرت جابرؓ نے اس کو مرفوعاً بیان کیا ہے کہ میں نے آپ ﷺ کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا ہے۔

(۲۳۵)

﴿باب الصلوٰۃ فی الثوب الواحد ملتحفاً به﴾

صرف ایک کپڑے کو بدن پر لپیٹ کر نماز پڑھنا

وقال	الزهری	فی	حدیثه	الملتحف	المتوشح
ام زہریؒ نے	اپنی حدیث میں	کہا ہے	کہ ملتحف متوشح کو	کہتے ہیں	
وهو	المخالف	بین	طریفیه	علیٰ	عاتقیه وهو
اور متوشح وہ شخص	ہے جو اپنی چادر کے	ایک حصے کو	دوسرے کندھے پر	اور دوسرے حصے کو	پہلے کندھے پر ڈالے
اور وہ	دونوں کندھوں کو	(چادر سے)	ڈھانک لینا	ہے	
وقالت	ام هانئ	التحف	النبي ﷺ	بشوب له	وخالف بین
ام ہانیؓ نے فرمایا	کہ نبی کریم ﷺ نے	ایک چادر اور بھی	اور اس کے	دونوں کناروں کو	اس کے مخالف طرف کے کندھے پر ڈالا

﴿تحقیق و تشریح﴾

اگر کپڑا ایک ہو تو اسے بدن پر کیسے ڈال کر نماز پڑھی جائے۔

پہلے یہ بات بیان ہو چکی ہے کہ کپڑا تین طرح کا ہو سکتا ہے اور اسکے اوڑھنے کے طریقوں کا بیان چل رہا تھا وہ طریقے یہ ہیں۔

۱. التحاف ۲. عقد الازار علی القفا ۳. اتزار بہت بڑا ہو تو التحاف اور درمیانہ ہو تو عقد الازار علی القفا اور چھوٹا ہو تو اتزار کیا جائے۔

بعض شراخ فرماتے ہیں کہ اس ترجمہ سے امام بخاریؒ ایک اور مسئلہ ثابت فرما رہے ہیں اور وہ یہ ہے کہ بعض صحابہ کرامؓ مثلاً حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے منقول ہے کہ ایک کپڑے میں نماز جائز نہیں اس لئے امام بخاریؒ جوازِ صلوة فی الثوب الواحد ثابت فرما رہے ہیں۔ ملتحفاً:..... قید احترازی نہیں ہے بلکہ یہ بتانا ہے کہ یہ صورت ہونی چاہیے۔

قال الزہری فی حدیثہ:..... زہری سے مراد محمد بن مسلم بن شہابؒ ہیں۔ ابن شہاب زہریؒ نے ملتحف کی تفسیر بیان فرمائی ہے اور وہ یہ ہے کہ ملتحف متوشح کو کہتے ہیں اور متوشح وہ شخص ہے جو اپنے چادر کے ایک حصہ کو دوسرے کندھے پر اور دوسرے حصہ کو پہلے کندھے پر ڈال دے اور وہ دونوں کندھوں کو چادر سے ڈھانک لینا ہے۔

تقریر بخاری ص ۱۲۲ ج ۲ اور عمدة القاری ص ۵۹ ج ۴ پر ہے کہ متوشح باب تفعل سے ہے اسم فاعل کا صیغہ ہے اس کا معنی کپڑے سے ڈھانپنا اور اگر وشاح سے ہو تو پھر معنی ہار ہوگا۔

قال قالت ام ہانی الخ:..... یہ بھی تعلیقات حضرت امام بخاریؒ میں سے ہے، امام بخاریؒ نے اسے اسی باب میں موصولاً ذکر فرمایا ہے لیکن اس میں خالف بین طرفیہ کا جملہ نہیں ہے۔ اس میں ام ہانیؓ نے آنحضرت ﷺ کے التحاف کو بیان فرمایا ہے۔

ام ہانی:..... ابوطالب کی بیٹی ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہن ہیں۔ آپ کا نام فاختہؓ ہے اور بعض نے آپ کا نام ہندؓ لکھا ہے۔

(۳۴۵) حدثنا عبيد الله بن موسى قال انا هشام بن عروة عن ابيه عن عمر بن ابي سلمة
ہم سے عبيد اللہ بن موسیٰ نے بیان کیا کہ ہم سے ہشام بن عروہ نے بیان کیا اپنے والد کے حوالہ سے وہ عمر بن ابی سلمہ سے
ان النبي ﷺ صلى في ثوب واحد قد خالف بين طرفيه (انظر ۳۵۶، ۳۵۵)
کہ نبی کریم ﷺ نے ایک کپڑے میں نماز ادا فرمائی اور آپ ﷺ نے کپڑے کے دونوں کناروں کو مخالف طرف کندھے پر ڈال لیا تھا

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة هذا للترجمة ظاهرة لان قوله ((قد خالف بين طرفيه)) هو الالتخاف الذي

هو التوشح والاشتغال على المنكبين.

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ چوتھے راوی عمر بن ابی سلمہ ہیں اور ابوسلمہ کا نام عبداللہ المخزومی

ہے۔ نبی کریم ﷺ کے ربیب ہیں۔ ہجرت کے دوسرے سال حبشہ میں پیدا ہوئے۔ ۸۳ سال کی عمر پائی عبدالملک بن

مروان کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں انتقال ہوا۔

(۳۴۶) حدثنا محمد بن المثنی قال حدثنا يحيى قال ثنا هشام
ہم سے محمد بن ثنی بیان کیا کہ ہم سے یحییٰ نے بیان کیا انہوں نے کہا کہ ہم سے ہشام نے بیان کیا کہ
قال حدثني ابي عن عمر بن ابي سلمة
کہا مجھ سے میرے والد نے عمر بن ابی سلمہ سے نقل کر کے بیان کیا کہ
انه رأى النبي ﷺ صلى في ثوب واحد في بيت ام سلمة قد القى طرفيه على عاتقيه ۲
انہوں نے نبی کریم ﷺ کو ام سلمہ کے گھر میں ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھ کپڑے کے دونوں کناروں کو آپ ﷺ نے دونوں کندھوں پر ڈال رکھا تھا

﴿تحقیق و تشریح﴾

تخریج حدیث: ام بخاری نے اس حدیث پاک کو بخاری شریف میں تین طرق سے تخریج فرمایا ہے۔

۱: عبيد الله بن موسى ۲: محمد بن المثنی ۳: عبد الله بن اسماعيل۔

امام مسلمؒ نے سنوۃ کے بیان میں یحییٰ بن یحییٰ اور ابو کریمؒ اور ابو بکر بن ابی شیبہؒ اور اسحاق بن ابراہیمؒ سے اور امام ترمذیؒ نے تھیہ عن لیثؒ سے اور امام نسائیؒ نے عن تھیہ عنؒ، لکؒ سے اور امام ابن ماجہؒ نے ابو بکر بن ابی شیبہؒ عنؒ وکیعؒ سے تخریج فرمایا ہے۔

(۳۴۷) حدثنا عبيد بن اسماعيل قال ثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه
 هم سے عبید بن اسماعیلؒ نے بیان کیا کہا ہم سے ابو اسامہؒ نے ہشامؒ کے واسطہ سے بیان کیا وہ اپنے والد سے
 ان عمر بن ابی سلمہؒ أخبرہ قال رأيت رسول الله ﷺ يصلي في ثوب واحد
 کہ عمر بن ابی سلمہؒ نے انکو احد ع دی انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو
 مشتملا به في بيت ام سلمة واضعا طرفيه علي عاتقيه (راجع ۳۵۴)
 حضرت ام سلمہؓ کے گھر میں آپؐ اسے لیٹے ہوئے تھے اور اس کے دونوں کنروں کو دونوں کندھوں پر ڈالے ہوئے تھے

﴿تحقیق و تشریح﴾

یصلی فی ثوب واحد: ... عمر بن ابی سلمہؒ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو ام سلمہؓ کے گھر ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا ہے۔

اختلاف: ... ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہے بعض حضرات جواز کے قائل ہیں اور بعض حضرات عدم جواز کے قائل ہیں۔

قائلین جواز: ... جمہور صحابہؓ تابعینؓ اور ائمہ اربعہؒ ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کو جائز قرار دیتے ہیں۔

قائلین جواز کی دلیل: ... حدیث الباب ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت ام سلمہؓ کے گھر ایک کپڑے میں نماز پڑھی ہے۔

قائلین عدم جواز: ... حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔

قائلین عدم جواز کی دلیل: روایت ابن عمرؓ ہے عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ اذا صلى احدكم فليبس ثوبه فان الله احق من تزین له فان لم يكن له ثوبان فليتزود اذا صلى ولا يشتمل احدكم فى صلاته اشتمال اليهودی۔

جواب ۱: منع صلوة فی ثوب واحد کی تمام روایات افضلیت پر محمول ہیں عدم جواز پر نہیں۔ افضل یہ ہے کہ نماز پڑھتے وقت لباس پورا ہو۔

جواب ۲: ایک کپڑے میں نماز پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے تحریمی نہیں۔۲

مشتمالاً بہ: آپ ﷺ اُسے لپیٹے ہوئے تھے۔ ابن بطل فرماتے ہیں کہ التحاف اشتمال کا پہلا فائدہ یہ ہے کہ نمازی اپنی شرم گاہ کی طرف نہ دیکھ سکے۔ اور دوسرا فائدہ یہ ہے کہ رکوع اور سجدہ کرتے وقت کپڑا اگر نہ پائے۔۳

(۳۴۸) حدثنا اسماعیل بن ابی اویس قال حدثني مالك بن انس عن ابی النضر مولى عمر بن عبید الله
بنی ساسمیل بن ابی اویس نے بیان کیا کہ مجھ سے مالک بن انس نے بیان کیا کہ عمر بن عبید اللہ کے مولیٰ ابو نضرؓ سے
ان ابا مرة مولى ام هانئ بنت ابی طالب اخبره انه سمع ام هانئ بنت ابی طالب تقول
کہ ام ہانی بنت ابی طالب کے مولیٰ ابو مرہ نے انہیں اطلاع دی کہ انھوں نے ام ہانیؓ سے یہ سنا وہ فرماتی تھیں
ذهبت الى رسول الله ﷺ عام الفتح فوجدته يغتسل
کہ میں فتح مکہ کے موقع پر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ غسل کر رہے ہیں
وفاطمة ابنته تستره قالت فسلمت عليه
اور آپ ﷺ کی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ پردہ کئے ہوئے ہیں انھوں نے کہا کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو سلام کیا
فقال من هذه فقلت انا ام هانئ بنت ابی طالب فقال مرحبا بام هانئ
آپ ﷺ نے پوچھا کہ آپ کون ہیں میں بتایا کہ میں ام ہانی بنت ابی طالب ہوں آپ نے فرمایا مرحبا ام ہانیؓ

فلما افرغ من غسله قام فصلی ثمان رکعات ملتحفا فی ثوب واحد فلما انصرف
پھر جب آپ ﷺ غسل سے فارغ ہو گئے تو اٹھ کھڑے ہوئے اور آٹھ رکعت نماز پڑھی ایک بی کپڑے میں لپٹ کر جب آپ ﷺ فارغ ہوئے
قلت یا رسول اللہ ﷺ زعم ابن امی انه قاتل رجلا
تو میں نے عرض کی یا رسول اللہ میری ماں کے بیٹے (علی بن ابی طالب) کا دعویٰ ہے کہ وہ ایک شخص کو ضرور قتل کرے گا
قد اجرته فلا ن بن هيرة فقال رسول اللہ ﷺ
حالانکہ میں نے اسے پناہ دے رکھی ہے یہ ہمیرہ کا فلاں بیٹا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ام حانی
قد اجرنا من اجرت یا ام هانی قالت ام هانی وذاک ضعی (راجع ۲۸۰)
جیسے تم نے پناہ دے دی ہم نے بھی اسے پناہ دی ام حانی نے کہا یہ نماز چاشت تھی

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة هذا الحديث للترجمة ظاهرة:

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں راویہ حضرت ام ہانی ہیں جن کا نام ناخستہ ہے۔ امام بخاری
اس حدیث کو کتاب الطہارت اور کتاب الادب میں بھی لائے ہیں۔ امام مسلم نے کتاب الطہارۃ اور کتاب
الصلوة میں اور امام ابن ماجہ نے کتاب الطہارت میں اس کی تخریج فرمائی ہے۔
عام الفتح: سے مراد فتح مکہ کا سال ہے۔

فصلی ثمانی رکعات: پھر آپ ﷺ نے آٹھ رکعتیں پڑھیں۔

سوال: یہ آٹھ رکعات کیسی تھیں؟

جواب: اکثر علماء کرام کے نزدیک چاشت کی تھیں اور صلوٰۃ چاشت کے منکرین کے نزدیک فتح مکہ کے شکریہ
میں تھیں اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آپ ﷺ نے اشراق کی نماز پڑھی۔

ابن امی: ۱۔ کہہ کر اشارہ کیا کہ دونوں ایک ہی شکم سے پیدا ہوئے ۲۔ یا پھر دونوں کی ماں ایک ہوگی اور باپ جدا جدا۔ اس لئے کہا میری ماں کے بیٹے۔ مطلب یہ ہے کہ حضرت ام ہانیؓ نے عرض کی یا رسول اللہ میری ماں کے بیٹے یعنی علی بن ابی طالب کا دعویٰ ہے کہ وہ ایک شخص کو ضرور قتل کرے گا۔ حالانکہ میں نے اسے پناہ دے رکھی ہے۔

واقعہ: یہ ہے کہ حضرت ام ہانیؓ تشویشناک حالات میں اپنے شوہر ہبیرہ کی تلاش میں گھر گئی وہاں انھوں نے دیکھا کہ حضرت علیؓ ان کے خاوند کے لڑکے کو پکڑے ہوئے ہیں اس لئے وہ جلدی سے حضور ﷺ کے پاس گئیں۔ ان کا

فلان بن ہبیرہ:

سوال: فلان سے کون مراد ہے؟

جواب: علامہ کرمائی فرماتے ہیں کہ زبیر بن بکار نے کہا کہ فلان بن ہبیرہ حارث بن ہشام ہے۔ ابن ہبیرہ سے مراد حضرت ام ہانیؓ کا وہ بیٹا ہے جو ہبیرہ سے تھا۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ ہبیرہ کا لڑکا جو دوسری بیوی سے تھا اور ان کا ربیب تھا۔ فلان کے متعلق علامہ ابن حجر عسقلانی نے ص ۲۳۲ ج ۲ پر بڑی تفصیل سے بحث فرمائی ہے۔

فلان بن ہبیرہ کے متعلق علامہ بدرالدین عینی ص ۶۳ ج ۴ پر لکھتے ہیں فلان بن ہبیرہ فیہ اختلاف کثیر من جهة الروایة ومن جهة التفسیر الخ۔

ہبیرہ: ام ہانیؓ کا شوہر ہے، فتح مکہ کے موقع پر نجران کی طرف بھاگ گیا تھا۔ ہمیشہ مشرک رہا اسلام قبول نہیں کیا یہاں تک کہ مر گیا۔

(۳۴۹) حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالک عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب

بن عبد الله بن يوسف نے بیان کیا کہا کہ ہمیں مالک نے ابن شہاب کے حوالہ سے خبر دی وہ سعید بن مسیب سے

عن ابی هريرة أن سأل رسول الله ﷺ عن الصلوة في ثوب واحد

وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے کہ کسی پوچھنے والے نے رسول اللہ ﷺ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق دریافت کیا

فقال	رسول	الله	ﷺ	اولكلکم	ثوبان	(انظر ۳۶۵)
تو آپ ﷺ	نے فرمایا	کیا تم	سب کے	پاس	دو کپڑے	ہیں بھی؟

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة:

حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں راوی حضرت ابوہریرہؓ ہیں آپ کا نام عبدالرحمن بن صخر ہے۔ ۱۵۳۷۴ حدیث کے راوی ہیں تفصیلی حالات الخیر الساری کی پہلی جلد میں گزر چکے ہیں۔

سَأَلَا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ :

سوال : علامہ ابن حجر عسقلانی فتح الباری میں لکھتے ہیں لم اقف على اسمه لیکن ثمن السرخسی الجھنی نے اپنی مبسوط میں سرکل کا نام ثوبانؓ لکھ ہے۔

تخریج حدیث : اس حدیث کی امام مسلمؒ، امام ابوداؤدؒ، امام نسائیؒ، امام طحاویؒ، امام بیہقیؒ، اور امام دارقطنیؒ نے تخریج فرمائی ہے۔

أَوَّلُكُمْ ثوبان : کیا تم سب کے پاس دو کپڑے ہیں بھی؟

یہاں معطوف محذوف ہے کیونکہ قاعدہ ہے کہ جب حرف عطف پر ہمزہ استفہام داخل ہو تو معطوف محذوف ہوتا ہے۔

تقدیری عبارت اس طرح ہوگی۔ أنت سائل عن مثل هذا الظاهر معنی و مطلب یہ ہے لا سؤال عن امثاله

ولا ثوبين لککم

☆☆☆☆☆☆☆☆

(۲۴۶)

﴿باب اذا صلّى فى الثوب الواحد فليجعل على عاتقيه﴾

جب ایک کپڑے میں کوئی شخص نماز پڑھے تو کپڑے کو کندھوں پر کر لینا چاہئے

﴿تحقیق و تشریح﴾

بعض نسخوں میں علیٰ عاتقه ہے اور بعض نسخوں میں علیٰ عاتقه شینا ہے۔

ترجمة الباب کی غرض :..... حنابلہ کی رو ہے۔ کیونکہ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہا ہو تو کندھے پر کپڑے کا ہونا ضروری ہے یعنی مخالف بین الطرفين واجب ہے ایک قول کے مطابق اگر ایسا نہ کیا تو نماز نہیں ہوگی۔ دوسرے قول کے مطابق ایسا نہ کرنے پر ترک واجب کا گناہ ہوگا۔ اور جمہور کے نزدیک یہ واجب نہیں ہے۔

فلیجعل :..... اگر اس لفظ کو ایجاب کے لئے مانا جائے تب تو امام بخاری امام احمد کے شریک ہو جائیں گے اور اگر استباح کے لئے ہو تو جمہور کے ساتھ ہونگے۔ اور امام احمد پر رد ہوگا۔

(۳۵۰) حدثنا ابو عاصم عن مالك عن ابی الزناد عن عبد الوحمن الاعرج عن ابی هريرة قال

ہم سے ابو عاصم نے مالک کے حوالہ سے بیان کیا وہ ابو الزناد سے وہ عبد الرحمن اعرج سے وہ حضرت ابو ہریرہ سے کہا کہ

قال رسول الله ﷺ لا يصلى احدكم فى الثوب الواحد ليس على عاتقه شئ (انظر ۳۶۰)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی شخص کو بھی ایک کپڑے میں نماز اس طرح نہ پڑھنی چاہئے کہ اس کے کندھوں پر کچھ نہ ہو

﴿تحقیق و تشریح﴾

ابى الزناد: زاء کے کسرہ کے ساتھ ہے ان کا نام عبد اللہ بن ذکوان ہے

لا يصلى احدكم فى الثوب الواحد: کسی شخص کو بھی ایک کپڑے میں نماز اس طرح نہیں پڑھنی چاہئے۔ لا يصلى کا لا نافیہ ہے لیکن نہیں کے معنی میں ہے

ليس على عاتقه شئ: بغیر واؤ کے جملہ حالیہ ہے اور اس جیسے جملہ میں واؤ ذکر کرنا اور واؤ کا ترک دونوں جائز ہیں۔

(۳۵۱) حدثنا ابو نعیم قال ثنا شیبان عن یحییٰ بن ابی کثیر عن عکرمہ قال

ہم سے ابو نعیم نے بیان کیا کہا ہم سے شیبان نے بیان کیا یحییٰ بن ابی کثیر کے واسطے سے وہ عکرمہ سے کہا میں نے اُس کو سنایا

سمعتہ او كنت سألتہ قال سمعت اباهریرہ یقول اشہد انی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول

میں نے پوچھا تھا تو عکرمہ نے کہا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں اس کی گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کو میں نے یہ ارشاد فرماتے سنا تھا

من صلی فی ثوب واحد فلیخالف بین طرفیه (راجع ۳۵۹)

کہ جو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھے اسے کپڑے کے دونوں کناروں کو اس کی مخالف سمت کندھے پر ڈال لینا چاہئے

﴿تحقیق و تشریح﴾

استدلال فلیخالف بین طرفیه سے ہے۔ اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ پانچویں راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں۔

فلیخالف بین طرفیہ: کپڑے کے دونوں کناروں کو اس کی مخالف سمت پر ڈال لینا چاہیے۔ ابن بطال فرماتے ہیں اس طرح کپڑا بدن پر ڈالنے کا حکم اس لئے دیا گیا ہے تاکہ نمازی رکوع میں جاتے وقت اپنے ستر کو نہ دیکھ سکے۔ علامہ عینیؒ ایک اور فائدہ بھی بیان فرماتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ اس طرح کپڑا بدن پر ڈالنے کا حکم اس لئے دیا تاکہ کپڑا رکوع میں جاتے وقت گرنے نہ پائے۔

(۲۴۷)

﴿باب اذا كان الثوب ضيقاً﴾

جب کپڑا تنگ ہو

﴿تحقیق و تشریح﴾

غرض الباب اور ماقبل سے ربط: اس سے پہلے بڑے کپڑے اور درمیانے کپڑے کو بدن پر ڈال کر نماز پڑھنے کا طریقہ بیان فرمایا اور یہاں سے تیسری صورت یعنی چھوٹے کپڑے کو باندھ کر نماز پڑھنے کا طریقہ بیان فرما رہے ہیں۔

(۳۵۲) حدثنا يحيى بن صالح قال ثنا فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث قال سألنا جابر بن عبد الله عن

همس يحيى بن صالح عن فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث عن جابر بن عبد الله عن

الصلوة في الثوب الواحد فقال خرجت مع النبي ﷺ في بعض أسفاره فجئت ليلة لبعض امرئ

أحد كپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق پوچھا تو آپؐ نے فرمایا کہ میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ کسی سفر میں گیا ایک رات کسی ضرورت کی وجہ سے

فوجدته يصلى وعلى ثوب واحد فاشتملت به وصليت الى جانبه

آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ نماز میں مشغول ہیں اس وقت میرے بدن پر صرف ایک کپڑا تھا اس لئے میں نے اسے لپیٹ لیا اور آپ ﷺ کے پہلو میں ہو کر نماز میں شریک ہو گیا

فلما انصرف قال مالسرى يا جابر فاخبرته بحاجتى

جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو دریافت فرمایا جابر اس رات کے وقت کیسے آئے میں نے آپ ﷺ سے اپنی ضرورت کے متعلق کہا

فلما فرغت قال ما هذا الاشتمال الذى رأيت قلت كان ثوبا قال

میں جب فارغ ہو گیا تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ یہ تو نے کیا لپیٹ کھا تھا جسے میں نے دیکھا میں نے عرض کی کپڑا تھا آپ ﷺ نے فرمایا

فان كان واسعا فالتحف به وان كان ضيقا فا تزر به (راجع ۳۵۲)

کہ اگر کپڑا کشادہ ہوا کرے تو اسے اچھی طرح لپیٹ لیا کرو اور اگر تنگ ہو تو اس کو تہبند کے طور پر باندھ لیا کرو

مطابقہ للترجمة تؤخذ من قوله وان كان ضيقا فاتزر به

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں (پہلے) یحییٰ بن صالحؒ شام کے رہنے والے ہیں مسلک حنفی ہیں امام محمدؒ کے سرفراز کے عدیل (ساتھی) ہیں اور امام بخاریؒ کے استاذ ہیں۔
اس حدیث کی امام بخاریؒ کے علاوہ امام مسلمؒ اور امام ابوداؤدؒ نے بھی تخریج فرمائی ہے۔

فی بعض اسفاره :..... امام مسلمؒ نے سفر کی تعین فرمائی ہے اور وہ غزوہ بواط کا سفر ہے آپ ﷺ نے ۲۷ غزوات فرمائے ہیں اور یہ ابتدائی غزوات میں سے ہے۔

مالسرى یا جابر :..... اے جابر اس وقت کیسے آئے یہ رات کو آنا کیسے ہوا دوسرا معنی یا جابر رات کی خبر کیا

ہے؟ (و هو استفهام عن سبب سراه باللیل لیس عن نفس سرى بل عن سببه)۔

فاخبرته بحاجتی :..... میں نے آپ ﷺ کو اپنی حاجت کے متعلق خبر دی۔

سوال :..... وہ حاجت کیا تھی؟

جواب :..... وہ حاجت یہ تھی کہ آپ رضی اللہ عنہ دشمن کی خبر معلوم کرنے گئے تھے

سوال :..... اس انکار کی وجہ کیا ہے؟

جواب :..... مسلم شریف میں انکار کا سبب صراحۃً منقول ہے کہ کپڑا چھوٹا تھا تنگ تھا استعمال کے طریقہ پر اوڑھا ہوا تھا تو ننگے ہونے کے ڈر سے انہوں نے سکر کر نماز پڑھی تو اس تکلف پر آپ ﷺ نے انکار فرمایا کہ اتنا تکلف کیوں فرمایا اتنا کر کے نماز پڑھ لیتے۔

(۳۵۳) حدثنا مسدد قال ثنا يحيى عن سفيان قال حدثني ابو حازم عن سهل قال
هم سمسدوني بيان کیا کہا ہم سے یحییٰ نے سفيان کے واسطے سے بیان کیا کہا مجھ سے ابو حازم نے بیان کیا اہل کے واسطے سے انہوں نے کہا
كان رجال يصلون مع النبي ﷺ عاقدي أزهرهم على أعناقهم كهياة الصبيان ويقال للنساء
کہ بہت سے لوگ نبی کریم ﷺ کے ساتھ بچوں کی طرح اپنی گردنوں پر تہبند باندھ کر نماز پڑھتے تھے اور عورتوں کو حکم تھا کہ اپنے
لا ترفعن رؤسكن حتى يستوي الرجال جلوسا (انظر ۸۱۳، ۸۱۵)
سروں کو (سجدے سے) اس وقت تک نہ اٹھائیں جب تک مرد پوری طرح بیٹھ نہ جائیں

﴿تحقیق و تشریح﴾

امام بخاری نے اس حدیث کو باب عقد الازار علی القفا کے شروع میں معلقاً ذکر فرمایا ہے ۳ اور یہاں

مسند آلا رہے ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کو کتاب الصلوٰۃ میں اور امام ابوداؤد اور امام نسائی نے بھی تخریج فرمایا ہے۔

کھیاة الصبیان : بچوں کی طرح مطلب اس کا یہ ہے کہ جب بچے نا سمجھ ہوتے ہیں تو ان کے گلے میں کپڑے کو باندھ دیتے ہیں تاکہ کہیں گر نہ جائے۔ یہاں بھی یہ رواج ہے۔

و یقال للنساء لا ترفعن رؤسکمن الخ : اور عورتوں کو حکم تھا کہ اپنے سروں کو سجدہ سے اس وقت تک نہ اٹھائیں جب تک مرد پوری طرح بیٹھ نہ جائیں نسائی شریف میں ہے ”فقیل للنساء“ ابو داؤد اور بیہقی میں حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے یہ مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ تم میں سے جو عورت اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتی ہو اسے چاہئے کہ وہ مردوں کے سجدوں سے سر اٹھانے سے پہلے سر نہ اٹھائے

کر اھیة ان ترین عورات الرجال ۱۔

لا ترفعن : ای من السجود

جلوسا : جالسا کی جمع ہے یا مصدر ہے جالسین کے معنی میں ہے دونوں صورتوں میں حالت کی بناء پر منصوب ہوگا۔

لا ترفعن رؤسکمن الخ : آپ ﷺ نے عورتوں کو مردوں کے پورے طریقہ سے بیٹھنے کے بعد سجدہ سے سر اٹھانے کا حکم فرمایا ہے یہ اس لئے کہ جب کپڑے چھوٹے ہوں گے اور مرد سجدہ کرتے ہوئے ہوں گے تو اگر عورتوں نے پہلے اپنا سر اٹھا لیا تو ممکن ہے کہ مرد کی کسی غیر مناسب جگہ پر نظر پڑ جائے ۲۔

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

(۲۴۸)

﴿باب الصلوة فی الجبة الشامیة﴾

شامی جبہ پہن کر نماز پڑھنا

وقال الحسن فی الثياب ينسجها المجوس لم يربها بأسا قال معمر رأيت الزهري
حسن نے فرمایا کہ جن کپڑوں کو مجوسی بُتے ہیں ان کے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں معمرؒ نے فرمایا کہ میں نے زہری
يلبس من ثياب اليمن ماصبغ بالبول و صلى على بن ابي طالب في ثوب غير مقصور
کو یمن کے ان کپڑوں کو پسند کیا جو پیشاب سے رنگے جاتے تھے اور علی بن ابی طالبؑ نے نئے کپڑے بغیر دھلے پہن کر نماز پڑھی

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمۃ الباب سے امام بخاریؒ کی دو غرضیں معلوم ہوتی ہیں۔

غرض اول: یہ ہے کہ کفار کے بنے ہوئے کپڑے پہننا جائز ہے جب تک ان کا ناپاک ہونا ثابت نہ ہو جائے۔

سوال: اگر غرض امام بخاریؒ یہی ہے تو پھر شامیہ کی قید کیوں لگائی؟

جواب: روایت الباب کے لحاظ سے ترجمۃ الباب میں تخصیص کر دی۔ شام اس وقت دار الکفر تھا۔

کفار کے ہاتھ سے بنے ہوئے کپڑے کا حکم: کافروں کے ہاتھ سے بنے ہوئے

کپڑے کو پہننے کے جواز میں اختلاف ہے جس کی تفصیل یہ ہے۔

مذہب امام بخاریؒ: امام بخاریؒ اس کے جواز کے قائل ہیں۔

مذہب امام اعظم ابوحنفیہؒ: کفار کے بنے ہوئے غیر ذہلے ہوئے کپڑے پہننا مکروہ ہے۔

مذہب امام مالکؒ: امام مالک کے نزدیک اگر کسی نے کفار کے بنے ہوئے کپڑے پہن کر نماز پڑھی

ہے تو وقت کے اندر اعادہ کرے گا۔

جمہور ائمہؒ: کی رائے یہ ہے کہ اصل طہارت ہے اس لئے اس کا پہننا جائز ہے۔ امام بخاریؒ بھی جمہور کے

ساتھ ہیں جیسا کہ ان کے مذہب سے ظاہر ہے۔

غرض ثانی: بعض حضراتؒ نے کہا کہ وہ کپڑے مراد ہیں جو ہیئت کفار پر سلے ہوئے ہوں یعنی مخیط

علی ہیئت الکفار کا جواز ثابت کرنا ہے اور اس میں تفصیل ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر وہ لباس کفار کا شعار ہے تو ان کا

پہننا ناجائز ہے کیونکہ آپ ﷺ کا فرمان ہے من تشبه بقوم فهو منهم اور تشبہاس لئے ممنوع ہے کہ یہ کفار سے

محبت کے بغیر نہیں اپنائی جاتی۔ اور محبت کفار ناجائز ہے قرآن مجید میں ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ

وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ۚ

اور تشبہ کی علامت یہ ہے کہ کفار کے ہاتھوں کا سلا ہوا پہنا ہوا دیکھ کر لوگ کہیں گے کہ انگریز معلوم ہوتا ہے۔

جیسے پتلون، اور در چاک کوٹ یہ ایک خاص قسم کی واسٹ ہے۔ تو ایسے لباس کے استعمال کو حرام کہیں گے۔ اور

اگر عموم بلوی ہو تو حکم میں تخفیف ہو سکتی ہے۔

وقال الحسنؒ فی الثیاب : ... اور حسنؒ نے فرمایا کہ جن کپڑوں کو مجوسی بچتے ہیں ان کے استعمال کرنے

میں کوئی مضائقہ نہیں۔

حسنؒ: سے مراد حسن بصریؒ ہیں۔

ینسج: باب نصر اور ضرب دونوں سے استعمال ہوتا ہے۔

المجوس: یہ مجوسی کی جمع ہے اس کا معنی آتش پرست ہے۔

لم یو: اگر اس کو معروف پڑھا جائے تو فاعل حسن بصری ہو گئے اور اگر مجہول پڑھا جائے تو نائب فاعل قوم ہوگی۔

وقال معمرٌ ورأیت الزهری: معمر سے مراد معمر بن راشد ہیں۔ اور زہری سے مراد محمد بن مسلم بن شہاب زہری ہیں۔

تعلیقات بخاری میں سے ہے عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں اس کو موصولاً بیان فرمایا ہے۔

من ثیاب الیمن: اُس وقت یمن میں کفار وغیرہ رہا کرتے تھے۔ اور مسلمان اُس وقت تک عامۃً نساجی

نہیں کرتے تھے۔ اس لئے ظاہر ہے کہ وہ کفار ہی کے بنے ہوئے ہوں گے۔

ما صبیغ بالبول: جو پیشاب سے رنگے جاتے تھے۔

سوال: بول تو ناپاک ہے تو پھر بول سے رنگے ہوئے کپڑے کیسے پہنتے اور استعمال کرتے تھے؟

جواب ۱: یہ کہاں لکھا ہے کہ دھوئے بغیر استعمال کرتے تھے۔ یقیناً دھو کر استعمال کرتے ہوئے۔

جواب ۲: ہو سکتا ہے کہ بول مایو کل لحمہ کا ہوا اور وہ ان کے نزدیک پاک ہوا اور زہریؒ اس کی طہارت

کے قائل ہیں ۳۔ ما صبیغ البول۔ البول پر الف لام جنسی ہے تو یہ بُس بعد الغسل پر محمول ہوگا اور اگر الف لام

عہدی ہے تو مراد ان جانوروں کا پیشاب ہوگا جن کا گوشت حلال ہے۔

دو مسئلے:

۱۔ ایک مسئلہ تو یہ ہے کہ منسوجات کفار کا پہننا جائز ہے۔

۲۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ ان کو (منسوجات کفار کو) بغیر دھوئے بھی پہن سکتا ہے۔

فائدہ: یہ ایک الگ بات ہے کہ کوئی بادشاہ یا امیر کسی مصلحت کی بناء پر کفار کے بنے ہوئے کپڑوں کے استعمال

سے روک دے جیسے حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ ن کے استعمال سے منع فرماتے تھے۔ اور حضرت تھانویؒ ان کے استعمال کی اجازت دیتے تھے۔ حضرت الاستاذ مولانا محمد عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ آخر عمر تک کھدر کا کپڑا پہنتے رہے اور آپ حضرت مدنیؒ کے شاگرد تھے۔ اور فرمایا کرتے تھے اگر میں کھدر کا کپڑا پہنوں گا تو اس کا نفع اس جولا ہے اور اُس کا رنگر کو پہنچے گا جو اپنے ملک کا ہے۔ اور دوسرے کپڑوں کا نفع کافروں اور دشمن کو پہنچے گا۔ لہذا میں اپنے ملک پاکستان کے جولا ہے کو نفع پہنچانے کے حق میں ہوں اسی وجہ سے ملکی مصنوعات کے استعمال کو پسند کرتا ہوں۔

وصلی علی: ... علی سے مراد حضرت علیؓ ہیں۔

ثوب غیر مقصور: غیر دھلے ہوئے کپڑے۔ اکثر مسلمان اس وقت تک کپڑے بننے کا کام نہیں کرتے تھے اس لئے ظاہر ہے کہ وہ کفار ہی کے بنے ہوئے ہونگے۔ لہذا معلوم ہوا کفار کا بنا ہوا کپڑا پہننا جائز ہے۔ اور جبہ شامیہ بھی کفار ہی کا بنا ہوا ہوگا۔ جسے آپ ﷺ نے زیب تن فرمایا۔

حسن، معمر، اور علیؓ ان تینوں کے شمار سے یہ ثابت ہوا کہ کفار کے ہاتھ کے بنے ہوئے کپڑے کا استعمال جائز ہے۔ اور بول سے رنگے ہوئے کپڑے کو دھونے کے بعد استعمال کرنا بھی جائز ہے۔ اور ثياب خام کو قبل الغسل استعمال کرنا بھی جائز ہے!

(۳۵۴) حدثنا يحيى قال ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن مغيرة بن شعبه قال
بم سے یحییٰ نے بیان کیا، کہا ہم سے ابو معاویہؒ نے اعمشؒ کے واسطے سے بیان کیا وہ مسلمؒ سے وہ مسروقؒ سے وہ حضرت مغیرہ بن شعبہؒ سے
كنت مع النبي ﷺ في سفر فقال يا مغيرة خذ الاداوة فاخذتها
آپؐ نے فرمایا کہ میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھا آپؐ نے ایک موقع پر فرمایا! مغیرہ برتن اٹھا لو، میں نے برتن اٹھالیا
فانطلق رسول الله ﷺ حتى تواری عنى فقضى حاجته وعليه جبة شامية
پھر رسول اللہ ﷺ چلے اور میری نظروں سے چھپ گئے۔ آپ ﷺ نے قضاء حاجت کی اس وقت آپ ﷺ شامی جبہ پہنے ہوئے تھے

فذهب ليخرج يده من كمها فضاقت فاخرج يده من اسفلها
 آپ ﷺ ہاتھ کھولنے کے لیے آستین اوپر چڑھانا چاہتے تھے لیکن وہ تنگ تھی، اس لئے آستین کے اندر سے ہاتھ باہر نکالا
 فصبت عليه فتوضأ وضوءه للصلوة ومسح على خفيه ثم صلى (راجع ۱۸۲)
 میں نے آپ کے ہاتھوں پر پانی ڈالا۔ آپ نے نماز کے وضوء کی طرح وضوء فرمایا اور اپنے خفین پر مسح فرمایا۔ پھر نماز پڑھی

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة:

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں اور چھٹے راوی حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ سح ناصیہ والی

حدیث کے راوی ہیں۔

خذ الاداوة: بكسر الهمزة المطهرة برتن پکڑ لو یعنی اٹھالو۔

تواری عنی: مجھ سے چھپ گئے۔

(۲۴۹)

﴿باب كراهية التعرّی فی الصلوة و غیرها﴾

نماز اور اس کے علاوہ اوقات میں ننگے ہونے کی کراہت

(۳۵۵) حدثنا مطربن الفضل قال ثنا روح قال ثنا زكريا بن اسحاق قال ثنا عمرو بن دينار

هم من مطربن فضل نے بیان کیا۔ کہا ہم سے روح نے بیان کیا۔ کہا ہم سے زکریا بن اسحاق نے بیان کیا۔ کہا ہم سے عمرو بن دینار نے

قال سمعت جابر بن عبد الله يحدث ان رسول الله ﷺ كان ينقل معهم الحجارة للكعبة

بیان کیا کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے سنا انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ (نبوت سے پہلے) کعبہ کی تعمیر کے لئے قریش کے ساتھ پتھر ڈھو رہے تھے

وعليه ازاره فقال له العباس عمه يا ابن اخي لو حللت ازارك فجعلت على منكبيك دون الحجارة
 آپ اس وقت تہند باندھے ہوئے تھے آپ کے چچا عباس نے کہا کہ بھتیجے، کیوں نہیں تم تہند کھول لیتے اور اسے پتھر کے نیچے اپنے کندھے پر رکھ لیتے
 قال فحلّه على منكبيه فسقط مغشيا عليه فمأزأى بعد ذلك عريانا (انظر ۱۵۸۲، ۳۸۲۹)
 حضرت جابرؓ نے کہا کہ آپؐ نے تہند کھول لیا اور کندھے پر رکھ لیا لیکن فوراً ہی غشی ہو کر گر پڑے۔ اس کے بعد آپؐ کو کبھی ننگا نہیں دیکھا گیا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض: امام بخاریؒ یہ باب باندھ کر بتانا چاہتے ہیں کہ جیسے نماز میں ننگا ہونا منع ہے ایسے ہی غیر نماز میں ننگا رہنا ممنوع ہے۔ اور لفظوں کے عموم سے یہ غرض بھی ہو سکتی ہے کہ ستر عورت کے علاوہ باقی ستر کو بھی ننگا کرنا ناپسندیدہ ہے۔ استدلال اس واقعہ سے ہے جو حدیث الباب میں ہے کہ آنحضرت ﷺ قریش کے ساتھ خانہ کعبہ کی تعمیر کے لئے پتھر اٹھا کر لارہے تھے آپ ﷺ اس وقت تہند باندھے ہوئے تھے آپ ﷺ کے چچا حضرت عباسؓ نے کہا کہ بھتیجے ایسا کیوں نہیں کر لیتے کہ تہند کھول کر پتھروں کے نیچے اپنے کندھے پر رکھ لیتے آپ ﷺ نے تہند کھول کر کندھے پر رکھ لیا۔ لیکن فوراً ہی غشی ہو کر گر پڑے۔

سوال: یہ قبل از نبوت کا واقعہ ہے اس سے استدلال کیسے صحیح ہوا؟

جواب: لما رأی بعد ذلك عريانا ﷺ (اس کے بعد آپ ﷺ کو کبھی ننگا نہیں دیکھا گیا)۔ کے عموم سے ہے۔ علامہ عینیؒ عمدة القاری میں لکھتے ہیں مطابقة هذا الحديث للترجمة من حيث عموم قوله "فما رأی بعد ذلك عريانا" لان ذلك يتناول ما بعد النبوة كما يتناول ما قبلها ثم بعمومه يتناول حالة الصلوة وغيرها ۲ عمدة القاری ص ۱۷۱ ج ۳ اپنے عموم کی وجہ سے زمانہ نبوت و قبل از نبوت سب کو شامل ہے۔

سوال: اس وقت آپ ﷺ کی عمر کتنی تھی؟

جواب: اس بارے میں روایات مختلف ہیں۔ ۱۵، ۲۵، ۳۵ کم سے کم عمر کو ترجیح ہوگی۔ حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ۔ اس نے کم کی لاگت کوئی روایت مل جائے تو اس کو ترجیح ہوگی۔ علامہ بدرالدین عینیؒ عمدة القاری ص

۱۷ ج ۳ پر لکھتے ہیں کہ زہریؒ کے قول کے مطابق بناء کعبہ کے وقت آپ ﷺ سن بلوغ کو نہیں پہنچے تھے۔ ابن بطال اور ابن آیین کے بقول اس وقت آپ ﷺ کی عمر شریف پندرہ سال تھی۔ اور ہشام کے قول کے مطابق ۳۵ سال بنتی ہے۔ بعض نے ۳۶ سال بتائی ہے۔

سوال: حضرت عباسؓ نے جنگے ہونے کا حکم کیوں اور کیسے دیا؟

جواب نمبر ۱: ان کی معاشرت میں رنگا ہونا عیب نہیں تھا البتہ خلاف مروت سمجھا جاتا تھا۔ اور وحی کا نزول شروع نہیں ہوا تھا لہذا چاچا در اتارنے سے گناہ بھی نہیں ہوا۔

جواب نمبر ۲: پتھر کی رگڑ سے بدن چھل جانے کا خطرہ تھا اس لئے ازار کے اتارنے کا حکم دیا۔

فسقط مغشياً: غشی کھا کر گر گئے۔ علامہ انور شاہ صاحب "فیض الباری میں رقم طراز ہیں فخر مغشياً علیہ وهذا يدل انه لم يزل بعين الرضا منه ۛ

سوال: غشی کھا کر کیوں گرے؟

جواب: چونکہ آنحضرت ﷺ کو منصب نبوت پر فائز کیا جاتا تھا اس لئے بعد الموت جو چیز ناجائز ہوتی تھی اللہ تبارک و تعالیٰ نے قبل الموت بھی آنحضرت ﷺ کو اس سے معصوم رکھا۔

حدثنا مطربن الفضل: اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں امام بخاریؒ اس روایت کو بنیان الکعبہ میں بھی لائے ہیں اور امام مسلمؒ نے کتاب الطہارۃ میں اس کی تخریج فرمائی ہے ۛ

ينقل معهم: ای مع قریش۔

للکعبۃ: ای لبناء الکعبۃ

لو حلت: لو کا جواب محذوف ہے (کلمہ لو) اگر شرطیہ مانا جائے تقدیری عبارت اس طرح ہوگی لو حلت ازادک لکان اسهل علیک اور اگر (کلمہ لو) کو تمنی کے لئے مانا جائے تو پھر جواب شرط محذوف ماننے کی ضرورت نہیں۔

(۲۵۰)

﴿باب الصلوٰۃ فی القميص والسراويل والتبان والقباء﴾

قميص، پاجامہ، جانکر اور قبائین کر نماز پڑھنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

قميص: اس کی جمع قمصان اور قمصۃ ہے۔

سراويل: اس کی جمع سراویلات اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ خود سراویل سروالۃ کی جمع ہے۔

تبان: ... تاء کے ضمہ کے ساتھ ہے اور باء مشدد ہے اور شلوار کے مشابہ ہوتا ہے اور صحاح میں ہے کہ چھوٹی شلوار کو تبان کہتے ہیں جسے آج کل نکر کہتے ہیں۔

قباء: ... قاف اور باء دونوں پر فتح ہے۔ اور اس کی جمع اقبیۃ ہے۔ سب سے پہلے قباء حضرت سلیمان علیہ السلام نے پہنی ہے۔

ترجمة الباب کی غرض: قميص، شلوار، جانکر اور قباء میں سے اگر ہر ایک الگ الگ ہو اور چادر نہ

ہو تو ان میں سے انفراداً جواز ثابت فرما رہے ہیں۔

سوال :..... ہر ایک کے لحاظ سے نماز کا جواز بتانا مقصود ہے یا مجموعہ کے لحاظ سے نماز کا جواز بیان کرنا مقصود ہے۔

جواب :..... دونوں مقصود ہیں ا۔ ہر ایک الگ جب ساتر عورت ہو تو نماز جائز ہے۔

۲۔ مثلاً اگر چادر قمیص دونوں ہوں تو دونوں سے بدرجہ اولیٰ نماز جائز ہے۔

یعنی کسی ایک میں انحصار نہیں بلکہ سب میں نماز جائز ہے۔ لہذا دو غرضیں ہوں گی۔

(۳۵۶) حلتنا سلیمان بن حرب قال ثنا حماد بن زید عن ایوب عن محمد عن ابی ہریرۃؓ

ہم سے سلیمان بن حربؓ نے بیان کیا کہا ہم سے حماد بن زیدؓ نے بیان کیا ایوب کے واسطے سے وہ محمدؓ سے وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے

قال قام رجل الى النبی ﷺ فسأله عن الصلوۃ فی الثوب الواحد

آپ نے فرمایا کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کے سامنے کھڑا ہوا اور اس نے صرف ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنے کے متعلق پوچھا

فقال او کلکم یجد ثوبین ثم سأل رجل عمرؓ فقال اذا وسع الله

آپ نے فرمایا کیا تم سب لوگوں کے پاس دو کپڑے ہیں بھی؟ پھر حضرت عمرؓ سے ایک شخص نے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے تمہیں وسعت دی ہے

فاوسعوا جمع رجل علیہ ثیابہ صلی رجل فی ازار و رداء فی ازار و قمیص فی ازار

تم بھی وسعت کے ساتھ رہو۔ آدمی کو چاہیے کہ نماز کے وقت اپنے پورے کپڑے پہنے آدمی کو تہبند اور چادر میں تہبند اور قمیص میں

وقباء فی سراویل و رداء فی سراویل و قمیص فی سراویل و قباء فی ثبآن و قباء فی

تہبند اور قبا میں، پاجامہ اور چادر میں، پاجامہ اور قمیص میں، پاجامہ اور قبا میں، جاکر اور قبا میں، جاکر اور قمیص میں نماز پڑھنی

ثبآن و قمیص قال و احسبه قال فی ثبآن و رداء (راجع ۳۵۸)

چاہیے۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ مجھے یاد آتا ہے کہ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ نکر اور چادر میں نماز پڑھے

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة هذا الحديث للترجمة ظاهرة

ترجمة الباب کی چاروں باتیں حدیث مبارکہ میں پائی جاتی ہیں۔

عن محمد: ای محمد بن سیرین!

سوال: فسأله عن الصلوة في الثوب الواحد اور اسی حدیث کی اگلی سطر میں ثم سأل رجل عمرًا دونوں جگہ سائل کا نام ذکر نہیں کیا تو ان میں سائل کون ہے؟

جواب: علامہ بدرالدین عینیؒ فرماتے ہیں کہ بعض حضراتؒ نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے دونوں جگہ سائل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں کیونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابی بن کعبؓ کا اس مسئلہ میں اختلاف تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت ابی بن کعبؓ ہوں کیونکہ حضرت ابی بن کعبؓ ایک کپڑے میں نماز کو مکروہ نہیں سمجھتے تھے جبکہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ایک کپڑے میں نماز کی کراہت کے قائل تھے ۲

صلی رجل: ای لیصل رجل آدمی کو چاہیے کہ نماز کے وقت اپنے پورے کپڑے پہنے۔

ازار اور رداء میں فرق: نصف أسفل کے لئے جو کپڑا استعمال کیا جاتا ہے اسے ازار کہتے ہیں اور نصف اعلیٰ کے لئے جو چادر استعمال کی جاتی ہے اسے رداء کہتے ہیں ۳

فائدہ: حدیث پاک میں لباس کی آٹھ صورتیں بیان فرمائی ہیں ۱۔ ازار، رداء، ۲۔ ازار، قمیص، ۳۔ ازار، قبا، ۴۔ سراویل، رداء، ۵۔ قمیص، سراویل یعنی شلوار، ۶۔ سراویل، قباء، ۷۔ تان، قمیص، ۸۔ تان، رداء ۴

(۳۵۷) حلتنا عاصم بن علی قال حلتنا ابن ابی ذئب عن الزهري عن سالم عن ابن عمرؓ

ہم سے عاصم بن علیؓ نے بیان کیا کہا ہم سے ابن ابی ذئبؓ نے زہریؒ کے حوالہ سے بیان کیا وہ سالمؓ سے وہ حضرت ابن عمرؓ سے انھوں نے

قال سأل رجل رسول الله ﷺ فقال ما يلبس المحرم فقال لا يلبس القميص ولا السراويل

فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سے ایک شخص نے پوچھا کہ محرم کو کیا پہننا چاہیے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہ قمیص پہنے نہ پا جامہ

ولا البرنس ولا ثوبا مسه زعفران ولا ورس فمن لم يجد

نہ برنس (ایک لمبی ٹوپی جو عرب میں پہنی جاتی تھی) اور نہ ایسا کپڑا جس میں زعفران لگا ہوا ہو اور نہ ورس لگا ہوا کپڑا اور اگر کسی کو

التعین فلبس الخفين وليقطعهما حتى يكونا اسفل من الكعبين

چپل نہ ملیں تو اسے خفین ہی پہن لینے چاہیں۔ البتہ انھیں کاٹ کر ٹخنوں سے نیچے تک کر لینا چاہیے۔

وعن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ مثله (راجع ۱۳۳)

نافع حضرت ابن عمرؓ سے وہ نبی کریم ﷺ سے ایسی ہی حدیث بیان کرتے ہیں

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة هذا الحديث للترجمة من حيث جواز الصلوٰۃ بدون القميص والسراويل.

یہ حدیث امام بخاریؒ کی مقامات پر لائے ہیں۔

برنس: ایک لمبی ٹوپی ہے جسے عرب والے پہنتے تھے۔

وعن نافع عن ابن عمر: علامہ کرمائیؒ فرماتے ہیں یہ تعلیق بخاریؒ ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس

کا عطف (حدیثنا عاصم والی حدیث میں موجود لفظ) سالمؒ پر ہو تو پھر یہ حدیث متصل بن جائیگی!

عن نافع: اس روایت کے منقطع اور مسند ہونے میں اختلاف ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے یہ تعلیق ہے ۲۔ اور بعض

حضرات نے کہا ہے یہ مسند ہے پہلی سند کے ساتھ ہے۔ مسند ہونے کی صورت میں عن نافع کا عطف زہری پر ہوگا۔

مناسبت: او کلکم یجد ثوبین اس سے ترجمۃ الباب کا مفہوم اول ثابت ہو گیا۔

فقال ما يلبس المحرم فقال لا يلبس القميص والالساويل ولا البرنس:

جب معلوم ہو گیا کہ محرم کے لئے شلوار اور قمیص پہننا جائز نہیں تو معلوم ہوا کہ غیر محرم کے لئے پہننا جائز ہے۔

۲: ... یا اس طریقہ سے کہ محرم نماز پڑھے گا اور آنحضرت ﷺ نے شلوار اور قمیص وغیرہ سے منع کر دیا تھا۔ تو ظاہر ہے کہ ان کے علاوہ کپڑوں میں نماز پڑھے گا تو ان کے علاوہ میں نماز جائز ہوگی۔

(۲۵۱)

﴿باب ما یستر من العورة﴾

شرمگاہ جو چھپائی جائیگی

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض: امام بخاریؒ اس باب میں یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ ستر کی مفروض مقدار کیا ہے؟

یعنی ضروری پردہ کتنا ہے؟ (کتنی مقدار ستر فرض ہے) آئمہ کرامؒ کے مابین اختلاف ہے اس اختلاف کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) مذهب امام مالکؒ: امام مالکؒ کا مشہور قول اور امام احمد بن حنبلؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ صرف

سوائتین یعنی ذرا اور فرج کا پردہ ضروری ہے۔ جن کا نام ہم عورت غلیظہ رکھتے ہیں۔

(۲) مذهب امام احمدؒ اور امام شافعیؒ: ان دونوں بزرگوں کے نزدیک فخذ (ران) بھی

ستر میں شامل ہے۔

(۳) مذهبِ احناف: احناف کے نزدیک رکبہ (گھٹنہ) بھی ستر (شرمگاہ) میں شامل ہے۔

(۴) مذهبِ امام بخاری: امام بخاری مالکیہ کے ساتھ ہیں۔

دلائل:

دلیل احناف ۱: مستدرک حاکم کتاب الفضائل میں یہ روایت موجود ہے عورة الرجل ما بین سرتہ الی ركبہ۔

دلیل احناف ۲: سنن دارقطنی میں عمرو بن شعيب عن ابیہ عن جدہ کی سند سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا لا ينظر الى مادون السرة وفوق الركبة فان ماتحت السرة الى الركبة من العورة اقسام ستر عورت: ستر عورت کی تین قسمیں ہیں۔

۱. عورت غلیظہ: اور وہ سوا تین (قبل اور دبر) ہیں۔

۲. عورت خفیف: اور یہ فخذ (ران) ہے۔

۳. اخف الخفیف: اور یہ رکبہ (گھٹنہ) ہے۔

یعنی اگر کسی کا گھٹنہ نیچا نظر آئے تو اسے کہا جائے بھائی گھٹنہ نیچا کرنا اچھا نہیں ہے اور اگر ران نکلی کرے تو اسے ڈانٹو اور اگر قبل دبر نیچے ہوں تو مارو۔

دلیل امام بخاری (۱): روایت الباب ہے اس میں ہے کہ وان یحتبئ الرجل فی ثوب واحد لیس علی فرجہ منہ شیء:

دلیل امام بخاری (۲): ولا یطوف بالبيت عریان اس سے بھی امام بخاری نے استدلال فرمایا ہے۔ کہ صرف سوا تین عورت ہیں۔

امام بخاریؒ اس حدیث کو مختلف راویوں سے مختلف مقامات پر لائے ہیں اور اس حدیث کی تخریج امام مسلمؒ نے کتاب البیوع میں سعد بن عفیر سے اور کتاب اللباس میں یحییٰ بن کثیرؒ سے اور امام ابوداؤدؒ نے کتاب البیوع میں احمد بن صالحؒ اور قتیبہؒ اور ابوالطاهرؒ سے اور امام نسائیؒ نے کتاب البیوع میں یونس بن عبد الاعلیٰؒ سے فرمائی ہے۔

عن اشتمال الصماء: اس کی تفسیر میں اختلاف ہے عموماً اس کی دو تفسیریں بیان کی جاتی ہیں۔ پہلی اہل لغت نے بیان فرمائی ہے اور دوسری فقہاء کرامؒ نے بیان فرمائی ہے۔

۱..... اپنے کپڑے کو اپنے جسم پر اس طریقہ سے لپیٹ لے کہ ہاتھ کسی طرف سے نہ نکل سکیں کہ پتھر کی طرح بند ہو جائے۔

۲..... اس عبارت کی دوسری تفسیر یہ ہے کہ کپڑے کی ایک جانب کو کندھے کے اوپر ڈال لے جس سے نیچے سے نیگا ہونے کا خطرہ ہو (وعن ابی عبیدہ ان الفقهاء بقولون هو ان يشتمل بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفع من احد جانبيه فيضعه على احد منكبيه فيبدو منه فرجه)۔

اشتمال الصماء کی دو تفسیروں میں سے پہلی تفسیر اور صورت اس لئے منع ہے کہ اس طریقے سے لپیٹ لینے سے دفاع نہیں کر سکے گا اور دوسری صورت اس لئے منع ہے کہ اس میں نیگے ہونے کا خطرہ ہے ۲ ان دونوں تفسیروں میں سے یہاں دوسری تفسیر کو مناسب ہے۔

فائدہ: ایسا احتباء جس میں کشف عورت کا خطرہ ہو وہ مطلقاً حرام ہے خواہ نماز میں ہو یا نماز سے باہر ہو۔
ان یحتبی: یہ ”ان“ مصدر یہ ہے اور یحتبی باب افتعال سے واحد مذکر غائب، فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔ اور احتباء کہتے ہیں اکڑوں بیٹھ کر پنڈلیوں اور پیٹھ کو کسی کپڑے سے ایک ساتھ باندھ لیا جائے۔ اس کے بعد کوئی کپڑا اوڑھ لیا جائے عرب اپنی مجالس میں اس طرح بھی بیٹھا کرتے تھے چونکہ اس صورت میں ستر عورت پوری طرح نہیں ہو سکتا تھا اس لئے اسلام نے اسکی ممانعت کر دی ۳

(۳۵۹) حدثنا قبيصة بن عقبة قال حدثنا سفين عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة قال

ہم سے قبیصہ بن عقبہؒ نے بیان کیا، کہا ہم سے سفیانؒ نے ابوالزنادؒ سے بیان کیا۔ وہ اعرجؒ سے وہ حضرت ابوہریرہؓ سے کہا

نہی النبی ﷺ عن بیعتین عن اللباس والنباذ وان یشتمل الصماء وان یحتبی الرجل			
کہ نبی کریم ﷺ نے دو طرح کی بیع و فروخت سے منع فرمایا ہے۔ لباس اور نباذ سے اور اس سے بھی منع فرمایا کہ کپڑا صماء کی طرح			
فی	ثوب	واحد	(انظر ۵۸۴، ۵۸۸، ۱۹۹۳، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۵۸۱۹، ۵۸۲۱)
لیٹا جائے۔ اور اس سے بھی کہ آدمی ایک کپڑے میں احتباء کرے			

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقہذا الحدیث للترجمة ظاهرة.

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ پانچویں راوی حضرت ابوہریرہؓ ہیں جن کا اسم مبارک عبدالرحمن بن صخر ہے۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو متعدد بار لائے ہیں۔ اس حدیث کی تخریج امام مسلمؒ اور امام نسائیؒ نے اور امام ترمذیؒ نے اور ابن ماجہؒ نے بھی فرمائی ہے۔

اللباس اور النباذ کے ضبط تلفظ کا بیان:..... اللباس یہ لام کے کسرہ کے ساتھ مصدر ہے اور النباذ نون کے کسرہ کے ساتھ مصدر ہے۔ اللباس اس کو بیع ملامہ بھی کہتے ہیں۔ یہ جاہلیت کی بیع تھی کہ اگر سودا کرنے کے دوران مشتری بیع کو ہاتھ لگا دیتا تو بیع سمجھی جاتی تھی چاہے بائع بھاؤ پر راضی ہو یا نہ ہو۔ النباذ:..... کی صورت یہ ہے کہ بائع سودے کے درمیان بیع کو مشتری کی طرف پھینک دے تو معاشرے کی رو سے اس کا لینا ضروری ہو جاتا تھا۔ ان دونوں کی مزید تفصیل اس طرح ہے کہ عرب میں خرید و فروخت کا ایک طریقہ یہ تھا کہ خریدنے والا شخص اپنی آنکھ بند کر کے کسی چیز پر ہاتھ رکھ دیتا تھا اور دوسرا طریقہ یہ تھا کہ خود بیچنے والا آنکھ بند کر کے کوئی چیز خریدنے والے کی طرف پھینکتا تھا۔ ان دونوں صورتوں میں متعینہ قیمت پر خرید و فروخت ہوتی تھی۔ پہلے طریقے کو اللباس اور دوسرے طریقے کو النباذ کہتے تھے یہ دونوں صورتیں اسلام میں ممنوع ہیں۔ خرید و فروخت کے سلسلے میں اسلام کا یہ اصول ہے کہ اس کے لئے ایسا طریقہ اختیار کیا جائے کہ جس میں بیچنے یا خریدنے والا ناواقفیت کی وجہ سے دھوکا نہ کھائے۔ اور النباذ کا مطلب تقریر بخاری میں یہ لکھا ہے کہ کنکری پھینک دیا کرتے تھے۔ جس چیز پر وہ کنکری گر جاتی تھی اس کی بیع ہو جایا کرتی تھی۔



(٣٦٠) حدثنا اسحق قال ثنا يعقوب بن ابراهيم قال نا ابن اخي ابن شهاب عن عمه

ہم سے سائل نے بیان کیا کہ ہم سے یعقوب بن ابراہیم نے بیان کیا کہ مجھے میرے بھائی ابن شہاب کے بیٹے زحروری اپنے چچا کے واسطے سے

قال اخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال بعثني ابو بكر في

انھوں نے کہا کہ مجھے حمید بن عبد الرحمن بن عوفؓ نے خبر دی کہ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ حج کے موقعہ میں (میں سمجھا کر اٹھا کر لوں گا) اور یہ صریح کلام ہے۔

تلك الحجة في مؤذنين يوم النحر تؤذن بمنى ان لا يحج بعد العام مشرك

مجھے حضرت ابو بکرؓ نے پہنچ میں اعلان کرنے والوں کے ساتھ بھیجا تا کہ ہم غرضی میں اس بات کا اعلان کرویں کہ اس سال کے بعد کوئی مشترکہ بیت المقدس کا نہیں کر سکتا

ولا يطوف بالبيت عريان قال حميد بن عبد الرحمن ثم اردف رسول الله ﷺ عليا فامره

مورنی کی کوئی بیت لٹکانہ کا مظلوف کر سکتا ہے حمید بن عبد الرحمن نے کہا اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو حضرت ابو بکرؓ کے پیچھے بھیجا اور انھیں حکم دیا

ان يؤذن براءة قال ابوهريرة فاذن معنا علي في اهل منى يوم النحر

کہ سودہ یرامت کا اعلان کر دیں۔ البوہریہؒ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے ہمارے ساتھ اس کا اعلان کیا مگر کے دن منی میں موجود

لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان (أنظر ١٦٣، ٣٤٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨)

لوگوں کے سامنے کہ آج کے بعد کوئی مشرک نہ حج کر سکتا ہے اور نہ بیت اللہ کا طواف کوئی شخص نیچے ہو کر کر سکتا ہے

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولا يطوف بالبيت عريان

فان منع الطواف عاريا يدل على وجوب ستر العورة

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں چھٹے راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں امام بخاریؒ کی اس حدیث کو بخاری شریف

میں متعدد بار لائے ہیں امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے کتاب الحج میں اور امام ابو داؤدؒ نے اور امام نسائیؒ نے اس حدیث کی

تخریج فرمائی ہے۔

فی تلك الحجة: اس حج سے مراد حجۃ الوداع سے پہلے کا حج ہے اور یہ سن ۹ھ میں ادا کیا گیا اور اس

سال آنحضرت ﷺ نے حج نہیں فرمایا کیونکہ مشرکوں نے مہینوں کو آگے پیچھے کر رکھا تھا

اس لئے حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کو اولاً اور حضرت علیؓ کو ثانیاً سن ۹ھ میں حج کے واسطے بھیجا

اور بہت سے اعلانات دے کر بھیجے ان میں سے ایک یہ بھی تھا کہ بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ

مِنَ الْمُشْرِكِينَ اور ایک اعلان یہ تھا کہ لایحج بعد العام مشرک اور چونکہ حضرت ابوبکرؓ خود اپنی آواز کثیر

لوگوں کو نہیں پہنچا سکتے تھے اس لئے انہوں نے اعلان کرنے والوں کو مقرر کیا تھا ان میں ایک حضرت ابو ہریرہؓ بھی تھے

ثم اردف رسول الله ﷺ عليا: پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو حضرت ابوبکرؓ کے پیچھے بھیجا۔

سوال: نو (۹ھ) ہجری کو حضرت ابوبکر صدیقؓ کے بھیجنے میں کیا حکمت تھی؟ حج فرض ہونے کے باوجود آپ

ﷺ خود تشریف کیوں نہیں لے گئے آپ ﷺ نے دس ہجری کو حج کیوں فرمایا؟ نو (۹ھ) ہجری میں کیوں نہیں فرمایا؟

جواب: حضرت ابوبکر صدیقؓ کو بھیجنے میں حکمت یہ تھی کہ اگلے سال ایام حج اپنے اصلی وقت پر آنے والے

تھے کیونکہ کفار نے حج کے مہینوں کو آگے پیچھے کر دیا تھا تو حضور ﷺ نے خیال کیا کہ اگلے سال حج کے لئے جاؤں گا



(۲۵۲)

﴿باب الصلوٰۃ بغیر ردآء﴾

بغیر چادر اوڑھے نماز پڑھنا

ای ہذا باب فی بیان حکم الصلوٰۃ بغیر ردآء.

(۳۶۱) حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله قال حدثني ابن ابي الموال عن محمد بن المكلر قال دخلت

ہم سے عبدالعزیز بن عبداللہ نے بیان کیا کہا مجھ سے ابن ابی الموال نے بیان کیا محمد بن مکلر کے واسطے سے کہا میں

علیٰ جابر بن عبداللہؓ وہو یصلی فی ثوب واحد ملتحفا بہ و ردآؤہ موضوع

حضرت جابر بن عبداللہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو وہ ایک کپڑے کو اپنے بدن پر لپٹے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے حالانکہ ان کی چادر وہیں رکھی ہوئی تھی

فلما انصرف قلنا یا ابا عبدالله تصلی وردآؤک موضوع قال

جب آپ فارغ ہوئے تو ہم نے عرض کی اے ابو عبداللہ آپ کی چادر رکھی ہوئی ہے اور آپ (اسے اوڑھے بغیر) نماز پڑھ رہے ہیں

نعم احببت ان یرانی الجہال مثلکم رأیت النبی ﷺ یصلی کذا (راجع ۳۵۲)

انہوں نے فرمایا میں نے چاہا کہ تم جیسے جاہل مجھ سے طرح نماز پڑھتے دیکھ لیں (کیونکہ میں نے نبی کریم ﷺ کو اس طرح نماز پڑھتے دیکھا ہے)

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمۃ الباب کی غرض :..... امام بخاریؒ کا مقصد اس باب سے یہ ثابت فرمانا ہے کہ اگر کسی کے پاس

دو کپڑے ہوں لیکن وہ پھر بھی ایک ہی کپڑے میں نماز پڑھے تو یہ جائز ہے! شیخ الحدیث مولانا زکریا فرماتے ہیں کہ باب باندھ کر ایک وہم کو دفع کرنا مقصود ہے اور وہ وہم یہ ہے کہ ما قبل میں باب الصلوٰۃ فی السراویل میں حضرت عمرؓ کا ایک مقولہ اذا وسع الله فوسعوا گذرا تھا اس سے وہم ہوتا تھا کہ وسعت کی صورت میں ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز نہیں تو اس وہم کو دفع کرنے کے لئے یہ باب منعقد فرمایا ہے۔

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الخ: مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة
یہ حدیث باب العقد فی الازار علی القفا میں گذر چکی ہے۔ اسکی تفصیل وہاں ملاحظہ فرمائیں۔
وہو یصلی: یہ جملہ حالیہ ہے۔

ملتحفًا: یہ حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اگر اسے مرفوع پڑھا جائے تو پھر یہ مبتدأ محذوف کی خبر ہوگی ای ہو ملتحف۔

(۲۵۳)

﴿باب ما يذكر في الفخذ﴾

ران سے متعلق روایتیں

قال ابو عبد الله ويروى عن ابن عباس وجرو هلمو محمد بن جحش عن النبي ﷺ الفخذ عورة

ابو عبد الله (امام بخاری) نے کہا کہ ابن عباسؓ جرہہ اور محمد بن جحشؓ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے تھے کہ ران شرمگاہ ہے

وقال انسٌ حَسْرًا لِّلنَّبِيِّ ﷺ عَنْ فَخْزِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَحَدِيثُ أَنَسٍ اسْنَدُ
حضرت انسؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی ران کھولی ابو عبد اللہ (امام بخاریؒ) فرماتے ہیں کہ حضرت انسؓ کی
حدیث سند کے اعتبار سے زیادہ صحیح ہے
وَحَدِيثُ جَرَهْدٍ أَحْوْطٌ حَتَّى نَخْرُجَ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ وَقَالَ أَبُو مُوسَى غَطَّ
اور حضرت جرہدؓ کی حدیث میں احتیاط زیادہ ہے اس طرح ہم (امت کے) اختلاف سے بچ جاتے ہیں حضرت ابو موسیٰؓ نے فرمایا
النَّبِيُّ ﷺ رَكْبَتِهِ حِينَ دَخَلَ عِثْمَانُ وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ انْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ
کہ حضرت عثمانؓ آئے تو نبی کریم ﷺ نے اپنے گھنڈہ کے لئے اور حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ پر ایک مرتبہ وحی نازل فرمائی
وَفَخْزَهُ عَلَى فَخْذِي فَثَقُلْتُ عَلَى حَتَّى خَفْتُ أَنْ تَرُضَ فَخْذِي
اس وقت آپ ﷺ کی ران مبارک میری ران پر تھی آپ ﷺ کی ران اتنی بھاری ہو گئی تھی کہ مجھے اپنی ران کی ہڈی کے ٹوٹ جانے کا خطرہ پیدا ہو گیا

﴿تحقیق و تشریح﴾

سوال :..... جب یہ بات معلوم ہو چکی کہ امام بخاریؒ کے نزدیک فخذ (ران) عورت (ستر) نہیں تو پھر یہ باب قائم کیوں فرمایا؟

جواب :..... امام بخاریؒ باب باندھ کر یہ بتانا چاہتے ہیں کہ احتیاطاً ران ڈھانپ لینی چاہیے۔

سوال :..... باب میں ید کو مجہول کا صیغہ کیوں استعمال فرمایا؟

جواب :..... چونکہ امام بخاریؒ ران کے عورت ہو سکی رائے نہیں رکھتے اس لئے ماید کر بصیغہ مجہول ذکر فرمایا۔

قال ابو عبد الله الخ:..... امام بخاریؒ نے اپنا ذکر اپنی کنیت سے فرمایا اور یہ اکثر نسخوں میں نہیں ہے۔

ویروی عن ابن عباسؓ الخ:..... امام بخاریؒ نے اس کو مجہول کے صیغے سے تین راویوں سے تعلقاً ذکر

فرمایا ہے ۱۔ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ ۲۔ حضرت جرہدؓ ۳۔ حضرت محمد بن جحشؓ۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ والی تعلیق کو امام ترمذیؒ نے موصولاً تخریج فرمایا ہے ترمذی شریف میں ہے عن
واصل بن عبد الاعلیٰ الکوفیؓ نا یحییٰ ابن آدم نا اسرائیل عن ابی یحییٰ عن مجاہد عن ابن
عباسؓ ان النبی ﷺ قال الفخذ عورة ۱۔

اور حضرت جرہدؓ کی حدیث کو امام مالکؒ نے مؤطا امام مالکؒ میں تخریج فرمایا ہے مؤطا میں ہے عن ابن
النضر عن زرعة ابن عبد الرحمن بن جرهد عن ابيه عن جدہ قال وكان جدی من اهل الصفة قال
جلس رسول الله ﷺ عندي وفخذی مكشوفة فقال خمر عليك اما علمت ان الفخذ عورة ۲۔
اور حدیث محمد بن جحشؓ کو طبرانی نے اس سند کے ساتھ بیان فرمایا ہے عن یحییٰ بن ایوب عن سعید بن
ابی مریم عن محمد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابی کثیر مولى محمد بن جحشؓ
عنه قال كنت اصلى مع النبی ﷺ فمر علی معمر وهو جالس عند داره با السوق وفخذه
مكشوفتان فقال يا معمر غط فخذيك فان الفخذين عورة ۳۔

وقال انس حسر النبی ﷺ عن فخذہ : یہ بھی تعلیق ہے جسے امام بخاریؒ نے اسی باب میں
موصولاً بیان فرمایا ہے۔

سوال : یہاں سے امام بخاریؒ کیا بتانا چاہتے ہیں؟

جواب : یہاں سے امام بخاریؒ ایک اعتراض کا جواب دے رہے ہیں۔

اعتراض : یہ ہے کہ امام بخاریؒ پر اعتراض ہوتا ہے کہ جب حدیث پاک کے اندر آگیا کہ ران عورة
(شرمگاہ) ہے تو آپ اس کو عورة (ستر) کیوں نہیں مانتے تو یہاں سے امام بخاریؒ اس اعتراض کا جواب دے رہے ہیں۔
جواب : کا حاصل یہ ہے امام بخاریؒ نے اس دلیل کو توڑنے کے لئے چار دلیلیں پیش کی ہیں۔

دلیل اول : قال انس حسر النبی ﷺ عن فخذہ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی

ران کھول لی تو اس سے معلوم ہوا کہ فخذ عورت (شرمگاہ) نہیں اگر ران شرمگاہ میں شامل ہوتی تو آپ ﷺ اپنی ران ظاہر نہ فرماتے امام بخاریؒ کی اس دلیل کے آٹھ جواب دیئے گئے ہیں۔

جواب اول :..... مسلم شریف میں یہ ہے انحسر۔ بسا اوقات کپڑا سیٹھتے اور اوپر چڑھتے ہوئے اور اٹھتے بیٹھتے ایسے ہو جاتا ہے ۱۔

جواب ثانی :..... یا اسی کو مان لیں جس کو امام بخاریؒ نے بیان کیا ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ آپ ﷺ کی ران سے ازار کھل گیا یعنی حسر سے مراد انحسر ہے کہ وہ ران خود بخود کھل گئی نہ کہ نبی کریم ﷺ نے اسے خود کھول دیا ۲۔ فعل حسر لازمی ہے اور قاموس میں مذکور ہے کہ حسر لازمی بھی آتا ہے ۳۔

جواب ثالث :..... حسر کو مجہول کا صیغہ مان لو۔

جواب رابع :..... حدیث انسؓ واقعہ جزئیہ اور حکایت حال ہے جو کہ قاعدہ کلیہ کے خلاف ہے اور حضرت جبر حدیث حدیث ضابطہ ہے لہذا رائج ہے تو ضابطہ یعنی قاعدہ کلیہ کا اعتبار کیا جائے گا واقعہ جزئیہ سے استدلال کرنا مناسب نہیں۔

جواب خامس :..... حدیث انسؓ صحیح ہے اور دیگر روایات مخرم ہیں جبکہ ترجیح صحیح اور مخرم میں سے مخرم کو دی جاتی ہے ۴۔

جواب سادس :..... عمدۃ القاری میں علامہ بدر الدین عینیؒ لکھتے ہیں کہ حدیث انسؓ نبی کریم ﷺ کے عدم اختیار پر محمول ہے لوگوں کے ازدحام کی وجہ سے آپ ﷺ کی ران مبارک ظاہر ہوئی ۵۔

جواب سابع :..... ہو سکتا ہے کہ اس وقت تک ران کے عورت ہونے کے متعلق اللہ پاک کی طرف سے کوئی حکم نہ آیا ہو اس واقعہ کے بعد اس کے عورت ہونے کا حکم بتایا گیا ہو ۶۔

جواب ثامن :..... فخذ مجازاً کہا ہے اصل میں پنڈلی کھلی تھی قرینہ بخاری ص ۸۶ ج اباب ما یحقن بالاذان

۱۔ (تقریر بخاری ص ۱۲۸ ج ۲) ۲۔ (مسلم شریف ص ۱۱۱ ج ۲) ۳۔ (تقریر بخاری ص ۱۲۸ ج ۲) ۴۔ (بیاض صدیقی ص ۲ ج ۲) ۵۔ (بیاض صدیقی ص ۲ ج ۲)

۶۔ (عمدۃ القاری ص ۸۱ ج ۲) ۷۔ (عمدۃ القاری ص ۸۱ ج ۲)

من الدماء میں موجود حدیث کے یہ الفاظ ہیں وان قدمی لتمس قدم النبی ﷺ

دلیل ثانی: وقال ابو موسیٰ غطفیؓ عظمیٰ النبی ﷺ حین دخل عثمانؓ یہ اس وقت کا واقعہ ہے کہ جب حضور اقدس ﷺ کنوئیں کی منڈیر پر تشریف فرما تھے اتنے میں حضرت ابو بکرؓ شریف لائے تو انہوں نے داخل ہونے کی اجازت چاہی تو اجازت مل گئی حضرت عمرؓ نے اجازت چاہی تو ان کو بھی اجازت مل گئی مگر جب حضرت عثمانؓ آئے تو آپ ﷺ نے اپنی ران ڈھا تک لی تو امام بخاریؒ کا اس سے استدلال یہ ہے کہ اگر رکبہ عورت ہوتا تو اس کو نبی کریم ﷺ پہلے ہی ڈھاکتے۔

جواب: امام بخاریؒ کی دلیل ثانی کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ غمیؓ کی تشریف آوری پر رکبتین کو ڈھاکن اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ اوپر کوئی کپڑا نہیں تھا بلکہ قمیص گھٹنوں سے ہٹی ہوئی تھی نیچے والا کپڑا تھا تو حضرت عثمانؓ غمیؓ کے دخول پر قمیص بھی اوپر ڈال لی۔

دلیل ثالث: وفخذہ علیٰ فخذی : آپ ﷺ کی ران مبارک میری ران سے مس کر رہی تھی۔ لہذا معلوم ہوا کہ ران عورت نہیں ہے لہذا اس کا ستر (پردہ) ضروری نہیں ہے۔

امام بخاریؒ کی دلیل ثالث کا جواب: یہ ہے کہ اس حدیث میں تصریح نہیں ہے کہ ران کاران سے مس کرتا بلا حائل تھا اور عام طور پر ران پر کپڑا ہوتا ہے۔

دلیل رابع: وان رکبتی لتمس فخذ نبی اللہ ﷺ اور بے شک میرا گھٹنا نبی کریم ﷺ کی ران سے چھو جاتا تھا اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ گھٹنا عورت میں داخل نہیں ہے۔

امام بخاریؒ کی دلیل رابع کا جواب: اس میں تصریح نہیں کہ یہ مس بلا حائل تھا۔

اعتراض: حضرت امام طحاویؒ نے ایک روایت بیان فرمائی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ نبی پاک ﷺ ایک دن تشریف فرما تھے آپ ﷺ کی رانوں سے کپڑا ہٹا ہوا تھا حضرت ابو بکرؓ آئے اجازت چاہی آپ ﷺ نے انہیں

آنے کی اجازت دے دی۔ آپ ﷺ اسی ہیئت پر بیٹھے رہے پھر حضرت عمرؓ آئے آپ ﷺ اسی طرح بیٹھے رہے۔ پھر نبی پاک ﷺ کے صحابہ کرامؓ آئے تو نبی کریم ﷺ اپنی ہیئت پر برقرار رہے پھر حضرت عثمان غنیؓ نے آنے کی اجازت چاہی آپؐ نے انہیں اجازت دے دی اور اپنی ران مبارک پر کپڑے کو درست فرمایا اس روایت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ران عورت میں داخل نہیں؟

جواب : امام طحاویؒ نے اس حدیث کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ یہ حدیث اس طریقے پر غریب ہے۔ اس لئے کہ اہل بیت کی ایک جماعت نے روایت کیا لیکن اس میں کشف الفخذین کا ذکر نہیں اور ابو عمر فرماتے ہیں کہ روایت حصہ میں اضطراب ہے امام بیہقیؒ نے فرمایا ہے کہ قصہ حضرت عثمان غنیؓ میں کشف الفخذین مشکوک ہے۔

﴿مسئلہ من عورة﴾

پردے والی جگہ کو دیکھنا تو جائز نہیں کیا اس جگہ کا مس (چھونا) جائز ہے؟ اس بارے میں تفصیل ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ عورة غلیظہ کے بارے میں تو اجماع ہے کہ نہ بالخال مس کر سکتا ہے اور نہ بدون الخائل اور عورة خفیہ کا مس بالخال جائز ہے اور وہ بھی ضرورت کے تحت بلا ضرورت جائز نہیں تو دو شرطیں ہو گئیں۔ ۱۔ مس بالخال ہو ۲۔ مس بالضرورة ہو۔ اور اس مس سے مراد خود مس کرنا نہیں بلکہ دوسرے کا مس کرنا مراد ہے۔

﴿مسئلہ تکبیس﴾

کیا ضرورت کے وقت مثلاً مرض وغیرہ کی صورت میں بالخال کپڑے کے اوپر سے دبانا جائز ہے؟ بعض حضرات فرماتے ہیں اس طرح دبانا جائز ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ بالخال بھی دبانا جائز نہیں یہ ہے علمی درجہ۔ رہا عملی درجہ تو اس بارے میں ہماری خصوصی وصایا ہیں۔ ضرورت مند متشی ہیں۔ اس کے علاوہ کوئی جائز سمجھ کر دبوانے لگ جائے اور جائز قرار دے تو اس میں بہت سارے نقصانات ہیں۔

نقصان اول زیادتی احتیاج: اس سے بلاوجہ ایک حاجت خواہ خواہ بڑھا لیتے ہیں کہ جب تک کوئی دبانے والا نہیں آئیگا نیند نہیں آئے گی تو احتیاجی بڑھ گئی تو کیا یہ نقصان نہیں ہے؟

واقعہ: استاد مکرم مدظلہم نے اپنے ایک ہم درس کا واقعہ سناتے ہوئے کہا کہ میرا ایک ساتھی جوانی میں مہتمم بن گیا مجھے ملنے خیر المدارس آیا تو ایک نوجوان اس کے ساتھ تھا ہم نے اکرام کیا چار پائی وغیرہ دی وہ اس پر لیٹ کر اپنے ساتھی نوجوان کو بلانے لگا اور یہ کہہ رہا تھا، ”آئیں ناں مروڑے دیویں نا“ یعنی آؤ راجھے دبا دے۔

نقصان ثانی تضييع اوقات: دبانے سے ایک کو تو آرام پہنچ رہا ہے اور دوسرے کا وقت ضائع ہو رہا ہوتا ہے۔

نقصان ثالث: سمجھائی جب ہوتی ہے تو دبانے والے نہ دبانے والوں کی نسبت مقرب ہو جاتے ہیں اس طرح طالب علموں میں تحاسد قائم ہو جاتا ہے اس سے دو پارٹیاں بن جاتی ہے اور نقصان امن ہوتا ہے۔

نقصان رابع: نقصان تعلیم اور نقصان تادیب جو استادرات کے گیارہ بجے تک دبو اتا رہتا ہے صبح اس دبانے والے شاگرد کو تادیب نہیں کر سکتا کہ تو نے مطالعہ کیوں نہیں کیا؟ اس سے نقصان تعلیم بھی ہوا اور نقصان تادیب بھی۔

نقصان خامس: بسا اوقات تنہائی سے فائدہ اٹھا کر چغلی اور غیبت شروع ہو جاتی ہے دبوانے والا اسے روکے گا نہیں اس سے دبانے والے کا ذہن بن جائے گا کہ یہ قبیح نہیں ہے یہ عمل اس طالب علم کے مزاج کو خراب کر دے گا تو اس سے بڑا ظلم اور کیا ہوگا۔

نقصان سادس: استاد دبانے والے کو ترجیح دے گا کیونکہ دبانے والے اور نہ دبانے والے مختلف ہوتے ہیں ذہن میں فرق رکھے گا۔

نقصان سابع: بعض دفعہ جوان نہیں ملے گا بچوں سے دبوائے گا تو موضع تہمت ہوگا اور آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ اتقوا مواضع التهمة شیخ سعدیؒ نے فرمایا کہ ”چوں خواہی کہ قدرت بماند بلند: دل اے خواجہ سادہ روحاں مبند

جبکہ مطلع صاف تھا جواب خط بھی صاف تھا اب کے خط آنے لگے شاید کہ خط آنے لگے
 آپ ﷺ رات کو کھڑے حضرت صفیہؓ کے ساتھ گفتگو کر رہے تھے دو آدمی پاس سے گزرے تو آپ ﷺ
 نے بلا کر ارشاد فرمایا کہ یہ میری بیوی صفیہؓ ہے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ (ﷺ) کے بارے میں کیا
 ہم غلط گمان کر سکتے ہیں العیاذ باللہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان الشیطان یجرى من الانسان مجرى الدم
 بایں ہمہ صالحین کی مجالس اس سے خارج ہیں ان کو دبانے سے وقت ضائع نہیں ہوتا بلکہ کندن (سونا) بنتا ہے نصائح
 ہوتی ہیں یہ ممانعت عام لوگوں کے دبوانے کے متعلق ہے اپنی طبیعت بناؤ کہ ہر کام خود کرو مکان رسول اللہ ﷺ
 فی منحة نفسه ” اپنا کام خود نہ کرنا ہر کام کے لئے ایک آدمی ہونا یہ حاکمانہ انداز ہے اور یہ سنت رسول اللہ ﷺ کے
 خلاف ہے اور پھر اگر مجب آگیا کہ میرے بھی پاؤں دبانے والے ہیں تو سارا بیڑا ہی تباہ ہو گیا۔

حضرت گنگوہیؒ پاؤں دبو رہے تھے کہ کسی مجذوب نے آ کر کہا کہ آپ خوش ہو رہے ہو نکلے کہ دبانے
 والے موجود ہیں فرمایا کہ نہیں ضرورت ہے تو اس مجذوب نے فرمایا پھر آپ کے لئے جائز ہے۔

نقصان ثامن : آٹھویں خرابی کو میں نہیں ذکر کرتا دبوانے سے وہ بھی تو کبھی پیش آ جاتی ہے (غالباً برے کام
 کی طرف اشارہ ہے)

وحدیث انسؓ اسناد و حدیث جبرہؓ احوط الخ : جب ران کے عورت (شرمگاہ)
 ہونے نہ ہونے کے بارے میں اختلاف واقع ہوا ایک قوم (محمد بن عبدالرحمن بن ابی ذئب اور اسماعیل بن علیہ اور محمد
 بن جریر طبریؒ اور داؤد الظاہریؒ اور امام احمدؒ کی ایک روایت) نے کہا کہ فخذ (ران) عورت (شرمگاہ) نہیں ہے اور
 انہوں نے حدیث انسؓ سے استدلال کیا جو اوپر گزری ہے۔

اور دوسرے حضرات نے فرمایا کہ ران عورت ہے اور انہوں نے حضرت جبرہؓ والی حدیث سے استدلال کیا
 ہے گویا کہنے والے نے کہا کہ جب ایک حکم کے بارے میں دو حدیثیں آئیں ان میں ایک اصح ہے اور عمل اصح حدیث
 پر کیا جاتا ہے اور یہاں حدیث انسؓ اصح ہے حدیث جبرہؓ سے تو پھر کیسے اختلاف ہوا؟ تو امام بخاریؒ نے جواب دیا کہ
 حدیث انسؓ حدیث جبرہؓ سے اسناد ہے اقویٰ ہے اور سند کے لحاظ سے حدیث جبرہؓ سے اچھی ہے مگر حدیث جبرہؓ پر

عمل کرنا احتیاط کے عین مطابق ہے اور اختلاف سے بچنے کے زیادہ قریب ہے اور اختلاف سے بچنے اور نکلنے کے لئے ضروری ہے کہ احوط پر عمل کرتے ہوئے ران کا ستر کریں یعنی ران چھپا کر رکھیں۔

ران کے عورت (شرمگاہ) ہونے کے متعلق اختلاف :.....

مذہب (۱):..... محمد بن جریر طبری اور داؤد ظاہری اور امام احمد بن حنبلؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ ران عورت نہیں (ان الفخخلیس بعورة)

مذہب (۲):..... جمہور علماء تابعینؒ، امام اعظم ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے اصح قول کے مطابق اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کی اصح روایت کے مطابق امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اور امام زفر بن ہذیلؒ فرماتے ہیں کہ ران عورت (شرمگاہ) ہے حتیٰ کہ ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ کشوف العورة یعنی کشوف اللحد کی نماز فاسد ہے۔

مذہب (۳):..... امام اوزاعیؒ فرماتے ہیں کہ ران حمام میں تو شرمگاہ نہیں مگر حمام کے علاوہ یہ عورت ہے۔

وقال ابو موسیٰ غطیؒ عن النبی ﷺ رکتہ حین دخل عثمانؓ :.....

اس کو ترجمہ الباب سے اس طرح مناسبت ہے کہ جب گھٹنے عورت ہیں تو ران تو بطریقہ اولیٰ عورت (شرمگاہ) ہوگی اس لئے وہ اس فرج کے زیادہ قریب ہے جو بالا جماع عورت (شرمگاہ) ہے۔ یہ عبارت اس روایت کا ایک حصہ ہے جسے امام بخاریؒ نے عاصم احوّل عن ابی عثمان عن النہدی کی روایت سے تفصیلاً بیان فرمایا ہے اور وہاں حدیث اس طرح ہے ان النبی ﷺ کان قاعدا فی مکان فیہ ماء فذا انکشف عن رکتہ او رکتہ فلما دخل عثمان غطاها۔

ابو موسیٰ :..... ابو موسیٰ سے مراد حضرت ابو موسیٰ اشعریؒ ہیں اور آپ کا نام عبداللہ بن قیس ہے۔

قال زید بن ثابت انزل اللہ علیٰ رسولہ ﷺ وفخذہ علیٰ فخذی الخ :.....

یہ تعلیق ہے اور حدیث کا ایک حصہ ہے اور امام بخاریؒ نے سورۃ النساء کی تفسیر میں لا یتستوی القاعدون من المؤمنین کی تشریح اور تفسیر کرتے وقت اس تعلیق کو موصولاً بیان فرمایا ہے جو اس طرح ہے حدثنا اسمعیل بن

عبدالله حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب حدثني سهل بن سعد الساعدي الحديث وفيه فانزل الله على رسوله وفخذه على فخذى الخ اورامام بخاری نے اسے کتاب الجہاد میں بھی بیان فرمایا ہے اورامام ترمذی نے ترمذی شریف کتاب التفسیر میں عبد بن حمید کے حوالے سے اور امام نسائی نے کتاب الجہاد میں محمد بن یحییٰ اور محمد بن عبد اللہ کے حوالے سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

(۳۶۲) حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال اسمعيل بن عليّة قال اخبرنا عبدالعزيز بن صهيب
هم سے يعقوب بن ابراهيم نے بیان کیا کہا ہم سے اسمعيل بن عليّة نے بیان کیا کہا ہمیں عبدالعزيز بن صهيب نے خبر پہنچائی
عن انس بن مالك ان رسول الله ﷺ غزا خيبر فصلينا عندها صلوة الغداة بغلس
انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ غزوہ خیبر کے لئے تشریف لے گئے ہم نے وہاں فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھی
فركب النبي ﷺ وركب ابو طلحة وانا رديف ابي طلحة فاجرى نبي الله ﷺ في زقاق خيبر
پھر نبی کریم ﷺ سوار ہوئے اور حضرت ابو طلحہ بھی سوار ہوئے میں حضرت ابو طلحہ کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا نبی کریم ﷺ نے اپنی سولہی کار خیر کی گلیں کی طرف کر دیا
وان ركبتى لتمس فخذ نبي الله ﷺ ثم حسر الازار عن فخذيه
میرا گھٹنا نبی کریم ﷺ کی ران سے چھو جاتا تھا پھر نبی کریم ﷺ نے اپنی ران سے تہبند ہٹایا
حتى انى انظر الى بياض فخذ نبي الله ﷺ فلما دخل القرية قال
گو یا میں نبی کریم ﷺ کی شفاف اور سفید رانوں کو اس وقت بھی دیکھ رہا ہوں جب آپ ﷺ خیبر میں داخل ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا
الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين
کہ خدا سب سے بڑا ہے خیبر پر برابری آگئی جب ہم کسی قوم کے مکانوں کے سامنے جنگ کے لئے تر جائیں تو ڈرامے ہوئے لوگوں کی صبح خوفناک ہو جاتی ہے
قالها ثلاثا قال وخرج القوم الى اعمالهم فقالوا محمد
آپ نے یہ تین مرتبہ فرمایا۔ حضرت انس نے فرمایا کہ خیبر کے لوگ اپنے کاموں کے لئے باہر آئے تو وہ چلا اٹھے محمد (ﷺ)

قال عبدالعزیزؒ وقال بعض اصحابنا والخمیس یعنی العیش

عبدالعزیزؒ نے کہا اور (حضرت انسؓ سے روایت کرنے والے) ہماری بعض اصحاب نے کہا پانچویں یعنی جمعہ (یعنی وہ چلا اٹھے کہ محمد ﷺ ان کے لئے کرپنج گئے)

قال فاصبنا عنة فجمع السبي فجاء دحية فقال يا نبي الله اعطني جارية من السبي

پس ہم نے خیر لڑ کر فتح کر لیا۔ اور قیدی جمع کئے گئے۔ پھر دحیہؓ کہی آئے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ قیدیوں میں سے کوئی باندی مجھے عنایت کیجئے

فقال اذهب فخذ جارية فاخذ صفية بنت حبي فجاء رجل الى النبي ﷺ

آپ ﷺ نے فرمایا کہ جاؤ کئی باندی۔ لہذا انھوں نے حضرت صفیہؓ بنت حبیبیؓ کو لے لیا پھر ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا

فقال يا نبي الله اعطيت دحية صفية بنت حبي سيدة قريظة والنضير لا تصلح الا لك

اور عرض کی کہ یا رسول اللہ حضرت صفیہؓ کو قریظہ اور نصیر کے سردار حبیبیؓ کی بیٹی ہیں انھیں آپ ﷺ نے دیکھ کر سیدہ قریظہ صرف آپ ﷺ ہی کے لئے مناسب تھیں

قال ادعوه بها فجاء بها فلما نظر اليها النبي ﷺ قال خذ جارية من السبي غيرها

اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ دحیہؓ کو حضرت صفیہؓ کے ساتھ بلاؤ۔ وہ آئے گئے جب نبی کریم ﷺ نے انھیں دیکھا تو فرمایا کہ قیدیوں میں سے کوئی اور باندی لے لو

قال فاعتقها النبي ﷺ وتزوجها فقال له ثابت

روای نے کہا کہ پھر نبی کریم ﷺ نے حضرت صفیہؓ کو آزاد کر دیا اور انھیں اپنے نکاح میں لے لیا۔ ثابت بنائیؓ نے حضرت انسؓ سے پوچھا

يا ابا حمزة ما اصدقها قال نفسها اعتقها وتزوجها

کہ اے ابو حمزہ! ان کا مہر آنحضرت ﷺ نے کیا رکھا تھا۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ خود انہی کی آزادی کا مہر تھی اور اسی پر آپ ﷺ نے نکاح کیا

حتى اذا كان بالطريق جهزتها له ام سليم فاهدتها له من الليل

پھر راستے ہی میں ام سلیمؓ حضرت انسؓ کی والدہ نے انھیں دلہن بنایا اور نبی کریم ﷺ کے پاس رات کے وقت بھیجا۔

فاصبح النبي ﷺ عروسا فقال من كان عنده شئ فليجئ به

اب نبی کریم ﷺ دو لہاتے اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس کے پاس بھی کچھ کھانے کی چیز ہو تو یہاں لائے۔

وبسط نطعا فجعل الرجل يجنى بالتمر وجعل الرجل يجنى بالسمن

آپ ﷺ نے ایک چڑے کا دستر خوان بچھایا بعض صحابہؓ کھجور لائے بعض گھی

قال واحسبه قد ذكر السوق قال فحاسوا حيساً فكانت وليمة رسول الله ﷺ

عبدالعزیزؓ نے کہا کہ میرا خیال ہے حضرت انسؓ نے ستوکا بھی ذکر کیا۔ پھر لوگوں نے ان کا حلو اہلایا۔ یہ رسول اللہ ﷺ کا ولیمہ تھا

﴿تحقیق و تشریح﴾

جس حدیث کو امام بخاریؒ نے چند سطور پہلے تعلیقاً بیان فرمایا تھا اب اسے موصولاً بیان فرما رہے ہیں پہلے فرمایا
وقال انس حسر النبی ﷺ عن فخذہ اس حدیث میں مکمل تفصیل ہے اور حدیث کو موصولاً بیان فرما رہے ہیں۔

سوال:..... اس حدیث کو جب مستقل بیان کرنا تھا تو تعلیقاً اس سے پہلے کیوں لائے؟

جواب:..... ہو سکتا ہے کہ تعلیقاً لانے سے حضرت انسؓ کے مذہب کی طرف اشارہ ہو کہ ان کے ہاں ران عورۃ نہیں اس کے بعد حضرت ابن عباسؓ اور محمد بن جحشؓ کا مذہب بیان فرمایا کہ ان کے ہاں ران شرمگاہ ہے۔

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں اور چوتھے انس بن مالکؓ ہیں۔ انس بن مالکؓ جب نبی کریم ﷺ کے پاس مدینہ منورہ آئے تو ان کی عمر دس سال تھی اور دس سال پیغمبر علیہ السلام کی خدمت میں رہ کر آپ ﷺ کی خدمت کی۔ آنحضرت ﷺ جب اس دنیا سے تشریف لے گئے تو اس وقت آپؐ کی عمر ۲۰ سال تھی آپؐ کی کل مرویات ۱۲۸۶ ہیں۔ حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں مدینہ منورہ سے بصرہ منتقل ہوئے تو اس وقت آپؐ کی عمر ۱۰۰ سال سے متجاوز تھی اور آپؐ کی اولاد کی تعداد ۱۰۰ کے لگ بھگ ہے خلق کثیر نے ان سے روایت کی ہے۔

تخریج:..... امام بخاریؒ نے اسے اور مقام پر بھی تخریج فرمایا ہے اور امام مسلمؒ نے کتاب النکاح میں اور مغازی میں اور امام ابوداؤدؒ نے کتاب الخراج اور امام نسائیؒ نے کتاب النکاح ولیمہ اور کتاب التفسیر میں تخریج فرمایا ہے۔

۱ (انظر ۶۱۰، ۹۴۷، ۲۲۲۸، ۲۲۳۵، ۲۸۸۹، ۲۸۹۳، ۲۹۳۳، ۲۹۳۵، ۲۹۹۱، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۳۶۷، ۳۶۴۷،

۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۱۹۷، ۳۱۹۹، ۳۲۰۰، ۳۲۰۱، ۳۲۱۱، ۳۲۱۲، ۳۲۱۳، ۵۰۸۵، ۵۱۵۹، ۵۱۶۹، ۵۲۸۷، ۵۳۲۵، ۵۵۲۸،

۵۹۶۸، ۶۱۸۵، ۶۳۶۳) ۲ (عمدة القاری ص ۸۳ ج ۳) ۳ (مشکوٰۃ اکمال فی اسماء الرجال ص ۵۸۵)

غزوہ خیبر: غزوہ خیبر کے لئے تشریف لے گئے۔ خیبر یہودیوں کی لغت میں قلعہ کو کہتے ہیں۔ یا اس سے مراد وہ قلعہ ہے جس میں بنی اسرائیل کا ایک مرد رہا جس کا نام خیبر تھا اسی نسبت سے اس قلعے کو خیبر کہا جانے لگا اور آج کل مدینہ منورہ سے شمال مشرق میں چھ مراحل پر ایک شہر کا نام ہے وہاں کھجوریں کثرت سے پائی جاتی ہیں شروع اسلام میں یہ بنو قریظہ اور بنو نضیر کا گھر (گڑھ) تھا غزوہ خیبر جمادی الاولیٰ ۷ ہجری کو پیش آیا۔

غسل: غنیم اور لام کے فتح کے ساتھ رات کے آخری حصے کی تاریکی کو کہتے ہیں۔

فر کب نبی اللہ ﷺ ای ر کب مر کو بہ: ...

ور کب ابو طلحہ: ابو طلحہ کا نام زید بن سہل انصاریؓ ہے تمام جنگوں میں شریک رہے اور نقباء میں سے ایک ہیں آپؐ کی کل مرویات ۹۲ ہیں امام بخاریؒ نے ان کے حوالے سے صرف تین حدیثیں روایت کی ہیں۔

فی زقاق خیبر: زاء کے ضم کے ساتھ ہے گلی کو کہتے ہیں مذکر اور مؤنث دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے اس کی جمع ازقۃ اور زقاق ہے۔

الخمیس: ... خمیس لشکر کو کہا جاتا ہے۔ اور لشکر کو خمیس اس لئے کہتے ہیں کہ لشکر کے پانچ حصے ہوتے ہیں اور یہ لفظ خمس (یعنی پانچ) پر دال ہے اور وہ پانچ حصے یہ ہیں۔

۱: مقدمہ جو سب سے آگے ہوتے ہیں اور انتظام کرتا ہے۔

۲: ... ساقہ جو پیچھے سے لشکر کی حفاظت کرتا ہے۔

۳: ... میمنہ دائیں طرف والا لشکر۔

۴: ... میسرہ بائیں طرف والا لشکر۔

۵: قلب درمیان والا جہاں بادشاہ ہوتا ہے۔

فاصبناہا عنوة: پس ہم نے خیبر لڑ کر فتح کر لیا۔

يَا نَبِيَّ اللَّهِ اعْطِنِي جَارِيَةً مِنَ السَّبْيِ: حضرت دحيہ آئے اور عرض کی یا رسول اللہ قیدیوں میں سے کوئی باندی مجھے عنایت کیجئے۔

سوال: حضرت دحيہ کبھی نے تقسیم سے پہلے لونڈی کا سوال کیسے کر دیا؟

جواب ۱: یہ سوال یا تو تمغیل کے طور پر ہے۔

جواب ۲: یا رسول اللہ ﷺ کے غصے میں سے سوال کیا کہ آپ اپنے غصے میں سے کوئی لونڈی عطا کیجئے۔

جواب ۳: یا علی الحساب کہ لونڈی مانگی کہ ابھی عنایت فرما دیجئے حساب بعد میں ہو جائیگا۔

سوال: جب دحيہ کبھی کو حضور ﷺ نے لونڈی لینے کی اجازت عنایت فرمادی تھی اور آپؐ اجازت سے مالک بن غنم تھے تو واپس کیوں کی؟ سبب استرجاع کیا ہے؟

جواب: اس کا جواب سمجھنے سے پہلے ایک بات فائدے کے طور پر سمجھ لیں۔

فائدہ: سبب استرجاع جاننے سے پہلے ایک بات یقینی طور پر جان لی جائے کہ یہ استرجاع بدون الرضاء نہیں تھا چنانچہ مسلم شریف میں روایت ہے ان النبی ﷺ اشترى صفيّةً منه بسبعة ادراس! اس سے معلوم ہوا کہ سات باندیاں دے کر خریدی۔ نہیں بلکہ یوں کہیں کہ سات باندیاں بدلے میں دیں۔ دحيہ تو جان قربان کرنے کے لئے تیار ہیں تو کیا وہ لونڈی دینے کے لئے تیار نہیں ہوں گے یقیناً تیار ہونگے تو راوی کا اشتراک کہنا مجاز ہے۔

اول سبب استرجاع: حضرت دحيہ کبھی کو لونڈی لینے کی اجازت تھی لیکن ان کا ماذون یہ نہیں تھا کہ جو سب سے افضل ہو وہ چن لیں تو گویا ان کو اس باندی کی اجازت ہی نہ تھی کیونکہ اجازت مرتبے کے مطابق ہوتی ہے عقد ہبہ ابھی تک تام نہیں ہوا تھا۔

ثانی سبب استرجاع: جب کسی آدمی نے آ کر کہا کہ سردار کی بیٹی دحيہ کبھی کو دے دی وہ تو آپؐ کے لائق تھی تو آپ ﷺ نے اسے محسوس کیا کہ اگر اس کے پاس رہنے دی گئی تو آپس میں تمنا سدا قائم ہو جائیگا تو ایسے

وساوس سے بچانے کے لئے آپ ﷺ نے ایسا کیا۔

ثالث سبب استرجاع : آپ ﷺ اشرف کے ساتھ اچھا معاملہ فرماتے تھے تو اشرف کی بیٹیاں حسن معاملہ کی غرض سے اپنے عقد میں لیتے تھے۔ اس لئے دھیہ کلبی سے مذکورہ باندی کو حضرت ﷺ نے واپس لیا۔

رابع سبب استرجاع : ان کی قوم کو مانوس کرنے کے لئے اس سے نکاح کیا۔ نبی کریم ﷺ نے جتنے نکاح فرمائے ان میں دینی مصلحتیں تھیں وہ کسی شہوت اور تعیش کی بناء پر (العیاذ باللہ) نہیں تھے اس لئے کہ جب شباب کا زمانہ تھا تو ایک چالیس سالہ عورت سے نکاح کیا اور تریپن سال کی عمر تک دوسری شادی نہ کی گو حضرت عائشہؓ کی شادی قبل الہجرت ہو گئی تھی۔ مگر زاف بعد الہجرت ہوا۔

خامس سبب استرجاع : سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اللہ پاک جس کو چاہتے ہیں اس کو بھی بنادیتے ہیں یہ تو آپ کو معلوم ہی ہے کہ نبی کا نکاح اللہ تبارک و تعالیٰ کی اجازت سے ہوتا ہے تو اس باندی نے خواب دیکھا تھا کہ چاند آسمان سے ٹوٹا اور اس کی گود میں آ پڑا خوند جو بادشاہ تھا وہ تعبیر جانتا تھا اس نے ٹھہر مارا کہ تو بھی اس نبی علیہ السلام کی گود میں جانا چاہتی ہے تو یہ محنت و جہیں بزرگوں نے بیان فرمائی ہیں کسی نے بھی یہ وجہ بیان نہیں کی کہ چونکہ صفیہ بنت حیٰؓ خوبصورت تھی اس لئے آپ ﷺ نے لے لی اگر کوئی ایسی وجہ بیان کرے تو سمجھ لیں کہ اس کے دل میں مرض ہے۔

سادس سبب استرجاع : آپ ﷺ مومنین کے والد ہیں اور والدین بچے سے بہہ واپس لے سکتے ہیں۔ دھیہ : دال کی فتح اور کسرہ دونوں سے ہے پورا نام اس طرح ہے دھیہ بن خلیفہ بن فروہ الکھمی وہ لوگوں میں بڑے حسین تھے حضرت جبرئیل علیہ السلام حضور ﷺ کے پاس ان ہی کی شکل میں تشریف لاتے تھے۔

صفیہ بنت حیٰ : آپ ہارون علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور آپ کی والدہ کا نام بڑہ بنت سمؤل ہے حضرت علیؓ یا حضرت معاویہؓ کے دور خلافت میں ان کا انتقال ہوا اور جنت البقیع میں دفن کی گئیں۔ آنحضرت ﷺ کے عقد نکاح میں آنے سے پہلے کنانہ بن ابی الحقیق (بضم الحاء وفتح القاف الاول) کے عقد میں تھیں۔

یا ابا حمزہ: یہ حضرت انسؓ کی کنیت ہے۔

أم سلیم: بضم السین المهملة۔ حضرت انسؓ کی اماں ہیں۔

فأهدتها له من الليل: پس نبی کریم ﷺ کے پاس رات کے وقت بھیجا۔

فحاسوا حیساً: پھر لوگوں نے ان کا طوہ بنالیا۔

نطعاً: اس کو چار طرح پڑھا جاتا ہے۔ ۱. نطع بفتح النون وسكون الطاء ۲. نطع بفتححتین

۳. نطع بكسر النون وفتح الطاء ۴. نطع بكسر النون وسكون الطاء اور اس کی جمع انطاع اور

نطوع آتی ہے اس کا معنی دسترخوان ہے۔

سوال: اس حدیث سے تو بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صفیہؓ کی آزادی کو ان کا مہر قرار دیا گیا! کیا

آزادی مہر بن سکتی ہے؟ یا الگ مہر دینا پڑے گا؟

جواب: امام احمد بن حنبلؒ اور حسنؒ اور ابن المسیبؒ قائل ہیں کہ آزادی مہر بن سکتی ہے جب کہ جمہور میں سے کوئی

بھی اس کا قائل نہیں ہے اور جمہور علماء و آئمہ اُس حدیث کو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیت پر محمول کرتے ہیں۔

(۲۵۴)

﴿باب فی کم تصلی المرأة من الثیاب﴾

عورت کو نماز پڑھنے کے لئے کتنے کپڑے ضروری ہیں

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض: امام بخاریؒ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ عورت کے لئے کپڑوں میں کوئی عدد

شرط نہیں ہے بلکہ سارا جسم ڈھکا ہوا ہونا چاہیے اصل مقصود ستر ہے نہ کہ تعداد ثیاب اسی پر فرمایا وقال عکرمۃ لو وارت جسدها فی ثوب جاز . فقہاء نے لکھا ہے کہ چار کپڑے مستحب ہیں۔

۱: شلوار ۲: قمیص ۳: اوڑھنی ۴: چادر۔

اس سلسلے میں جمہور ”ائمہ کا مذہب یہ ہے کہ جس قدر کپڑا اس کے ستر کے لئے کافی ہو اس کو استعمال کرے اور امام مالکؒ امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ دو کپڑے لے یعنی (۱) درع (۲) خمار۔ اور حضرت عطاءؒ فرماتے ہیں کہ تین کپڑے (۱) درع (۲) ازار (۳) خمار لے اسی طرح ایک قول یہ بھی ہے کہ چار کپڑے لے (۱) درع (۲) ازار (۳) خمار (۴) ملحفہ۔ عورت کا تمام بدن ستر ہے الا الوجهین والکفین و اختلف فی القدمین۔

قدم المرأة کے عورت ہونے میں اختلاف:..... اس بارے میں مختلف مذاہب ہیں

۱: امام مالکؒ کے نزدیک عورت کے قدم عورت ہیں اگر عورت نے ننگے پاؤں نماز پڑھی تو امام مالکؒ کے نزدیک وقت کے اندر اندر اعادہ ضروری ہے اور یہی حکم ننگے بال نماز پڑھنے کا ہے۔

۲: امام شافعیؒ کے نزدیک ننگے پاؤں نماز پڑھنے کی صورت میں نماز کا اعادہ ضروری ہے وقت میں بھی اور وقت کے بعد بھی۔

۳: امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اور حضرت سفیان ثوریؒ کے نزدیک عورت کے قدم عورت نہیں ہیں اگر اس نے ننگے پاؤں نماز پڑھی تو نماز ہو جائیگی۔

وقال عکرمۃ لو وارت جسدها فی ثوب جاز

حضرت عکرمہؒ نے فرمایا کہ اگر عورت کا جسم ایک کپڑے سے چھپ جائے تو اسی سے نماز ہو جاتی ہے

وقال عکرمۃ:..... حضرت عکرمہؒ سے مراد حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے غلام ہیں فقہاء مکہ میں سے ایک

ہیں۔ حضرت امام بخاریؒ کی اس تعلیق کو علامہ عبدالرزاقؒ نے اپنے مصنف میں وصل کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔ اور اس کے الفاظ یہ ہیں لو اخذت المرأة ثوبا فتقنعت به حتی لا یری من جسدها شئ اجزأ عنها۔

وارت: باب مفاعله سے واحد مؤنث غائب فعل ماضی معروف کا صیغہ ہے بمعنی سترت و غطت۔

(۳۶۳) حدثنا ابو الیمان قال انا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة ان عائشة قالت
ہم سے ابویمان نے بیان کیا مجھے شعیب نے زہری سے خبر پہنچائی کہا کہ مجھے خبر دی عروہ نے حضرت عائشہؓ نے فرمایا
لقد كان رسول الله ﷺ يصلي الفجر فشهد معه نساء من المؤمنات
کہ نبی کریم ﷺ فجر کی نماز پڑھتے تھے اور آپ ﷺ کے ساتھ نماز میں بہت سی مسلمان عورتیں اپنے اپنے اوپر
متلفعات فی مروطھن ثم یرجعن الی بیوتھن ما یعرفھن احد (انظر ۵۸۷، ۵۶۷، ۸۷۲)
چادر اوڑھے ہوئے شریک ہوتی تھیں اور اپنے گھروں کو واپس چلی جاتی تھیں اس وقت انہیں کوئی پہچان نہیں سکتا تھا

﴿تحقیق و تشریح﴾

وجہ مطابقة الحديث للترجمة في قوله متلفعات في مروطهن.

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں راوی یہ حضرت عائشہ صدیقہؓ ہیں۔

مروط: یہ مِرط کی جمع ہے بمعنی بڑی چادر۔

ما یعرفھن احد: انہیں کوئی پہچان نہیں پاتا تھا۔ عدم معرفت سے معرفت اشخاص ہے۔ بعض حضرات نے

کہا کہ معرفت اجناس مراد ہے اور بعض روایتوں میں من الغلس ہے اور یہاں اس حدیث میں نہیں ہے تو کیسے کہہ سکتے

ہیں کہ عدم معرفت من الغلس مراد ہے۔

(۲۵۵)

﴿باب اذا صلى في ثوب له اعلام ونظر الى علمها﴾
 اگر کوئی شخص منقش کپڑا پہن کر نماز پڑھے اور اس کے نقش و نگار کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھ لے

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... غرض باب میں دو تقریریں کی جاتی ہیں۔

تقریر اول :..... پھول دار اور سجاوٹ والے کپڑے میں نماز جائز ہے اگر پھول دار کپڑا نمازی کو اپنی طرف مشغول کر لے تو مکروہ ہے اس لئے صاف اور سادہ لباس میں نماز افضل ہے لیکن پھول دار کپڑا اور توجہ کی مشغولیت مفد صلوة نہیں۔

دلیل :..... الحدیث المذکور یعنی حدیث عائشہؓ ہے کہ آپؐ نے خمیصہ (خاص قسم کی چادر) میں نماز پڑھی اور پھر لوٹائی نہیں لیکن خمیصہ ابوہم کو واپس کر دی۔ تو معلوم ہوا کہ نقش و نگار والے کپڑے میں نماز مکروہ تو ہے فاسد نہیں۔

(۳۶۴) حدثنا احمد بن یونس قال انا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن عروة عن

ہم سے احمد بن یونس نے بیان کیا کہ ہمیں ابراہیم بن سعد نے خبر پہنچائی کہ ہم سے ابن شہابؒ نے بیان کیا عروہؒ کے واسطے سے وہ

عائشة ان النبي ﷺ صلى في خميصة لها اعلام فنظر الى اعلامها نظرة

حضرت عائشہؓ سے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک چادر اوڑھ کر نماز پڑھی اس چادر میں نقش و نگار تھے آپ ﷺ نے انہیں ایک مرتبہ دیکھا پھر

فلما انصرف قال اذهبوا بخميصتي هذه الى ابى جهم واتونى بانبحانية ابى جهم
جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ میری یہ چادر ابو جهم کے پاس لے جاؤ اور ان کی انبحانیہ چادر لیتے آؤ
فانها الهتنى انفا عن صلوتى وقال هشام بن عروة عن ابيه عن عائشةؓ
کیونکہ مجھے (ڈر ہے) کہ کہیں مجھے میری نماز سے یہ غافل نہ کر دے اور هشام بن عروہ نے اپنے والد سے روایت کی وہ حضرت عائشہؓ
قال النبى ﷺ كنت انظر الى علمها وانا فى الصلوة فاخاف ان يفتنى (انظر ۵۲، ۵۸۱۷)
سے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا میں اس کے نقش و نگار کو دیکھ رہا تھا حالانکہ میں نماز پڑھ رہا تھا پس میں ڈرا کہ کہیں یہ مجھے غافل نہ کر دے

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں اور تمام راویوں کا مختصر تعارف گزر چکا ہے امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب اللباس میں بھی لائے ہیں اور امام ابوداؤدؒ اور امام مسلمؒ اور امام نسائیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

خميصه: خاء کے فتح اور میم کے کسرہ کے ساتھ ہے اسکا معنی یہ ہے کسا اسو و مریح لہ علمان اور اعلام

ابى جهم: ان کا نام نامی اسم گرامی عامر بن حذیفہ العدوی القرشی المدنی ہے۔ فتح مکہ کے دن مسلمان ہوئے حضرت امیر معاویہؓ کی خلافت کے آخری زمانہ میں آپؓ کا انتقال ہوا

بانبحانية ابى جهم: اور میرے پاس ابو جهم کی انبحانیہ (گاڑھی موٹی) چادر لیتے آؤ۔ انبحانیہ کے ضبط اور معنی میں محققین نے اختلاف کیا ہے بعض حضرات ہمزہ کا فتح اور نون کا سکون اور باء کا کسرہ اور جیم کی تخفیف اور نون کے بعد یائے نسبت پڑھتے ہیں اور اسکا معنی گاڑھی موٹی سادہ چادر ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ جگہ کی طرف منسوب ہے۔

سوال: ایک چادر واپس کر کے دوسری چادر کے لانے کا حکم آپ ﷺ نے کیوں فرمایا؟

جواب: ... اس کا جواب تفصیلی روایت پر مبنی ہے کہ ابو جہمؒ نے ہدیہ کے طور پر چادر دی تھی تو آپ ﷺ نے سوچا کہ چونکہ وہ یہی سے ان کو گرانی ہوگی اس لئے فرمایا انجانہ چادر لیتے آؤ۔ تاکہ ان کی دل جوئی ہو اور ان کا دل خوش ہو اور میں اس لئے واپس فرمادی کہ نماز میں اس کے پھول اور اسکی خوشنمائی کا خیال آ گیا تھا۔

فانها الهتنی آنفا عن صلاتی: ... اس پر دو سوال ہیں۔

سوال ۱: آپ نماز میں مشغول ہوں اور پھول آپ ﷺ کو غافل کر دیں۔ یہ بڑی مستعجابات ہے؟

سوال ۲: اس روایت کا ایک دوسری روایت (روایت ابو داؤد) کے ساتھ تعارض ہے اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس چادر نے آپ ﷺ کو غافل کر دیا تھا اور اس دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں شغلنی اعلام هذه (الحديث) ان دونوں سوالوں کے دو جواب ہیں۔

جواب اول: کوئی تعارض نہیں ہے اس لئے الہتنی سے پہلے کادت محذوف ہے از قبیل مجاز بالمشارفہ یعنی عنقریب واقع ہونے والی چیز کو واقع چیز سے تعبیر کر دیتے ہیں الہتنی سے مراد یہ نہیں کہ الہاء واقع ہوگی بلکہ قریب تھا کہ واقع ہو جائے۔

جواب ثانی: الہاء سے مراد الہاء خفیف ہے یعنی ادھر ادھر کا تھوڑا سا خیال آ جانا اور افتنان یہ ہے کہ ان خیالات اور تفکرات کی شدت ہو جائے۔ الہاء اور فتنہ میں سے الہاء خفیف درجہ ہے اور فتنہ اس سے بڑھ کر ہے فرق ان دونوں میں یہ ہے کہ الہاء خیال کا ملتفت ہو جانا ہے اور فتنہ اس خیال میں منہمک رہنا اور جمعاً رہنا ہے کہ آپ ﷺ کو خیال تو آیا لیکن آپ ﷺ کی نماز بڑی عمدہ نماز تھی فتنے میں مبتلا نہیں ہوئے لیکن چونکہ آپ ﷺ شارع ہیں اس لئے آپ ﷺ نے خیارات لانے اور خیالات میں منہمک ہو جانے سے منع فرمادیا تاکہ دوسروں کو فتنے میں نہ ڈال دے۔

سوال: نماز میں اگر ادھر، ادھر کا خیال آ جائے تو نماز کا کیا حکم ہے؟

جواب: فقہاء نے ایک مسئلہ بیان کیا ہے کہ اگر نماز میں ادھر ادھر کا خیال آ جائے تو نماز صحیح ہو جائے گی مگر یہ

خیالات بہتر نہیں ہیں اور دلیل میں اسی روایت کو پیش کرتے ہیں۔ لیکن خیالات وغیرہ لانا مکروہ ہوگا اور جس درجے کا الہاء ہوگا اسی درجے کی کراہت ہوگی!

قولہابی جہم:..... ابواب اللباس میں ابو جہم صحیح ہے اور ابواب التیمم میں اور ابواب السترہ میں ابو جہم صحیح ہے اور یہاں ابو جہم ہے ابو جہم نہیں۔

وقال هشام بن عروہ:..... علامہ کرمائی فرماتے ہیں کہ واؤ عاطفہ ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ تعلیقات بخاری میں سے ہو۔

(۲۵۶)

﴿باب ان صلی فی ثوب مصلب او تصاویر﴾

هل تفسد صلوٰتہ وما ینہی عن ذلک ﴿﴾

ایسے کپڑے میں اگر کسی نے نماز پڑھی جس پر صلیب یا تصویر بنی ہوئی تھی

کیا اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے؟ اور جو کچھ اس سے

ممانعت کے سلسلے میں بیان ہوا ہے

(۳۶۵) حدثنا ابو معمر عبد اللہ بن عمرو قال ثنا عبد الوارث قال ثنا عبد العزيز بن صهيب

ہم سے ابو معمر عبد اللہ بن عمرو نے بیان کیا کہا ہم سے عبد الوارث نے بیان کیا کہا ہم سے عبد العزیز بن صہیب نے بیان کیا

عن انس قال کان قرام لعائشة سترت به جانب بیتها

انسؓ کے واسطے سے کہ حضرت عائشہؓ کے پاس ایک باریک رنگین پردہ تھا جسے انہوں نے اپنے حجرہ کے ایک طرف پردہ کے طور پر لگا دیا تھا

فقال النبی ﷺ امیطی عنا قرامک هذا فانہ لا تزال تصاویرہ تعرض فی صلوٰتی

اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ آپ اپنے اس نقش و نگار والے پردے کو دور کر دو کیونکہ اس کے نقش و نگار میری نماز میں خلل انداز ہوتے رہتے ہیں

انظر ۵۹۵۹

﴿تحقیق و تشریح﴾

مصلب: ایسا کپڑا جس پر صلیب کا نشان ہو۔ یہودیوں کا دعویٰ ہے کہ ہم نے حضرت عیسیٰ علی نبینا علیہ اسلام کو سولی پر لٹکا دیا ہے عیسائی لوگ اس کو اپنے لئے متبرک سمجھتے ہیں اور اپنے گلوں میں لٹکائے رکھتے ہیں اور کبھی لکڑی کی ایک صلیب ہاتھ میں بھی پکڑی ہوتی ہے آج کل نائی کا رواج ہے یہ نائی صلیب کا نشان نہیں تو اور کیا ہے؟ عزیزو! آپ کو زار و قطار رونا چاہیے ان مسلمانوں پر جن کے گلے میں کفار کے شعار لٹکے ہوئے ہیں اور جنہوں نے اپنے سینے پر کفار کی نشانیوں کو سجا رکھا ہے۔

وائے ناکامی متاع کاروان جاتا رہا کارواں کے دل سے احساسِ زیاں جاتا رہا
دل کے پھپھولے جل اٹھے سینے کے داغ سے گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے
لیکن آپ کو اپنی کوتاہی ماننی چاہیے پاک دہند سے انگریز کو نکالنے کے لئے اور انگریزی زبان سے دور رکھنے کے لئے پاکستان بننے سے پہلے جتنی کوشش ہوئی بننے کے بعد اتنی کوشش نہیں ہوئی۔ حضرت مدنیؒ جب کسی سے بیعت لیتے تو بکسوائے والا واسٹ پہننے سے منع فرماتے تھے۔

او تصاویر: یہ تصویر کی جمع ہے اب اگر کوئی شخص مصور کپڑا پہن کر نماز پڑھے تو مکروہ ہوگی کیونکہ امام اعظم ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک صلوٰۃ فی ثوب مصور مکروہ ہے جبکہ امام مالکؒ کے نزدیک ثوب مصور میں پڑھی گئی نماز کا وقت کے اندر اندر اعادہ کر لے اور اگر وقت میں اعادہ نہ کیا تو پھر اعادہ واجب نہ ہوگا اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک مذکورہ کپڑے میں نماز فاسد ہے امام بخاریؒ یہ باب باندھ کر حنفیہ و شافعیہ کی تائید فرما رہے ہیں اور حنبلیہؒ پر رد فرما رہے ہیں۔

ضمنی مسئلہ: صلوٰۃ فی بیت مصور کا کیا حکم ہے؟ اگر تصویر سامنے ہو تو مکروہ تحریمی ہے جب کہ یہ تصویر جسم سے مجسم ہو یا چہرے کا حصہ ہو اگر دائیں بائیں یا پیچھے ہو تو کراہت سے کچھ کم ہے اور اگر بالکل چھوٹی ہو یا مہمان ہو کہ پاؤں اس پر رکھے جاتے ہیں تو جائز ہے۔ اگر سجدے کی جگہ پر ہو تو پھر مکروہ تحریمی ہے۔

سوال: ترجمۃ الباب میں تو دو جز ذکر فرمائے ہیں ایک تصویر کے متعلق اور دوسرا مصلب کپڑے کے متعلق ثوب مصور کے بارے میں تو دلیل بیان فرمائی ہے لیکن مصلب کپڑے کے بارے میں کوئی دلیل بیان نہیں فرمائی؟

جواب اول: مصلب کو مصور پر قیاس کر کے ثابت کر لیا۔

جواب ثانی: امام بخاریؒ کی عادت یہ ہے کہ روایات مفصلہ کا خیال رکھتے ہوئے ترجمۃ الباب قائم فرماتے ہیں یہاں تو نہیں مگر بعض تفصیلی روایتوں میں مصلب کا بھی ذکر ہے بخاری جلد ثانی میں امام بخاریؒ نے ایک باب قائم فرمایا ہے باب نقض الصور اس میں ہے فی بیت تصاویر و تصالیب۔

صورة اور تمثال میں فرق: بعض علماء نے صورة اور تمثال میں یہ فرق کیا ہے کہ صورة حیوان میں ہوتی ہے اور تمثال حیوان اور غیر حیوان دونوں میں ہوتا ہے۔

حدثنا ابو معمر: وجه مطابقة الحديث للترجمة من حيث ان الستر الذي فيه التماوير اذا نهى عنه الشارع ممنوع اللبس بالطريق الاولى۔

حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ چوتھے راوی حضرت انسؓ ہیں۔ اس حدیث کی امام بخاریؒ نے کتاب اللباس میں بھی تخریج فرمائی ہے اور امام نسائیؒ نے بھی اس کی تخریج فرمائی ہے۔

قراں: قاف کے کسرہ کے ساتھ ہے قراں باریک پردے کو کہتے ہیں وہو ستر رقیق من صوف ذو الوان اور اس کی جمع قرم آتی ہے اور قروم آتی ہے۔

امطی عن اقرا مک هذا: ہمارے سامنے سے اپنا یہ پردہ ہٹالو۔

فانه لا تزال تصاویرہ تعرض فی صلوٰتی: کیونکہ اس کے نقش و نگار برابر میری نماز میں خلل انداز ہوتے رہتے ہیں جب حضور اکرم ﷺ کی نماز میں وہ تصاویر معرضہ کر سکتی ہیں اس پر بھی آپ ﷺ نے نماز پوری فرمائی اور اس کا اعادہ نہیں فرمایا تو معلوم ہوا کہ نماز ہو گئی تو چونکہ ہٹا دینے کا حکم فرمایا اس سے اسکی کراہت معلوم ہو گئی۔

(۲۵۷)

﴿باب من صلی فی فُرُوج حریر ثم نزعہ﴾

جس نے ریشم کی قبائیں نماز پڑھی پھر اسے اتار دیا

(۳۶۶) حدثنا عبد الله بن يوسف قال نااليث عن يزيد عن ابى الخير عن عقبه بن عامر قال

بم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہا ہم سے یزید کے واسطے سے یزید بن ابی الخیر سے وہ عقبہ بن عامر سے انھوں نے کہا

أهدى الى النبي ﷺ فروج حرير فلبسه فصلى فيه

کہ نبی کریم ﷺ کو ایک ریشم کی قبایہ میں دی گئی (ریشم کے مردوں کے لیے حرام ہونے سے پہلے) اسے آپ ﷺ نے پہن اور نماز پڑھی

ثم انصرف فنزعہ نزعاً شديداً كالكاره له و قال لا ينبغي هذا للمتقين (نظر ۵۸۰)

لیکن آپ ﷺ جب نماز سے فارغ ہوئے تو بڑی تیزی کے ساتھ اسے اتار دیا۔ گویا آپ ﷺ اسے پہن کر ناگواری

محسوس فرما رہے تھے پھر آپ ﷺ نے فرمایا متقیوں کے لیے اس کا پہننا مناسب نہیں

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدثنا عبد الله بن يوسف: مطابقة هذا الحديث للترجمة ظاهرة -

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں عقبہ بن عامرؓ ہیں آپؐ کی کل ۵۵ مرویات ہیں۔ حضرت امیر معاویہؓ کے دور خلافت میں مصر کے گورنر رہے ۷۵ھ میں مصر کے اندر انتقال ہوا۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب اللباس میں بھی لائے امام مسلم نے قتیہؒ سے اور ابوموسیٰؒ سے اور امام نسائی نے کتاب الصلوٰۃ میں قتیہؒ اور عیسیٰ بن حمادؒ سے تخریج فرمایا ہے۔

فروج: معنی دبر چاک کوٹ

ترجمة الباب کی غرض: اس باب سے مقصد تو یہ ہے کہ ریشمی کپڑا پہننا جائز نہیں یا ایسا کپڑا پہننا جائز نہیں جو علیٰ ہیۃ الکفار سلا ہوا ہو بلکہ ہو سکتا ہے کہ دونوں ہی مقصد ہوں۔

سوال: فروج حریر پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

جواب: جائز تو ہے لیکن مکروہ ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فروج حریر (ریشمی دبر چاک کوٹ) میں نماز پڑھی اور اعادہ نہیں فرمایا اور نماز کے بعد آپ ﷺ نے اسے نکال پھینکا اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی ایسے کوٹ میں نماز پڑھے تو وقت کے اندر اندر اعادہ کر لے

أهدى: واحد مذکر غائب بحث ماضی مجہول از باب افعال۔ ہدیہ دینے والا اکید رہن مالکؒ ہے۔

فروج حریر: فروج حریر میں اضافت ایسے ہے جیسے ثوب الخبز اور خاتم فضہ میں ہے۔

ریشم کا وہ چوغہ مراد ہے جس میں چاک کھلے ہوئے ہوں جسے آج کل دبر چاک کہتے ہیں ۳

لا ينبغي هذا للمتقين: متقیوں کے لئے اس کا پہننا مناسب نہیں۔

سوال: جب متقین کے لئے اس کا پہننا مناسب نہیں تو آپؐ نے اسے پہن کر نماز کیوں پڑھ لی؟

جواب: پہلے اس کی ممانعت معلوم نہیں تھی اب وحی کے ذریعے معلوم ہوئی۔

نسائی شریف میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے۔ اخبرنی ابو الزبیر انه سمع جابراً يقول لبس النبي ﷺ قباء من ديباج أهدى له ثم اوشك ان نزع فارسل به الى عمر فقيل له قد اوشك ما نزعته يا رسول الله قال نهاني عنه جبرئيل عليه السلام فجاء عمر بيكي الحديث۔

فائدہ: متقین کی باب کی دو غرضوں کے لحاظ سے دو تقریریں ہیں۔

۱: مسلمین ۲۔ متقین اگر ممانعت ریشی ہونے کی بناء پر ہو تو تفسیر مسلمین سے کریں گے ورنہ دوسری صورت میں متقین سے کریں گے۔ ہندوستان میں بدعات و رسومات بزرگان دین نے مٹائیں چنانچہ مولانا گنگوہیؒ پیچھے بند والی صدری اور پھندے والی ٹوپی اور درچاک کوٹ پہننے سے منع فرمایا کرتے تھے چنانچہ اپنے مریدوں سے نہ پہننے کا عہد لیتے تھے۔

(۲۵۸)

﴿باب فی الثوب الاحمر﴾

سرخ کپڑے میں نماز پڑھنے کے بیان میں

﴿تحقیق و تشریح﴾

زعفران اور زرد رنگ جائز نہیں اس لئے کہ احادیث مبارکہ میں صریحاً نبی موجود ہے حدیث پاک میں ہے عبد اللہ بن عمرؓ واخبرہ انه راہ رسول اللہ ﷺ وعلیہ ثوبان معصفران فقال هذه ثياب الکفار

فلا تلبسها اور سرخ کپڑے کے بارے میں روایات مختلف ہیں بعض سے کراہت اور بعض سے حرمت اور بعض سے استحباب اور بعض سے جواز معلوم ہوتا ہے۔ شرع نے سات قول نقل کئے ہیں ۲۔

تفصیل : ... سب سے پہلے یہ سمجھیں کہ منہ نہی کیا ہے؟ سرخی یا مش بہت؟ جتنی جتنی سرخی یا مش بہت کم ہوتی جائیگی تخفیف آتی جائیگی۔ اگر سرخ ہونے کی وجہ سے ممانعت ہے تو احمر قانع (بالکل سرخ) مکروہ ہے۔ اگر خالص سرخی نہ رہے کوئی رنگ ملا لیا جائے یا دھاری دار ہو تو اس کا استعمال جائز ہوگا۔

یاد رکھئے کہ یہ حکم کپڑے کا ہے چمڑے کا نہیں۔ اور اگر تشبہ بالنساء کی وجہ سے ممانعت ہے تو اگر اور ڈھنی سرخ میں گے تو ناجائز ہے۔ جتنی مش بہت بڑھتی جائیگی اتنی ناجائز ہوتی جائیگی۔ لحاف اگر سرخ ہے تو اس کا اور ڈھنا جائز ہے کیونکہ اس میں تشبہ نہیں۔ مثلاً کوئی سرخ قمیص پہنے اس کے اندر کراہت ہے کیونکہ یہ تشبہ بالنساء ہے اور اگر یہ رنگ چادر کو دے کر پھر کوئی مرد اس کو پہنے تو اس صورت میں مزید بھی تشبہ بالنساء ہے لہذا پہننا مکروہ ہوگا مگر رضائی اور لحاف کا استرا اگر سرخ رنگ کا ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں اور نہ ہی کوئی کراہت ہے اس لئے کہ یہ خاص نوع عورتوں کے ساتھ خاص نہیں لہذا تشبہ بھی نہ ہوگا ایسے ہی اگر سرخ دھاریاں ہوں تو اس میں بھی تشبہ بالنساء نہیں لہذا یہ بھی جائز ہے۔

(۳۶۷) حدثنا محمد بن عروة قال حدثني عمر بن ابي زائدة عن عوف بن ابي جحيفة عن ابيه قال
ہم سے محمد بن عروہ نے بیان کیا کہ مجھ سے عمر بن ابی زائدہ نے بیان کیا عوف بن ابی جحیفہ سے وہ اپنے والد سے کہ میں نے
رأيت رسول الله ﷺ في قبة حمراء من ادم ورايت بلالا اخذ وضوء رسول الله ﷺ
رسول اللہ ﷺ کو ایک سرخ خیمہ میں دیکھا جو چمڑے کا تھا اور میں نے دیکھا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہما وضو کر رہے ہیں
ورأيت الناس يتدرون ذلك الوضوء فمن اصاب منه شيئا تمسح به
برخص وضو کا پانی حاصل کرنے کے لئے ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کر رہا تھا اگر کسی کو تھوڑا سا بھی پانی مل جاتا تو وہ اسے اپنے اوپر لیتا
ومن لم يصب منه شيئا اخذ من بلل يد صاحبه ثم رأيت بلالا اخذ هنزة له
اور اگر کوئی پانی نہ پا سکتا تو اپنے ساتھی کے ہاتھ کی تری حاصل کرنے کی کوشش کرتا پھر میں نے بلال کو دیکھا کہ انھوں نے اپنا ایک نیزہ اٹھایا

فركزها و خرج النبي ﷺ في حلة حمراء مُشَمَّرًا

جس کے نیچے اوپر کا پھل لگا ہوا تھا اور اسے انھوں نے گاز دیا نبی کریم ﷺ ایک سرخ پوشاک پہنے ہوئے تھے جس میں سرخ بندیں تھیں جس سے منہ سے جو بہت چست تھی

صلى الى العنزة بالناس ركعتين ورأيت الناس والدواب يمرون من بين يدي العنزة

تشریف لائے اور نیزے کی طرف رخ کر کے لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھا لی۔ میں نے دیکھا کہ آدمی اور جانور نیزے کے سامنے سے گزر رہے تھے

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة للحديث للترجمة ظاهرة.

حدثنا محمد بن عروعة:..... اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں اور چوتھے ابو جحیفہ ہیں۔

جحيفه:..... جیم کے ضمہ حاء کے فتح اور یاء کے سکون کے ساتھ ہے اور ان کا نام وہب بن عبد اللہ السوائی ہے۔

تخريج:..... امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب اللباس میں اور سترة من خلفہ میں بھی لائے ہیں امام مسلمؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں محمد بن خاتم سے اور محمد بن ثنیٰ اور محمد بن بشرؒ سے اور زہیر بن حرب سے اور امام ابو داؤدؒ نے امام محمد بن سلیمانؒ سے اور امام ترمذیؒ نے محمود بن غیلانؒ سے امام نسائیؒ نے زینت کے باب میں عبد الرحمن بن محمد بن سلام سے اور ابن ماجہؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں ایوب بن محمد ہاشمی سے تخریج کی ہے۔

رأيت رسول الله ﷺ في قبة حمراء من آدم:..... میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایک سرخ خیمہ میں دیکھا جو چمڑے کا تھا۔ قبر کی جمع قریب اور قباب آتی ہے اور قبر سے مراد یہاں وہ خیمہ ہے جو چمڑے سے بنایا گیا ہو اور آدم ادم کی جمع ہے اور حدیث پاک میں مذکور وہ واقعہ بطح مکہ کا ہے مسم شریف میں اس کی صراحت ہے مسلم شریف میں ہے اتيت النبي ﷺ بمكة وهو بالابطح

وَضَوَّءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:..... وضوء او کے فتح کے ساتھ ہے یعنی وہ پانی جس کے ساتھ وضو کیا جائے۔

يبتدرون:..... ای يتسارعون ويتسابقون اليه تبر كآثاره الشريفة

عنزة: عین، نون اور زاء کے فتح کے ساتھ ہے یہ نیزے کے نصف کے مانند یا اس سے تھوڑا سا بڑا یا ایسا ڈنڈا جس کے نیچے لوہے کا پھل لگا ہوتا ہے۔

فی حلة حمراء: حال ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے حلة ازار اور ردآء کو کہتے ہیں اور بعض نے کہا کہ ایسے دو کپڑے جو ایک ہی جنس سے ہوں اور اس کی جمع حلل آتی ہے۔

مشمرا: دوسری میم کے کسرہ کے ساتھ ہے اور مشمر تشمیر سے ہے اس کا معنی ہے سینا۔

صلیٰ الیٰ العنزة بالناس: مسلم شریف کی روایت کے مطابق اس سے مراد ظہر کی دو رکعتیں ہیں مسلم شریف میں ہے فتقدم فصلی الظہر رکعتین ثم صلیٰ العصر رکعتین ثم لم یزل یصلیٰ رکعتین حتیٰ رجع الیٰ المدینۃ۔ اس روایت سے سفر میں قصر صلوٰۃ بھی ثابت ہوا۔

ورأیت الناس والدواب یمرون من بین یدی العنزة: (ترجمہ) اور میں نے دیکھا کہ آدمی اور جانور نیزے کے سامنے سے گزر رہے تھے۔

مرور بین یدی المصلی جائز ہے یا نہیں اس کی تفصیل ابواب السترہ میں آئے گی ان شاء اللہ۔

(۲۵۹)

﴿باب الصلوٰۃ فی السطوح والمنبر والخشب﴾

گھر کی چھت، منبر اور لکڑی کے تخت پر نماز پڑھنے کا بیان

قال ابو عبد الله ولم ير الحسن باسا ان يصلي على الجمد والقناطير

امام بخاریؒ نے فرمایا کہ حسن بصریؒ نے برف اور پلوں پر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں دیکھا

وان جرى تحتها بول او فوقها او امامها اذا كان بينهما سترة
اگرچہ اس کے نیچے یا اوپر یا سامنے پیشاب بہ رہا ہو جب کہ ان دونوں کے درمیان سترو ہو
وصلی ابوہریرۃؓ علی ظہر المسجد بصلوة الامام وصلی ابن عمر علی الثلج
اور حضرت ابوہریرہؓ نے مسجد کی چھت پر جماعت کے ساتھ نماز پڑھی اور ابن عمرؓ نے برف پر نماز پڑھی

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... امام بخاریؒ کی غرض اس باب سے یہ ہے کہ گھر کی چھت پر منبر اور تخت پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ امام بخاریؒ اس باب سے بعض تابعینؒ اور مالکیہؒ کے قول پر رد فرما رہے ہیں۔ جیسا کہ منقول ہے کہ وہ لوگ صلوٰۃ علی السطح کی کراہت کے قائل ہیں حسنؒ اور ابن سیرینؒ بھی صلوٰۃ علی الالواح والاخشاب کی کراہت کے قائل ہیں۔ حضرت اقدس شاہ ولی اللہؒ قدس سرہ کی رائے یہ ہے کہ حدیث پاک میں آتا ہے جعلت لی الارض مسجدا و طهورا اس سے بظاہر ایہام ہوتا ہے کہ زمین ہی پر نماز پڑی جائے تو امام بخاریؒ اس وہم کو دفع فرما رہے ہیں۔

منشاء باب :..... تین باتیں اس باب کو قائم کرنے کا سبب ہیں۔

- (۱) : نصوص سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ چھت اور منبر اور تخت پر نماز جائز نہیں اس لئے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جعلت لی الارض مسجدا و طهورا اس سے معلوم ہوا کہ نماز زمین پر جائز ہے نہ کہ غیر زمین پر۔
- (۲) : .. سجدہ جو نماز کا اہم رکن ہے اس کی تعریف ہی یہی ہے وضع الجبهة علی الارض اس سے بھی معلوم ہوا کہ سجدہ زمین پر ہی ہوگا۔

(۳) : ایک روایت میں آتا ہے آپ ﷺ نے حضرت معاذؓ سے فرمایا عفو وجھک فی التراب اپنے چہرے کو گرد آلود کرو تو تعریف سجدہ اور آپ ﷺ کے ان دو ارشادات سے معلوم ہوتا ہے کہ مٹی کے ماسوا پر نماز جائز

۱۔ بخاری ص ۵۳ ج ۲ فتح الباری ص ۲۲۲ ج ۲ عمدۃ القاری ص ۱ ج ۲ تقریر بخاری ص ۱۳۲ ج ۲ فیض الباری ص ۱۶ ج ۲ (عمدۃ القاری ص ۱۰ ج ۲ فتح

الباری ص ۲۲۲ ج ۲ تقریر بخاری ص ۱۳۲ ج ۲) ۳۔ (تقریر بخاری ص ۱۳۲ ج ۲) ۴۔ (ابن ماجہ ص ۲۲ باب ماجاء فی التیمم) ۵۔ (عمدۃ القاری ص ۱۰ ج ۲)

نہیں اس لئے امام بخاریؒ نے یہ باب استثنائی قائم کیا کہ سطح جب اس کا زمین کے ساتھ الصاق ہو اور اسی طرح منبر اور اسی طرح تخت اور چٹائی پر جبکہ الصاق بالارض ہو نماز جائز ہے یہ وضع الجبهة علی الارض کے منافی نہیں ہے کیونکہ ان پر ہاتھ رکھنا زمین پر ہی ہاتھ رکھنا ہے گویا وہ پسندیدہ یہی ہے کہ مٹی پر سجدہ کرے۔

حضرت نانوتویؒ کا ارشاد ہے کہ مرہ ہی جب آتا ہے جب ہاتھ مٹی میں لتھڑا جائے (۱) اسی بناء پر فقہاء نے کہا ہے کہ ایک تخت جو درختوں پر چاروں باندھ کر لٹکایا جائے اس پر نماز نہیں ہوگی۔ اسی بناء پر جہاز کا مسئلہ ہے شروع شروع میں تو سب نے ناجائز کہا فقہاء کی جب یہ تحقیق بڑھتی گئی تو جنہوں نے بمنزل سطوح کے مانا انہوں نے ہوائی جہاز پر نماز کو جائز قرار دیا کہ ہوا پر دباؤ کی وجہ سے ہوا کثیف ہو جاتی ہے اس طرح الصاق بالارض محقق ہو جاتا ہے اور جنہوں نے الصاق نہیں مانا انہوں نے ناجائز قرار دیا اور جب ہوائی جہاز سمندر پر پہنچتا ہے تو کہا کہ جہاز ہوا پر اور ہوا پانی پر اور پانی مٹی پر لہذا نماز جائز ہوئی۔

قال ابو عبد الله : امام بخاریؒ کی کنیت ابو عبد الله ہے۔

ولم ير الحسن بأسان يصلي على الجمد والقناطير الخ : حضرت حسن بصریؒ برف پر پلوں پر نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے تھے۔

جمد : ”برف“ علامہ عینیؒ لکھتے ہیں وهو الماء الجليد من شدة البرد.

والقناطير : یہ قطرة کی جمع ہے بمعنی پل۔ قطرہ اور حمر میں معمولی سافرق ہے قطرہ اس پل کو کہتے ہیں جو پتھروں اور کنکریوں سے بنایا جائے اور حمر اس پل کا نام ہے جو ککڑی اور مٹی سے بنایا جائے۔

صلى ابو هريرة على ظهر المسجد بصلوة الامام : یہ اثر ہے اس کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ظاہر ہے ظہر المسجد اور سطح ایک ہی چیز کے دو نام ہیں اور ایک روایت میں ظہر المسجد کی جگہ سقف المسجد ہے۔

مسجد کی چھت پر نماز پڑھنے کا حکم : فقہاء نے لکھا ہے کہ مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے عمدۃ القاری ص ۱۰۲ ج ۴ پر ہے يجوز ولكنه يكره ۲

تفصیل: تفصیل اس میں یہ ہے کہ اگر مسجد کی چھت نماز کے لئے نہیں بنائی گئی اور نیچے کا حصہ جو نماز کے لئے بنایا گیا ہے اس جگہ کو چھوڑ کر چھت پر جا کر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر چھت نماز کے لئے بنائی گئی ہے تو وہ صرف چھت ہی نہیں بلکہ مسجد بھی ہے جیسے دو چار منزلہ مسجد تو اس صورت میں چھت پر نماز پڑھنا مکروہ نہیں۔

صلوٰۃ علیٰ سطوح: پہلی حدیث سے ثابت ہے اور علیٰ المنبر دوسری حدیث سے۔ علیٰ الخشب قیاس سے ثابت ہے۔ امام بخاریؒ یہاں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ امام نیچے نماز پڑھ رہا ہو اور اس کے اوپر چھت وغیرہ ہو تو کیا مقتدی چھت پر کھڑے ہو کر اقتدا کر سکتا ہے؟ مذکورہ بالا اثر سے یہ بات ظاہر ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے اسی صورت میں اقتدا کی تھی۔ حنفیہ کے ہاں اس صورت میں اقتدا صحیح ہے بشرطیکہ مقتدی اپنے امام کے رکوع اور سجدہ کو کسی ذریعہ سے جان سکے۔ اس کے لئے اس کی بھی ضرورت نہیں کہ چھت میں کوئی سوراخ ہو۔

صلیٰ ابن عمرؓ علیٰ الثلج: یہ اثر ترجمۃ الباب کے مطابق تب ہو سکتا ہے جب ثلج کے ساتھ تلبہ کی شرط لگائی جائے یعنی یہ کہا جائے کہ حضرت عمرؓ نے جس برف پر نماز پڑھی تھی وہ تلبہ تھی اس وقت یہ شب اور صبح کے مشابہ ہو گیا۔

(۳۶۸) حدثنا علی بن عبد اللہ قال نا سفیان قال ابو حازم قال سألوا سهل بن سعد من

ہم سے علی بن عبد اللہ نے بیان کیا کہا ہم سے سفیان نے بیان کیا کہا ہم سے ابو حازم نے بیان کیا کہا کہ لوگوں نے اہل بن سعد سے پوچھا

ای شئی المنبر فقال مابقی فی الناس اعلمہ بہ منی ہو من اثل الغابة

کہ منبر نبویؐ کس چیز کا تھا آپؐ نے فرمایا کہ بس کے متعلق مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی زندہ نہیں رہا منبر غابہ کے جھاؤ سے بنایا گیا تھا

عملہ فلان مولیٰ فلانة لرسول اللہ ﷺ وقام علیہ رسول اللہ ﷺ حین

فلاں عورت کے مولیٰ فلاں نے اسے رسول اللہ ﷺ کے لئے بنایا تھا جب وہ تیار کر کے کھا گیا تو رسول اللہ ﷺ اس پر کھڑے ہوئے

عمل و وضع فاستقبل القبلة کبر وقام الناس خلفہ فقرأ ورکع

آپ ﷺ نے قبلہ کی طرف اپنا چہرہ مبارک کیا اور تیسری۔ لوگ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو گئے۔ پھر آپ ﷺ نے قرآن مجید کی آیتیں پڑھیں اور رکوع کیا

ورکع الناس خلفه ثم رفع رأسه ثم رجع القهقرى فسجد على الارض
 آپ ﷺ کے پیچھے تمام لوگ رکوع میں چلے گئے پھر آپ ﷺ نے اپنا سر مبارک اٹھایا پھر اسی حالت میں پیچھے بٹے اور زمین پر سجدہ کیا
 ثم عاد على المنبر ثم قرأ ثم ركع ثم رفع رأسه ثم رجع قهقرى حتى سجد بالارض
 پھر منبر پر دوبارہ تشریف لائے اور قرأت کی اور رکوع کیا۔ پھر رکوع سے سر اٹھایا اور قبلہ ہی کی طرف رخ کئے ہوئے پیچھے بٹے اور زمین پر سجدہ کیا
 فهذا شأنه قال ابو عبد الله قال علي بن عبد الله سألني احمد بن حنبل عن هذا الحديث
 یہ ہے اس کی روایت ابو عبد اللہ (نام بخاری) نے کہا کہ علی بن عبد اللہ نے میں کیا کہ مجھ سے امام احمد بن حنبل نے اس حدیث کے متعلق پوچھا
 قال وانما اردت ان النبي ﷺ كان اعلى من الناس فلا بأس ان يكون الامام اعلى
 اور کہا کہ میرا مقصد یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ سب سے اونچی جگہ پر تھے اس لئے اس میں کوئی حرج نہیں ہونا چاہئے کہ امام
 من الناس بهذا الحديث قال فقلت فان سفين بن عينة كان يسأل عن هذا فكيف اظلم تسمعه منه قال لا
 عام مقتدوں سے اونچی جگہ پر کھڑا ہو۔ علی بن مدینی کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبل سے کہا کہ سفیان بن عیینہ
 سے یہ حدیث اکثر پوچھی جاتی تھی کیا آپ نے بھی ان سے سنا ہے۔ تو انھوں نے جواب دیا کہ نہیں

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة.

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ چوتھے سہل بن سعد الساعدي ہیں مدینہ منورہ میں وفات پانے والے صحابہ کرام میں آخری صحابی ہیں!

امام بخاری نے اس حدیث کو کتاب الصلوة میں تہیہ سے بھی روایت کیا ہے اور امام مسلم، امام ابوداؤد اور امام نسائی نے تہیہ سے تخریج کیا ہے اور امام مسلم نے کتاب الصلوة میں ابی بکر بن ابی شیبہ اور زہیر بن حرب سے اور ابن ماجہ نے احمد بن ثابت سے تخریج کیا ہے۔

من ای شئی المنبر: منبر نبوی ﷺ کس چیز کا تھا؟

اثل الغابة: منبر غابہ کے جھاؤ سے بنایا گیا تھا اور غابہ مدینہ منورہ سے نو میل کے فاصلے پر ایک جگہ کا نام ہے یہ وہی جگہ ہے جہاں نبی کریم ﷺ کے اونٹ رہا اور چرا کرتے تھے۔ اور قصہ عربین بھی اسی مقام میں پیش آیا۔ اور اسکی جمع غابات اور غیب آتی ہے اور غابہ کا ایک معنی گھنا جنگل بھی کیا جاتا ہے۔ اس طرح جگہ کی تخصیص نہیں ہوگی۔ اور اثل درخت کی ایک قسم ہے، اردو میں جھاؤ کہتے ہیں، اسکے جھاڑو بنتے ہیں۔

عملہ فلان: منبر بنانے والے نجار کے نام کے بارے میں اختلاف ہے بعض حضرات نے قبصہ مخزومی کا نام لیا ہے اور بعض حضرات نے ابراہیم اور بعض حضرات نے میناء اور بعض نے باقوم نام بتایا ہے اور بعض حضرات نے میمون بتایا ہے۔ ابن الاثیر کہتے ہیں کہ یہ سعید بن العاص کا ایک رومی غلام تھا نبی کریم ﷺ کی حیات طیبہ میں انتقال کر گیا تھا۔ بعض حضرات نے اس کے علاوہ بھی نام لکھے ہیں۔ اور یہاں نام مذکور نہیں، ہو سکتا ہے کہ راوی کو بھول گیا ہو۔

مولیٰ فلانة: علامہ عینی فرماتے ہیں کہ منبر تیار کروانے والی انصاریہ عورت کا نام معلوم نہیں ہو سکا اسماء النساء من الصحابة کتاب میں اس عورت کا نام علاشہ لکھا ہے اور بعض حضرات نے اس کا نام عائشہ انصاریہ لکھا ہے۔ منبر بنائے جانے سے پہلے آپ ﷺ کھجور کے تنے کے ساتھ سہارا لگا کر خطبہ ارشاد فرمایا کرتے تھے۔ منبر کی تین سیڑھیاں بنائی گئیں۔ منبر پانچ، چھ یا سات جبری کو تیار ہوا۔

سوال: بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے منبر بنانے کی خواہش ظاہر کی جیسا کہ عمدۃ القاری ص ۱۰۳ ج ۴ پر ہے کان النبی ﷺ یخطب يوم الجمعة الى جذع فقال ان القيام يشق على فقال تمیم الداری الا عمل لك منبرا کما رايت بالشام (الحديث) اور بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عورت نے منبر بنوانے کی خود پیشکش کی تھی؟

جواب: عورت کا غلام نجار (بڑھی) تھا اولاً عورت نے خود پیشکش کی آپ نے قبول فرمایا منبر کی تیاری میں جب تاخیر نظر آئی تو آپ نے پیغام بھیجا کہ منبر بناؤ۔

فائدہ اولیٰ: منبر کے بننے سے پہلے آپؐ اسطوانہ کے ساتھ ٹیک لگا کر خطبہ دیا کرتے تھے جب منبر بنا لیا تو آپؐ نے کھجور کے تنے کا سہارا چھوڑ کر منبر پر خطبہ ارشاد فرمایا تو وہ کھجور کا تناروٹ لگا آپؐ نے فرمایا کیا تجھے یہ پسند نہیں کہ تو جنت میں میرے ساتھ ہو؟ تو اسطوانہ ہی اچھا رہا کہ جنت کا وعدہ لے کر چھوڑا۔

فائدہ ثانیہ: حدیث ذوالیدین میں آتا ہے کہ آپؐ نے اسطوانہ کے ساتھ ٹیک لگائی تو معلوم ہوا کہ حدیث ذوالیدین منبر بننے سے پہلے کی ہے لہذا منسوخ ہے۔

رجع القہقریٰ: ترجمہ، پھر اسی حالت میں پیچھے ہٹے۔

سجد علی الارض: زمین پر سجدہ کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ منبر پر سجدہ نہیں ہو سکتا تھا۔

سوال: جب منبر پر سجدہ نہیں ہو سکتا تھا تو منبر پر نماز کیوں پڑھائی؟

جواب: تعلیم امت کے لئے۔ اس سے خفیہ اور شافعیہؒ نے مسئلہ مستحب کیا ہے کہ اگر امام اونچا ہو اور مقتدی نیچے کھڑے ہوں تو نماز جائز ہے لیکن بغیر ضرورت کے مکروہ ہے۔ حضور ﷺ کے لئے مکروہ نہیں تھا۔

سوال: امام کتنا اونچا کھڑا ہو تو نماز جائز ہے؟

جواب: ایک ذراع اونچا ہو تو جائز ہے اس سے زیادہ ہو تو جائز نہیں، اصل اس کا مدار اس بات پر ہے کہ زیادہ اونچا ہو جانے سے علیحدہ شمار نہ ہو جیسے چھت پر اکیلا امام کھڑا ہو تو یہ علیحدہ شمار ہوگا۔

سوال: جب نیچے اترتے تو یہ عمل کثیر ہے جو کہ مفسدِ صلوٰۃ ہے؟

جواب اول: استحکام احکام سے پہلے کی بات ہے۔

جواب ثانی: ایک دو قدم چلنا عمل کثیر نہیں ہے۔ دوسری سیڑھی پر کھڑے نماز پڑھا رہے تھے جبکہ کل تین سیڑھیاں تھیں۔

جواب ثالث: تعلیم امت کے لئے جائز ہے۔

قال ابو عبد الله قال علي بن عبد الله سألني احمد بن حنبل الخ : یہ حدیث جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ام کے سنے اونچا کھڑا ہونا جائز ہے اس کے بارے میں امام احمد بن حنبلؒ نے علی بن عبد اللہ سے سوال کیا تو علی بن عبد اللہ نے کہا میں یہی حدیث تو بیان کرنا چاہتا ہوں علی بن عبد اللہ نے پھر کہا سفین بن عیینہ سے آپ نے یہ حدیث نہیں سنی۔ حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا نہیں سنی۔

سوال : یہ حدیث امام احمد بن حنبلؒ نے اپنی مسند میں سفیان بن عیینہ سے نقل کی ہے تو یہاں انکار کیسے کیا؟

جواب اول : اس مکالمے کے بعد سنی ہوگی۔

جواب ثانی : یا پہلے سنی ہوگی پھر شوق پیدا ہوا کہ ان سے پھر سن لوں۔

جواب ثالث : ہو سکتا ہے کہ تفصیل سے نہ سنی ہو۔

(۳۶۹) حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال نا يزيد بن هارون قال انا حميد الطويل

هم سے محمد بن عبد الرحيم نے بیان کیا کہا ہم سے يزيد بن ہارون نے بیان کیا۔ کہا ہمیں حمید طویل نے خبر پہنچائی

عن انس بن مالك ان رسول الله ﷺ سقط عن فرسه فَبَجَحِشَتْ ساقه او كفه والى من نساءه

حضرت انس بن مالکؓ کے واسطے سیکہ نبی کریم ﷺ اپنے گھوڑے سے گر گئے جس سے آپ ﷺ کی پندلی یا شانہ زخمی ہو گئے اور آپؐ نے ازواج مطہرات سے ایک مہینہ کے لئے عارضی علیحدگی اختیار کی تھی

شهرها فجلس في مشربة له دَرَجَتْهَا من جذوع النخل

(ان دونوں مواقع میں) آپ ﷺ اپنے بالا خانہ پر تشریف رکھتے تھے جس کے زینے کھجور کے تنوں سے بنائے گئے تھے

فاتاه اصحابه يعودونه فصلى بهم جالسا وهم قيام فلما سلم

جب صحابہ کرام آئیں تو آپ ﷺ کی عیادت کے لئے حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے انہیں

بینہ کر نماز پڑھائی صحابہ نے کھڑے ہو کر اقتداء کی جب آپ ﷺ نے سلام پھیرا

قال انما جعل الامام ليثوم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا
تو فرمایا کہ امام اس لئے ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے اس سے جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو جب وہ رکوع میں جائے تو تم بھی رکوع میں جاؤ
واذا سجد فاسجدوا وان صلی قائما فصلوا قیاما
اور جب سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو اور اگر کھڑے ہو کر تمہیں نماز پڑھائے تو تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو
ونزل لتسع وعشرين فقالوا يا رسول الله انك اليت شهرا فقال ان الشهر تسع وعشرون
اور آپ ﷺ انیس تاریخ کو نیچے تشریف لائے تو لوگوں نے کہا یا رسول اللہ آپ ﷺ نے تو ایک مہینہ کے لئے علیحدگی کا عہد کیا تھا آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ مہینہ انیس کا ہے (یہ ٹکڑا ایلاء سے متعلق ہے)

(انظر: ۶۸۹، ۴۳۲، ۴۳۳، ۸۰۵، ۱۱۱۳، ۱۹۱۱، ۲۳۶۹، ۵۲۰۱، ۶۶۸۳)

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدثنا محمد بن عبد الرحيم : مطابقة الحديث للترجمة في صلوته عليه الصلوٰۃ

والسلام باصحابه على الواح المشربة وخشبها والخشب المذكور في الترجمة ۱

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں چوتھے حضرت انس بن مالکؓ ہیں۔

امام بخاری متعدد بار اس حدیث کو بخاری شریف میں لائے ہیں امام مسلمؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں محمد بن یحییٰ

سے اور امام ابوداؤدؒ نے ”یعنی“ سے اور امام نسائیؒ نے ”قیہ“ سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

سقط عن فرسه فجحشت ساقه او كتفه الخ : ... (ترجمہ) اپنے گھوڑے سے گر گئے جس

سے آپ ﷺ کی پنڈلی یا شانہ زخمی ہو گئے۔

سوال : ایک جگہ مخنّے کے زخمی ہو جانے کا بھی ذکر ہے (عند احمد عن حميد عن انس بسند صحيح

انفكت قدمه) ۲ دونوں حدیثوں میں بظاہر تعارض ہے۔

جواب : چوٹ کوئی پابند تو نہیں۔ ہو سکتا ہے کہ تینوں جگہ لگی ہو۔

وان صلیٰ قانما فصلوا قیاما : الآخر فالآخر بخاری کی روایت میں وان صلیٰ جالسا فصلوا جالسا کے بھی الفاظ میں تو الّا خر فالّا خر کے قعدہ سے اس روایت کو منسوخ کہا جائے گا کیونکہ آخر زمانہ آپ ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی تھی اور صحابہ کرام پیچھے کھڑے تھے۔

انک الیت شہرا :.....

سوال :..... چوٹ لگنے کے ساتھ ایلاء کا کیا جوڑ ہے؟ چوٹ لگنے (سقوط عن الفرس) کا واقعہ ۵ھ کا ہے اور ایلاء کا واقعہ ۹ھ کا ہے۔

جواب :..... یہ ان احادیث میں سے ہے جن میں خلطِ راوی ہوا ہے چونکہ ٹخنے کی چوٹ کے زمانہ میں بھی مشربہ (بالا خانہ) میں قیام فرمایا تھا اور ایلاء کے زمانہ میں بھی مشربہ میں قیام فرمایا تھا تو مشربہ کا لفظ دونوں جگہ مذکور ہے اس لئے روایوں کو خلط ہو گیا، چوٹ لگنے کے زمانہ میں نماز مشربہ میں پڑھتے تھے اور ایلاء کے زمانہ میں نماز مسجد میں پڑھتے تھے۔

بیہ کر نماز پڑھانے والے امام کی اقتداء :.....

حنابلہ :..... کا مذہب یہ ہے کہ اگر امام راتب کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدیوں کو بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھنی چاہئے۔

آئمہ ثلاثہ :..... کے یہاں مقتدیوں کو بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں امام بخاریؒ اس پر مستقل باب باندھ کر حنابلہ پر رد فرمایا ہے۔

امام مالکؒ :..... فرماتے ہیں کہ قیام پر قادر شخص کی نماز بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے جائز ہی نہیں خواہ بیٹھ کر اقتداء کرے یا کھڑے ہو کر یعنی بیٹھ کر نماز پڑھنے سے نماز نہیں ہوتی بلکہ بیٹھنے والے امام کے پیچھے کھڑا ہے۔

(۲۶۰)

﴿باب اذا اصاب ثوب المصلى امرأته اذا سجد﴾

جب سجدہ کرتے وقت نمازی کا کپڑا اپنی عورت کو لگ جائے

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... اس باب کی دو غرضیں ہیں۔

غرض اول :..... اگر کسی نمازی کے کپڑے کو رکوع یا سجدہ کرتے وقت نجاست لگ جائے تو نماز جائز ہے وہ حامل نجاست نہیں ہے۔

استدلال :..... حائضہ ناپاک ہوتی ہے اور حائضہ کو آپ ﷺ کا کپڑا لگ جاتا تھا تو اس سے چونکہ حمل نجاست کی صورت نہیں پائی گئی اس لئے نماز نہیں ٹوٹی۔

غرض ثانی :..... اس باب سے امام بخاری "احناف" پر رد کر رہے ہیں کہ دیکھو مشہدات کی محاذات پائی جارہی ہے پھر بھی نماز نہیں ٹوٹ رہی۔

جواب :..... مذکورہ صورت میں ہمارے (احناف کے) ہاں بھی نماز نہیں ٹوٹی کیونکہ حنفیہ کے نزدیک محاذات سے نماز ٹوٹنے کے لئے دس شرائط ہیں اور وہ یہاں نہیں پائی جارہیں لہذا حدیث الباب "احناف" کے بھی خلاف نہیں ہے۔

(۳۷۰) حدثنا مسدد عن خالد قال نا سليمان الشيباني عن عبد الله بن شداد عن ميمونة

ہم سے مسدد نے بیان کیا خالد کے واسطے سے کہا کہ ہم سے سلیمان شیبانی نے بیان کیا عبد اللہ بن شداد سے وہ حضرت ميمونة سے

قالت كان رسول الله ﷺ يصلي وانا حذاؤه وانا حائض وربما اصابني ثوبه

آپ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نماز پڑھتے ہوئے اور حائضہ ہونے کے باوجود میں آپ ﷺ کے سامنے ہوتی اکثر جب آپ ﷺ سجدہ

اذا سجد قالت وكان يصلي على الخمرة (راجع ۲۲۲)

کرتے تو آپ ﷺ کا کپڑا مجھے چھو جاتا انہوں نے کہا کہ آپ ﷺ کھجور کی چٹائی پر نماز پڑھتے تھے

﴿تحقيق وتشرح﴾

مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں راویہ ميمونة بنت حارث ہیں اس حدیث کو امام بخاری متعدد بار لائے ہیں امام مسلم نے کتاب الصلوة میں یحییٰ بن یحییٰ سے اور ابی بکر بن ابی شیبہ سے اور امام ابو داؤد نے عمرو بن عون سے اور ابن ماجہ نے ابی بکر بن ابی شیبہ سے تخریج فرمائی ہے۔

یصلی وانا حذاؤه وانا حائض : نبی کریم ﷺ نماز پڑھ رہے ہوتے اور میں حائضہ ہونے کے باوجود آپ ﷺ کے محاذات میں ہوتی یہی وہ جملہ ہے جس کا سہارا لیکر امام بخاری احتاف پر رد کرنا چاہتے ہیں اور اس کا جواب گزر چکا ہے کہ محاذات امرأۃ کے مفسدِ صلوة ہونے کے لئے دس شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے۔

الاول : ان يكون المحاذاة بين الرجل والمرأة .

الثاني : ان تكون المرأة المحاذية مشتهاة .

الثالث : ان تكون المرأة عاقلة .

الرابع : ان لا يكون بينهما حائل .

الخامس: ان تكون الصلوة ذات ركوع وسجود .

السادس: ان تكون المحاذاة في ركن كامل .

السابع: ان يكون فيه نوى الامام امامتها .

الثامن: ان يكون الامام قد نوى امامتها وهي قد اقتدت في اول صلوته .

التاسع: ان تكون الصلوة مشتركة يعنى تحريمه واداء بان يكونا وراء الامام حقيقة او تقديراً .

العاشر: حد المحاذاة ان يكون عضو منها يحاذى عضوا من الرجل اذ هو يهاى نہیں پائی جار ہیں لہذا اس روایت کے ذریعے احناف پر رد صحیح نہیں۔

یصلی علی الخمره: خمرہ خاء کے ضمہ اور میم کے سکون کے ساتھ ہے۔ جس کا معنی ہے چھوٹا مصلی کہ پاؤں اوپر رکھیں تو سجدہ زمین پر اور اگر سجدہ اوپر کریں تو پاؤں زمین پر۔

خمرہ اور حصیر میں فرق: حصیر اس چٹائی کو کہتے ہیں جس پر پاؤں بھی رکھے جاسکیں اور سجدہ بھی کیا جاسکے اور خمرہ حصیر سے کچھ چھوٹا ہوتا ہے یہ خمرہ اور حصیر کھجور کے پتوں سے بنائے جاتے تھے۔

فائدہ: امام بخاریؒ نے تو مسمرۃ سے وضو ٹوٹنے کے قائل ہیں اور نہ ہی مس ذکر سے اور نہ ہی قہقہہ سے اور وہ ان مسائل میں نہ احناف کے ساتھ ہیں اور نہ ہی شوافع کے ساتھ ۲

(۲۶۱)

﴿باب الصلوٰۃ علی الحصر﴾

چٹائی پر نماز پڑھنا

وصلیٰ جابر بن عبد اللہؓ وابو سعیدؓ فی السفینۃ قائما وقال الحسنؓ

اور حضرت جابر بن عبد اللہؓ اور حضرت ابو سعیدؓ نے کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور حضرت حسن بصریؓ نے فرمایا

تصلی قائما مالم تشق علی اصحابک تدور معها وال افقاعداً

کہ کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھو جب تک تمہارے ساتھیوں پر شاق و گراں نہ ہو کشتی کے ساتھ گھومتے جاؤ ورنہ بیٹھ کر نماز پڑھو

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمۃ الباب کی غرض :..... یہ ہے کہ چٹائی پر نماز پڑھنا جائز ہے۔

وصلیٰ جابرؓ وابو سعیدؓ فی السفینۃ قائما :..... حضرت ابو سعیدؓ کا نام سعد بن مالک الخدریؓ ہے۔

سفینہ :..... کشتی کو کہتے ہیں اور اس کی جمع سفائن، سفن اور سفین آتی ہے۔

یہ تعلق ہے ابو بکر بن ابی شیبہؒ نے سند صحیح کے ساتھ اسے موصولاً بیان ہے

سوال :..... حضرت جابرؓ کے اثر کا باب کے ساتھ کیا ربط ہے؟

جواب : باب کے ساتھ ربط اور مناسبت اس لحاظ سے ہے کہ سفینہ اور حمیر دونوں پر سجدہ کرنا غیر ارض پر سجدہ کرنا ہے۔

کشتی اور بحری جہاز پر نماز پڑھنے کا حکم

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ: فرماتے ہیں کہ کشتی میں نماز پڑھنے کے لئے ابتداء ہی سے بیٹھ سکتا ہے کیونکہ کشتی میں مسافر مشقت میں ہوتا ہے چکر وغیرہ آتے ہیں علامہ بدرالدین عینیؒ لکھتے ہیں کہ امام صاحبؒ کے نزدیک کشتی میں قائم یا قاعدہ عذر کے ساتھ اور بغیر عذر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔

امام ابویوسف اور امام محمد: فرماتے ہیں کہ بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں اس لئے کہ قیام رکن ہے اور رکن عذر کی وجہ سے چھوڑا جاسکتا ہے بغیر عذر کے نہیں یہ اختلاف سفینہ غیر مربوط کے بارے میں ہے اور اگر کشتی بندھی ہوئی ہو تو پھر بالا جماع بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ۳

وقال الحسن تصلى قائما الخ: حسنؒ سے مراد حسن بصریؒ ہیں اس تعلیق کو ابن ابی شیبہؒ نے اسناد صحیح کے ساتھ موصولاً بیان فرمایا ہے

تصلى: واحد مذکر حاضر فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے یہ اس شخص کو خطاب ہے جس نے سوال کیا کہ آیا وہ کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھے یا بیٹھ کر حضرت حسن بصریؒ نے جواب دیا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھو جب تک تمہارے ساتھیوں پر شاق نہ گذرنے لگے اور کشتی کے رخ کے ساتھ مڑتے جاؤ اور، اگر ساتھیوں پر شاق گذرنے لگے تو بیٹھ کر نماز پڑھو علامہ قسطلانیؒ کی یہی رائے ہے۔

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریاؒ فرماتے ہیں کہ تدور معہا کا مطلب یہ ہے کہ کشتی اگر جانب قبلہ سے پھر جائے اور نمازی قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہا ہو تو نماز میں قبلہ کی طرف پھر جائے ۵

(۳۷۱) حدثنا عبد الله بن يوسف قال انما ملك عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك
هم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہا کہ ہمیں مالک نے خبر دی اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ سے حضرت انس بن مالک سے
ان جدته مليكة دعت رسول الله ﷺ لطعام صنعته له فاكل
کہ ان کی دادی ملیکہ نے رسول اللہ ﷺ کو کھانے کی دعوت دی جس کا اہتمام انہوں نے آپ ﷺ کے لئے کیا تھا آپ ﷺ نے کھانا کھانے
منه ثم قال قوموا فلاصلى لكم قال انس فقمتم الى حصر لنا قد اسود من طول ما لبس
کے بعد فرمایا کہ آؤ تمہیں نماز پڑھا دوں حضرت انسؓ نے کہا کہ میں نے اپنے گھر کی چٹائی اٹھائی جو کثرت استعمال سے سیاہ ہو چکی تھی
فنضحته بماء فقام رسول الله ﷺ و صفت واليتيم
میں نے اسے پانی سے دھویا پھر رسول اللہ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور میں اور یتیم
وراءه والعجوز من ورائنا فصلي لنا رسول الله ﷺ كعتين ثم انصرف (انظر: ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴)
آپ ﷺ کے پیچھے ایک صف میں کھڑے ہوئے اور بوڑھی عورت (حضرت انسؓ کی دادی ملیکہ) ہمارے پیچھے
کھڑی ہوئیں پھر نبی کریم ﷺ نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی اور واپس تشریف لے گئے

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں اور پانچویں راوی یہ حضرت ملیکہؓ ہیں اور یہ حضرت انسؓ کی دادی ہیں۔

یہ حدیث امام بخاری متعدد بار مختلف مقامات پر لائے ہیں امام مسلمؒ اور امام ابوداؤدؒ اور امام ترمذیؒ اور امام

نسائی نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

جددہ: جدتہ کی، ضمیر میں اختلاف ہے کہ کس کی طرف راجع ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اعلیٰ کی طرف راجع ہے

اور دوسرا قول یہ ہے کہ حضرت انسؓ کی طرف راجع ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ کی بھی یہی رائے ہے کہ ضمیر حضرت انسؓ

کی طرف راجع ہے۔

دعت رسول الله ﷺ:ملیکہؓ نے رسول اللہ ﷺ کو کھانے کی دعوت دی جس کا اہتمام انہوں نے آپ ﷺ کے لئے کیا تھا یہ دعوت دراصل نماز کے لئے تھی لیکن کھانا بھی تیار کیا جا چکا تھا۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں والظاهر ان قصد ملیکہ من دعوتها مكان للصلوة قصه عثمان بن مکتہؓ (جو آگے آ رہا ہے) اور قصہ ملیکہ میں کوئی تعارض نہیں طعام کے لئے بلایا ہوا اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی ہو یا نماز کے لئے بلایا ہو اور کھانا کھلایا ہو دونوں کام ایک ہی بلاوے میں جمع ہو سکتے ہیں۔

قوموا فاصلى لكم:یہ بطور هل جزاء الاحسان الا الاحسان کے قبیل سے ہے کہ تم نے ہمیں کھانا کھلایا آؤ ہم تمہیں نماز پڑھائیں۔

فنبضته بماء:میں نے اسے پانی سے دھویا یہ نضح بالماء دو وجہ سے ہو سکتا ہے۔

۱:چٹائی میزھی ہو چکی تھی اسے نرم کرنے کے لئے پانی ڈالا پھر اس صورت میں نضح کے معنی چھیننے دینے کے ہو گئے۔

۲:چٹائی کی سیاہی کو زائل کرنے کے لئے نضح کیا تو پھر اس صورت میں نضح کے معنی دھونے کے ہو گئے۔

وَصَفَّفْتُ وَالتَّيْمِ وَرَاءَ ۵:میں اور یتیم (رسول اللہ ﷺ کے مولیٰ ابو ضمیرہ کے صاحبزادے ضمیرہ) آپ ﷺ کے پیچھے ایک صف میں کھڑے ہوئے اور بوڑھی عورت (حضرت انسؓ کی دادی ملیکہؓ) ہمارے پیچھے کھڑی ہوئیں۔ یتیم کا نام ضمیرہ ہے۔

مسائل مستنبطہ:

- ۱: اگر کوئی دعوت کرے تو اس کی دعوت قبول کر لینی چاہیے۔
- ۲: نفل نماز جماعت سے پڑھی جاسکتی ہے ۲۔
- ۳: نوافل گھر میں پڑھنے چاہئیں اس لئے کہ مساجد فرائض کی ادائیگی کے لئے بنائی جاتی ہیں۔
- ۴: دن کے نوافل میں افضل یہ ہے کہ دو دور کعتیں پڑھی جائیں ۳۔

امام اعظم ابوحنیفہؒ..... کے ہاں دن اور رات میں نوافل کی چار، چار رکعتیں پڑھنا افضل ہے۔

۵:..... چٹائی اور مصلی صاف اور پاک ہونے چاہئیں۔

۶:..... مقتدی اگر دو ہوں تو امام کے پیچھے صف بنائیں۔ امام ان کے درمیان کھڑا نہ ہو۔ تمام علماء کا مذہب یہی ہے۔

لیکن حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ امام کو دو کے درمیان کھڑا ہونا چاہیے۔

(۲۶۲)

﴿باب الصلوٰۃ علی الخمرۃ﴾

چھوٹی چٹائی پر نماز پڑھنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمۃ الباب کی غرض:..... چونکہ صلوٰۃ علی الخمرۃ کی کراہت حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ سے منقول ہے اس لئے ان پر رد فرما رہے ہیں۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ خمرہ اس چھوٹی سی چٹائی کو کہتے ہیں جو مصلی کے لئے پوری نہ ہو تو ایسی صورت میں بعض حصہ نماز تو ارض پر ہوگا اور بعض غیر ارض پر۔ امام بخاریؒ نے اس کے جواز پر متنبہ فرمادیا۔

سوال:..... صلوٰۃ علی الخمرۃ کو حدیث میمونہؓ میں باب الصلوٰۃ علی الخمرۃ میں بیان کر دیا تھا اس کو دوبارہ لانے کا کیا فائدہ ہے؟

جواب : وہاں مسد سے روایت کیا گیا اور یہاں ابی الولید سے مختصر روایت کیا گیا ہے یعنی طویل بات کو اختصار سے پیش فرما رہے ہیں۔

(۳۷۲) حدثنا ابو الولید قال نا شعبة قال نا سلیمان الشیبانی
ہم سے ابو الولیدؒ نے بیان کیا کہا ہم سے شعبہ نے بیان کیا کہا ہم سے سلیمان شیبانیؒ نے بیان کیا
عن عبد اللہ بن شداد عن میمونۃؓ قالت کان النبی ﷺ یصلی علی الخمرۃ (راج ۳۳۳)
عبد اللہ بن شدادؒ کے واسطے سے وہ حضرت میمونہؓ سے انھوں نے کہا کہ نبی کریم ﷺ کھجور کی چٹائی پر نماز پڑھتے تھے

حدثنا ابو الولید : حدیث میمونہؓ کو دوسرے طریق سے امام بخاریؒ یہاں لائے ہیں اور طریق اول کو باب اذا اصاب ثوب المصلی امراته اذا سجد میں ذکر فرمایا اس میں حدیث میمونہؓ ابو الولیدؒ سے مروی ہے اور وہاں مسد سے مروی ہے۔

(۲۶۳)

﴿باب الصلوٰۃ علی الفراش﴾

بستر پر نماز پڑھنا

وصلی انس بن مالکؓ علی فراشه وقال انسؓ کنا نصلی مع النبی ﷺ
انس بن مالکؓ نے اپنے بستر پر نماز پڑھی اور آپؐ نے فرمایا کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے

فیسجد	احدنا	علی	ثوبہ
اور نمازیوں میں سے کوئی بھی اپنے کپڑوں پر سجدہ کر لیتا تھا			

☆☆☆☆☆☆☆☆

(۳۷۳) حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابى النضر مولى عمر بن عبد الله عن ابى سلمة بن عبد الرحمن	
ہم سے اسمعیلؒ نے بیان کیا کہا مجھ سے مالک نے بیان کیا عمر بن عبد اللہ کے مولى ابو النضر کے حوالہ سے وہ ابو سلمہ بن عبد الرحمنؒ سے	
عن عائشة زوج النبی ﷺ انها قالت كنت انام بين يدي رسول الله ﷺ	
وہ نبی کریم ﷺ کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عنہم سے آپ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے آگے سوتی تھی	
ورجلای فی قبلته فاذا سجد غمزنی فقبضت رجلی	
اور میرے پاؤں آپ ﷺ کے قبلہ کی طرف ہوتے تھے۔ جب آپ ﷺ سجدہ میں جاتے تو میرے پاؤں کو آہستہ سے دبا دیتے	
واذا قام لبسطتهما قالت والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح	
میں اپنے پاؤں کیڑ لیتی اور آپ ﷺ جب کھڑے ہوتے تو میں انھیں پھر پھیلا لیتی فرمایا اس وقت گھروں میں چراغ نہیں ہوا کرتے تھے	
راجع: ۳۸۳، ۳۸۴، ۵۰۸، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۹، ۵۹۷، ۱۲۰۹، ۶۲۷	

(۳۷۳) حدثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة	
ہم سے یحییٰ بن بکیر نے بیان کیا، کہا ہم سے لیث نے عقیل کے واسطے سے بیان کیا وہ ابن شہاب سے کہا مجھے عروہ نے خبر دی	
ان عائشة اخبرته ان رسول الله ﷺ كان يصلي وهي بينه وبين القبلة	
حضرت عائشہؓ نے انھیں بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے اور وہ (حضرت عائشہؓ) آپ ﷺ کے اور قبلہ کے درمیان	
علی فراش اہلہ اعتراض الجنازة (راجع: ۳۸۲)	
گھر کے بستر پر اس طرح لیٹی ہوتیں جیسے (نماز کے لئے) جنازہ رکھا جاتا ہے	
☆☆☆☆☆☆☆☆	

(۳۷۵) حدثنا عبد الله بن يوسف قال نا الليث عن يزيد عن عراك عن عروة ان النبي ﷺ
ہم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہا ہم سے لیث نے حدیث بیان کی یزید سے انہوں نے عراک سے وہ عروہ سے کہ نبی کریم ﷺ
كان يصلى وعائشة معترضةً بينه وبين القبلة على الفراش الذى ينامان عليه (راجع: ۳۸۲)
نماز پڑھتے اور حضرت عائشہؓ آپ ﷺ کے اور قبلہ کے درمیان اس بستر پر لیٹی رہتیں جس پر آپ دونوں سوتے تھے

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... یہ ہے کہ استعمال کے کپڑوں پر نماز پڑھ سکتے ہیں۔ جیسے بستر پر جائز ہے اور اگر استعمال کے کپڑے متبذل (میلے کپلے) ہوں تو ان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

وصلی انسؓ علی فراشہ :..... یہ تعلق ہے۔ ابن ابی شیبہؒ نے اسے موصولاً بیان فرمایا ہے۔ اور وہ اس طرح ہے کہ ابن ابی شیبہ وسعید بن منصور کلاهما عن ابن المبارک عن حمید قال کان انسؓ یصلی علی فراشہ۔

وقال انسؓ کنا نصلی مع النبی ﷺ :..... یہ تعلق ہے امام بخاریؒ نے اسے اگلے باب میں موصولاً بیان فرمایا ہے۔

فیسجد احدنا علی ثوبہ :..... اور ہم نمازیوں میں سے کوئی بھی اپنے کپڑوں پر سجدہ کر لیتا تھا۔ جب اپنے پہنے ہوئے کپڑے پر سجدہ جائز ہے تو جو پہنا ہوا نہیں ہے اس پر بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا۔

حدثنا اسمعيل :..... وجه مطابقة هذا الحديث في قولها ((كنت انام)) لان نومها كان على الفراش۔ حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ نے ایک دو مقام پر تخریج فرمایا ہے اور یہ حدیث امام مسلمؒ نے، امام ابوداؤد نے اور امام نسائی نے بھی کتاب الصلوة میں تخریج فرمائی ہے۔

والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح :..... حضرت عائشہؓ دفع دخل مقدر فرما رہی ہیں کہ مجھ پر اعتراض

نہ کرنا کہ میں خود کیوں نہیں موڑ لیا کرتی تھی پاؤں سمیٹنے میں آپ ﷺ کے غمز (آہستہ دبانا) کا انتظار کیوں کرتی تھی تو جواب دیا کہ چراغ تو تھا ہی نہیں کہ کچھ نظر آ جاتا اور یہ پتہ نہیں چلتا تھا کہ آپ ﷺ کا قیام کتنا طویل ہوگا چار، چار اور پانچ، پانچ پارے آپ ﷺ پڑھا کرتے تھے۔ میں پاؤں پھیلائے رکھتی تھی آپ ﷺ جب سجدے میں جانے لگتے تو اطلاع دینے کے لئے ہاتھ لگا دیتے تھے اور میں پاؤں سمیٹ لیا کرتی تھی۔

مسائل مستنبطہ:.....

- ۱۔ عورت کے سامنے آنے سے مرد کی نماز باطل نہیں ہوتی۔
 - ۲۔ عمل قلیل نماز کے لئے نقصان دہ نہیں ہے۔
 - ۳۔ سوئے ہوئے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جائز ہے۔
 - ۴۔ فراش پر نماز جائز ہے اور اسی کو ثابت کرنے کے لئے امام بخاریؒ نے ترجمۃ الباب قائم فرمایا۔
- حدثنا یحییٰ بن بکیر: مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة: اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ امام بخاریؒ کے علاوہ امام مسلمؒ، امام ابو داؤدؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔
- اعتراض الجنائزہ: میں بستر پر اس طرح لیٹی ہوتی جیسے نماز کے لئے جنازہ رکھا جاتا ہے۔
- جنازہ، جیم کی فتح کے ساتھ ہے معنی ہے المیت علی السریر۔ جنازہ جیم کے کسرہ کے ساتھ معنی ہے سریر المیت
- حدثنا عبد اللہ بن یوسف: یہ حدیث مرسل ہے لیکن یہ اس بات پر محمول ہے کہ عروہؒ نے حضرت عائشہؓ سے سنا ہے اور امام بخاریؒ اس مرسل کو یہاں اس لئے لائے ہیں کہ اس میں فراش کی قید ہے۔



(۲۶۳)

﴿باب السجود على الثوب في شدة الحر﴾

گرمی کی شدت میں کپڑے پر سجدہ کرنا

وقال الحسن كان القوم يسجدون على العمامة والقلنسوة ويداه في كمه
اور حسن نے فرمایا کہ لوگ عمامہ اور کنوٹ پر سجدہ کرتے تھے۔ اور ان کے ہاتھ آستینوں میں ہوتے تھے

☆☆☆☆☆☆

(۳۷۶) حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال نا بشر بن المفضل قال حدثني غالب القطان عن
ہم سے ابو الوليد هشام بن عبد الملك نے بیان کیا کہ ہم سے بشر بن مفضل نے بیان کیا کہ مجھے غالب قطان نے خبر پہنچائی
بکر بن عبد الله عن انس بن مالك قال كنا نصلي مع النبي ﷺ
بکر بن عبد اللہ کے واسطے سے انہوں نے حضرت انس بن مالک سے کہا ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے
فيضع احدنا طرف الثوب من شدة الحر في مكان السجود (انظر ۵۳۲، ۱۲۰۸)
سجدہ کے وقت ہم میں سے کوئی بھی گرمی کی شدت کی وجہ سے کپڑے کا کنارہ سجدہ کرنے کی جگہ رکھ لیتا تھا

﴿تحقيق وتشرح﴾

ترجمة الباب کی غرض: اس باب سے امام بخاری شوافع پر رد فرما رہے ہیں اس لئے کہ ان کے

نزدیک ٹوپ متصل پر سجدہ کرنا مکروہ ہے۔ بلکہ منفصل ہونا چاہیے، اور جمہور کے نزدیک یہ جائز ہے۔ امام بخاریؒ جمہور کے ساتھ ہیں۔ اس باب کا مطلب یہ ہے کہ اگر گرمی کی زیادتی میں ملبوس کپڑے پر سجدہ کر سکتا ہے تو اسی طرح آستینوں اور پگڑی کے پیچ پر بھی سجدہ کر سکتا ہے۔ حالت ضرورت میں جائز ہے بغیر ضرورت کے مکروہ ہے۔

وقال الحسنؒ کان القوم یسجدون علی العمامۃ: عمامۃ: پگڑی کو کہتے ہیں۔

قلنسوة: کن ٹوپ یعنی ٹوپی اور اس کی جمع قلانس آتی ہے۔ کمرہ: کمرہ بمعنی آستین

حدثنا ابو الولید: مطابقہ للترجمة ظاهرة.

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں امام بخاریؒ اس حدیث کو متعدد بار لائے ہیں اور امام مسلمؒ، امام ابو داؤدؒ امام ترمذیؒ، امام نسائیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

(۲۶۵)

﴿باب الصلوٰۃ فی النعال﴾

نعل پہن کر نماز پڑھنا

(۳۷۷) حدثنا آدم بن ابی ایاس قال نا شعبۃ قال انا ابو مسلمۃ سعید بن یزید الازدی

ہم سے آدم بن ابی ایاس نے بیان کیا کہا ہم سے شعبہ نے بیان کیا کہا ہم سے ابو مسلمہ سعید بن یزید ازدی نے بیان کیا

قال سألت انس بن مالک اکان النبی ﷺ یصلی فی نعلیه قال نعم (انظر ۵۸۵۰)

کہا میں نے حضرت انس بن مالکؓ سے پوچھا کہ کیا نبی کریم ﷺ اپنے نعین مبارک پہن کر نماز پڑھتے تھے؟ تو انھوں نے فرمایا کہ ہاں

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... ابواب الثياب بیان ہو رہے تھے اور نعل (جوتا) بھی چونکہ ثياب میں داخل ہے اس لئے صلوة فی النعل کا بیان فرما دیا باب سابق میں تغطية الوجه بالثوب الذی یسجد علیہ کا بیان تھا اور اس باب میں تغطية بعض القدمین کا بیان ہے۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک ایک غرض یہ ہے کہ قرآن پاک میں فَأَخْلَعْ نَعْلَکَ آیا ہے۔ اس کا تقاضا یہ ہے کہ صلوة فی النعل جائز نہ ہو کیونکہ جب مقام طوی میں جوتے اتارنے کا حکم ہے تو مسجد میں تو بدرجہ اولیٰ یہ حکم ہونا چاہئے۔ اس وہم کو دفع کرنے کے لئے امام بخاریؒ نے اس کا جواز ثابت فرمایا ۳

حاصل :..... جوتوں کے اندر نماز جائز ہے جب کہ وہ ناپاک نہ ہوں اور انگلیوں کے استقبال سے بھی مانع نہ ہوں اور عرف کے اندر معیوب بھی نہ ہو۔ آپ کے زمانہ کے جوتے آج کل کی ہوائی چپلوں کی طرح کے تھے اگر ان پر گندگی لگ جاتی تو ریتلا علاقہ ہونے کی وجہ سے چلنے سے پاک ہو جاتے تھے۔ ہمارے جوتوں میں نماز مکروہ ہوگی کیونکہ تینوں شرطوں میں سے کوئی نہ کوئی ضرور مفقود ہوگی۔ عرف بھی اب ایسا نہیں کیونکہ جوتے پہن کر نماز پڑھنے کو معیوب سمجھا جاتا ہے۔ گلیوں اور سڑکوں پر گندگی کے ڈھیر پائے جاتے ہیں گندگی لگ جانے کی صورت میں پاک بھی نہیں ہوتے کیونکہ علاقہ ریتلا نہیں ہے اور سخت ہونے کی وجہ سے انگلیاں بھی مستقبل قبلہ نہیں ہو سکتیں۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے ان جوتوں میں نماز نہ ہوگی بلکہ عرب والے جوتوں میں نماز ہو جائے گی اور ہمارے عرف میں مسجد میں جوتے پہن کر نماز پڑھنے کو مسجد کی توہین سمجھا جاتا ہے اس لئے ان اشیاء سے جو کہ عرف میں اہانت کرنے والی ہوں مساجد کو بچانا چاہیے وعلیہ الفتویٰ ۴

حدثنا آدم بن ابی ایاس :..... مطالقة الحديث للترجمة ظاهرة.

حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب اللباس میں بھی لائے ہیں۔ امام مسلمؒ

نے، امام ترمذیؒ اور امام نسائیؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

جوتی کو نجاست سے پاک کرنے کا طریقہ: جوتی کو نجاست سے کیسے پاک کیا جائے؟ اس میں آئمہ کرامؒ کے درمیان اختلاف ہے اس بارے میں چند مذاہب یہ ہیں۔

مذہب اول: امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جوتے پر اگر تر نجاست لگ جائے تو وہ پانی سے ہی پاک ہوگا اور اگر نجاست خشک ہو تو وہ زمین کی رگڑ سے بھی پاک ہو جائے گا۔

مذہب ثانی: اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ نجاست تر ہو یا خشک موزے پر ہو یا جوتے پر ہر حال میں پانی سے ہی نجاست زائل ہوگی!

(۲۶۶)

﴿باب الصلوٰۃ فی الخفاف﴾

خفین پہن کر نماز پڑھنا

خفاف: خف کی جمع ہے والمناسبة بین البابین ظاهرة.

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریاؒ فرماتے ہیں کہ میری رائے یہ ہے کہ امام بخاریؒ یہاں سے موزوں میں نماز پڑھنے کی اولویت بیان فرما رہے ہیں۔ اس لئے کہ ابوداؤد شریفؒ میں ہے عن یعلیٰ بن شداد بن اوس عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ خالف اليهود فانهم لا یصلون فی نعالمهم ولا خفافهم ۲ تو اس باب سے امام بخاریؒ نے اس کی اولویت کی طرف اشارہ فرمادیا۔

(۳۷۸) حدثنا آدم قال نا شعبة عن الاعمش قال سمعت ابراهيم

ہم سے آدمؑ نے بیان کیا کہا ہم سے شعبہؒ نے اعمشؒ کے واسطے سے بیان کیا کہا میں نے ابراہیمؑ سے سنا وہ

یحدث عن همام بن الحارث قال رأيت جرير بن عبد الله بال ثم توضا

ہمام بن حارثؒ سے بیان کرتے تھے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت جریر بن عبد اللہؓ کو دیکھا کہ انہوں نے پیشاب کیا پھر وضو کیا

ومسح على خفيه ثم قام فصلى فبُئِلَ فقال رأيت النبي ﷺ صنع مثل هذا

اور اپنے خفین پر مسح کیا پھر کھڑے ہوئے نماز پڑھی آپؐ سے جب اس کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو ایسا کرتے دیکھا ہے

قال ابراهيم فكان يعجبهم لان جريرا كان من اخر من اسلم

ابراہیمؑ نے کہا کہ یہ حدیث محدثین کی نظر میں بہت پسندیدہ تھی کیونکہ حضرت جریرؓ آخر میں اسلام لانے والوں میں تھے

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقته للترجمة في قوله (ومسح على خفيه ثم قام فصلى).

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں جبکہ چھٹے حضرت جریر بن عبد اللہؓ بخلیؓ صحابی ہیں۔

اس حدیث کو امام مسلمؒ نے، امام ترمذیؒ نے، امام نسائیؒ نے اور امام ابن ماجہؒ نے کتاب الطہارۃ میں تخریج فرمائی ہے۔

فكان يعجبهم: ابراہیمؑ نے کہا کہ یہ حدیث محدثین کی نظر میں بہت پسندیدہ تھی۔ وجہ اعجاب یہ تھی کہ اس

کا احتمال تھا کہ مسح علی الخفین آیت وضو سے منسوخ ہو گیا ہو مگر جب حضرت جریرؓ نے مسح کیا اور یوں فرمایا کہ

میں نے تو نبی کریم ﷺ کو مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے حضرت جریرؓ اخیر زمانہ میں اسلام لائے اور انہوں نے نبی کریم

ﷺ کے مسح کا ذکر فرمایا تو معلوم ہوا کہ آیت وضو اس کے واسطے ناخ نہیں ہے لان جریرؓ کان من آخر من

اسلم کیونکہ حضرت جریرؓ آخر میں اسلام لانے والوں میں تھے آپ ﷺ کے وصال کے قریب یعنی اسی سال اسلام

لائے جس سال آپ ﷺ کا وصال ہوا یہ حدیث ان حضرات کو اس لئے پسند تھی کہ جو مسح علی الخفین کا انکار کرتے

تھے ان کے خلاف حجت تھی کیونکہ وہ لوگ یہ کہہ دیتے کہ یہ آیت وضو سے پہلے کی بات ہے اس کا اس حدیث سے پتہ

چل گیا کہ یہ آیت وضوء کے بعد کا واقعہ ہے۔ ابو داؤد اور ترمذی کی روایات میں صراحت کے ساتھ موجود ہے کہ جب حضرت جریر بن عبد اللہ سے پوچھا گیا کہ آپ اسلام میں پہلے داخل ہوئے یا سورۃ مائدہ پہلے اتری تو انہوں نے جواب دیا ما اسلمت الا بعد نزول المائدۃ ا

(۳۷۹) حدثنا اسحق بن نصر قال نا ابو اسامة عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن المغيرة بن
ہم سے اسحق بن نصر نے بیان کیا کہا ہم سے ابو اسامہ نے بیان کیا عیش کے واسطے سے وہ مسلم سے وہ مسروق سے وہ حضرت مغیرہ بن شعبہ سے
شعبۃ قال وضأت النبی ﷺ فمسح علی خفيه و صلی (راجع ۱۸۲)
آپ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو وضو کرایا آپ ﷺ نے اپنے خفین پر مسح کیا اور نماز پڑھی

مطابقة للترجمة ظاهرة : اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔

امام بخاری نے یہاں مختصراً ذکر فرمایا ہے کتاب الجہاد، اللباس اور کتاب الصلوٰۃ میں لائے ہیں،
امام مسلم، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے اس کی وضاحت کتاب
الوضوء میں گزر چکی ہے الخیر الساری ص ۲۴ میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۲۶۷)

﴿باب اذالم يتم السجود﴾

جب سجدہ پوری طرح نہ کرے

(۳۸۰) حدثنا الصلت بن محمد قال نا مهدي عن واصل عن ابی وائل عن حذيفة
ہم سے صلت بن محمد نے بیان کیا کہا ہم سے مہدی نے بیان کیا واصل کے واسطے سے وہ ابو وائل سے وہ حضرت حذیفہ سے کہ

انہ رائی رجلا لایتم رکوعه ولا سجوده فلما قضی صلوٰتہ قال لہ حذیفۃؓ
 انہوں نے ایک شخص کو دیکھا جو رکوع اور سجدہ پوری طرح ادا نہیں کرتا تھا جب اس نے اپنی نماز پوری کر لی تو حضرت حذیفہؓ نے فرمایا
 ما صلیت قال واحسبہ قال لومت مٹ علی غیر سنة محمد ﷺ (انظر ۷۹، ۸۰، ۸۱)
 کہ تم نے نماز نہیں پڑھی مٹی نے کہا میں خلیل کہتا ہوں کہ انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ اگر تم مر جاؤ تو تمہاری موت محمد ﷺ کی سنت سے نحر فک حالت میں ہوگی

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس ترجمہ الباب پر دو سوال ہیں۔

- سوال (۱): ستر عورت کے مسائل کا بیان جاری تھا اور اب اس باب کو لائے ہیں تو یہ باب بے ربط ہے۔
 سوال (۲): بخاری ص ۱۱۲ پر یہ باب دوبارہ آرہا ہے اور اصل بحث تو وہاں ہے لہذا تکرار ہوا۔ تو دونوں سوالوں کے شرخ نے متعدد جواب دیے ہیں۔

جواب اول: ناخین کی غلطی ہے، یعنی کسی کاتب کا تصرف ہے۔

جواب ثانی: بخاری شریف کے نسخہ اصیلی میں یہ باب دونوں جگہ مذکور ہیں اور بخاری شریف کے نسخہ مستملی میں دونوں جگہ اصیلی مذکور نہیں! تو تکرار نہ ہوگا اور یہ نسخہ (نسخہ مستملی) راجح ہے تو اس بنا پر دونوں اشکال مرتفع ہو گئے۔

نسخہ اصیلی: کے تکرار کی توجیہ یہ ہے کہ یہ تکرار صوری ہے حقیقی نہیں کیونکہ دونوں کی اغراض مختلف ہیں۔
 غیر موقع ہونے کا جواب یہ ہے کہ اس کو شرائط صلوٰۃ سے مناسبت ہے۔ لم يتم السجود کی مناسبت یوں ہے کہ جب یہ مقام شرائط صلوٰۃ کا ہے اور (سجدہ) شرائط صلوٰۃ کا عدم نماز کو صحیح نہیں ہونے دیتا تو ایسے ہی رکن (سجدہ) کا عدم صحت صلوٰۃ سے مانع ہے اور ان کا نقصان نماز کے نقصان کو لازم ہے۔

جواب ثالث: اس سے مقصود ستر کا ہی بیان ہے وہ اس طرح کہ فرما رہے ہیں کہ سجدہ کے وقت بھی پردہ ضروری ہے۔

جواب رابع : چوتھا جواب اگلے باب، باب یدعی ضبعیہ الخ کو ساتھ ملا کر ہے کہ امام بخاریؒ یہ بتلا رہے ہیں کہ سجدہ میں اخفاء نہ کرے بلکہ ابداء کرے۔ ابداء سنت ہے اگرچہ کپڑا چھوٹا ہو، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے کپڑے چھوٹے ہونے کے باوجود ابداء کیا اگر کپڑا چھوٹا نہ ہوتا تو آنحضرت ﷺ کے بغل مبارک کی سفیدی کیسے نظر آتی اور اس کے اثبات کے واسطے باب اذالم یتم السجود منعقد فرمایا اگر سجدہ کرتے وقت تجانی نہیں کرے گا تو اتمام سجدہ نہ ہوگا۔ یہاں بیان کیفیت سجدہ نہیں بلکہ بیان تکمیل شرائط صلوٰۃ ہے۔ جبکہ بخاری شریف ص ۱۱۲ ج ۸ پر بیان کیفیت سجدہ ہے لہذا تکرار بھی نہ ہوا۔

سوال : اگر اتمام سجدہ اور ستر میں تعارض ہو جائے تو ترجیح کس کو دینی چاہئے۔

جواب : ابداء ضبعین (بغلوں کو کھلا رکھنا) اور مجافات جنبین (پیلوؤں کو جدا رکھنا) اس وقت ضروری ہے جب کپڑا وسیع ہو اور اگر کپڑا چھوٹا ہو تو پھر سجدہ سکڑ کر (اکٹھا ہو کر) کرنا چاہئے تاکہ نگاہوں سے محفوظ رہ سکے اصل مقصود اس باب سے یہ ہے کہ تعدیل ارکان ہونا چاہئے۔

امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک تعدیل ارکان واجب ہے رکوع اور سجدہ میں طمانیۃ امام صاحبؒ کے نزدیک سنت ہے اور جمہور آئمہؒ کے نزدیک فرض ہے۔

اخبرنا الصلت : مطابقتہ للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ فلما قضی صلوٰۃ یہاں قضا بمعنی اداء ہے ۳۔



(۲۶۸)

﴿باب یدی ضبعیہ ویجافی جنبیہ فی السجود﴾

سجدہ میں اپنی بغلوں کو کھلی رکھے اور اپنے پہلوؤں سے جدا رکھے

(۳۸۱) حدثنا یحییٰ بن بکیر قال حدثنی بکر بن مضر عن جعفر عن ابن ہرمرز عن

ہم سے یحییٰ بن بکیر نے بیان کیا کہا مجھ سے حدیث بیان کی بکر بن مضر نے جعفر کے واسطے سے وہ ابن ہرمرز سے

عبد اللہ بن مالک ابن بُحینۃ ان النبی ﷺ کان اذا صلیٰ فرج بین یدیه

وہ عبد اللہ بن مالک بن بحینہ سے کہ نبی کریم ﷺ جب نماز پڑھتے تھے تو اپنے بازوؤں کے درمیان اتنی کشادگی کر دیتے تھے

حتیٰ یدو بیاض ابطیہ وقال الیث حدثنی جعفر بن ربیعۃ نحوہ (انظر ۳۵۶۴، ۸۰۷)

کہ دونوں بغلوں کی سفیدی ظاہر ہونے لگتی تھی اور لیث نے کہا کہ مجھے جعفر بن ربیعہ نے اسی طرح بیان کیا

﴿تحقیق و تشریح﴾

سوال :..... ستر عورت کے متعلق ابواب کا بیان چل رہا ہے اس باب کو ستر عورت سے کیا مناسبت ہے؟

جواب :..... اس کو ستر عورت سے مناسبت یہ ہے کہ کہیں سجدہ کرنا کشف عورت کا باعث نہ ہو لہذا کھل کر سجدہ کرنا چاہئے

یا نہیں کرنا چاہیے تو امام بخاری نے یہ باب باندھ کر فیصلہ دیا کہ اگر کشف عورت کا خطرہ نہ ہو تو کھل کر سجدہ کرنا افضل ہے۔

حدثنا يحيى بن بكير الخ : مطابقة هذا الحديث للترجمة في قوله ((كان اذا صلى))

لان المراد من قوله صلى سجد من قبيل اطلاق الكل واردة الجزء

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ پانچویں حضرت عبداللہ بن مالک بن بحینہ ہیں۔ بحینہ ان

کی والدہ کا نام ہے ہمیشہ روزے رکھ کرتے تھے حضرت امیر معاویہؓ کے زمانے میں ان کا انتقال ہوا ۲۱

وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة نحوه : يعلق به امام مسلم في ابي صحيح مسلم في اس کی

تخریج فرمائی ہے اور وہ اس طرح ہے حدثنا عمرو بن سواد عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث والليث

بن سعد كلاهما عن جعفر بن ربيعة به وفي رواية عمرو بن الحارث ((اذا سجد يجنح في سجوده

حتى يرى وضح ابطيه)) وفي رواية الليث ((كان اذا سجد فرج يديه عن ابطيه حتى انى لارى

بياض ابطيه)) ۳

بسم الله الرحمن الرحيم

(۲۶۹)

﴿باب فضل استقبال القبلة﴾

قبلہ کے استقبال کی فضیلت

یہاں سے کتاب القبلة شروع ہو رہی ہے اور امام بخاریؒ کو جب لکھنے میں فترۃ واقع ہو جاتی تھی تو وہ

بسم الله الرحمن الرحيم سے ابتدا فرماتے تھے۔

ما قبل سے ربط : یہ ہے کہ چونکہ شرائط صلوٰۃ کا بیان ہو رہا تھا اولاً وضوء کا ذکر فرمایا جو سب سے اہم ہے اور پھر لباس کا اور اب استقبال قبلہ کو ذکر فرما رہے ہیں!

علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ جب ستر عورت کے احکام کے بیان سے فارغ ہوئے تو اب استقبال قبلہ کو بیان فرما رہے ہیں اس لئے کہ جب آدمی نماز شروع کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو سب سے پہلے ستر عورت کی ضرورت ہوتی ہے اور پھر استقبال قبلہؒ

بیاض صدیقی ص ۸ ج ۲ میں ہے کہ اس جگہ سے امام بخاریؒ نماز کی دوسری شرط کو ذکر فرما رہے ہیں کہ یہ ضروریات میں سے ہے حتیٰ کہ بعض حضراتؒ نے انگشتانِ پاؤں کو بھی قبلہ کی طرف متوجہ کرنے کا کہا ہے۔

يستقبل باطراف رجله القبلة قاله ابو حميد عن النبي ﷺ: یہ تعلق اس حدیث کا ایک حصہ ہے جسے امام بخاریؒ صفة الصلوٰۃ میں لائے ہیں ۱۔

ابو حمید : ان کا نام عبد الرحمن بن سعد الساعدي الانصاري المدني ہے بعض حضراتؒ نے ان کا نام منذر بھی بتایا ہے حضرت امیر معاویہؓ کے آخری زمانہ میں ان کا انتقال ہوا۔

سوال : اس تعلق سے کیا مقصود ہے؟ امام بخاریؒ اس کو کس لئے لائے ہیں۔

جواب : اس سے ترجمۃ الباب کی تاکید مقصود ہے کہ استقبال قبلہ اتنا ضروری ہے کہ اسے سجدے میں بھی ترک نہیں کیا جائے گا جہاں تک ممکن ہو تمام اعضاء کو مستقبل قبلہ کرے ۲۔

ترجمة الباب کے عنوان پر تین اشکالات

اشکال (۱) : ابھی تو استقبال قبلہ کی فضیلت شروع فرمائی اور کہاں استقبال اطراف رجلین الی القبلة کے اندر پہنچ گئے؟ حالانکہ اطراف رجلین کا استقبال سجدہ میں ہوتا ہے تو چاہیے یہ تھا کہ اولاً استقبال قیام وغیرہ کا ذکر فرماتے پھر بتدریج استقبال اطراف رجلین کا ذکر فرماتے۔

اشکال (۲) : بخاری ص ۱۱۲ سطر نمبر ۷ پر باب يستقبل القبلة باطراف رجله آ رہا ہے لہذا یہ باب

تو مکر رہو گی؟

اشکال (۳): ترجمۃ الباب میں اصراف رجسین کا اگر ذکر فرمایا ہے تو اس کی روایت ذکر نہیں فرمائی اور جس روایت کا حصہ تعلیقاً ذکر فرمایا ہے وہ روایت صفت الصلوٰۃ میں آئے گی!

جواب: امام بخاریؒ نے مستقبل باطراف رجلہ کو ترجمہ کا جز نہیں بنایا بلکہ غرض اس سے ترجمہ کی تاکید ہے کہ استقبال اس درجہ مؤکد ہے کہ ہیئت سجدہ بھی نہیں چھوڑا جاسکتا، اور یہ ترجمہ مکر بھی نہیں اس لئے حضراتؒ نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ باب یہاں بالنتیج ہے اور ص ۱۱۲ پر بالقصد آ رہا ہے؟

(۳۸۲) حدثنا عمرو بن عباس قال انا ابن مہدی قال ثنا منصور بن سعد عن میمون بن سیاه
ہم سے عمرو بن عباسؒ نے بیان کیا، کہا ہم سے ابن مہدیؒ نے بیان کیا، کہا ہم سے منصور بن سعدؒ نے بیان کیا، میمون بن سیاهؒ کے واسطے
عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی صلوٰتہ واستقبل قبلتنا
سے وہ حضرت انس بن مالکؓ سے، کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے ہماری طرح نماز پڑھی ہمارے قبلہ کا رخ کیا
واکل ذبیحتنا فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسول اللہ فلا تخفروا اللہ فی ذمۃہ
اور ہمارے ذبیحہ کو کھایا تو وہ مسلمان ہے جس کے لئے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی امان ہے پس تم اللہ کے ساتھ اس کی دی ہوئی مان میں بے وفائی نہ کرو

مطابقة هذا الحديث للترجمة في قوله ((واستقبل قبلتنا))

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ امام نسائیؒ نے ایمان میں حفص بن عمرؒ سے اس کی تخریج فرمائی ہے۔

من صلی صلوٰتہ: ای صلی کماصلی صلاتہ منصوب بنزع الخافض ای من صلی صلوٰۃ کصلاتہ۔

واکل ذبیحتنا: (ترجمہ) اور ہمارے ذبیحہ کو کھایا یعنی ہمارے مذبح کے طریقہ پر ذبح کر کے کھایا۔

قادیانیوں کا اشکال: قادیانی یہ اعتراض کرتے ہیں کہ جب ہم تمہارا ذبیحہ کھاتے ہیں اور تمہارے

قبلہ کا استقبال کرتے ہیں یعنی صلی صلاتہ (الحديث) پر عمل کرتے ہیں تو پھر تم ہمیں کافر کیوں کہتے ہوں؟

اس اعتراض کے متعدد جوابات دیئے جاتے ہیں جن میں سے چند ایک یہ ہیں۔

جواب اول : سب سے پہلے اس حدیث کو سمجھنے کی ضرورت ہے۔ شرح اس حدیث کی یہ ہے کہ حدیث مبارکہ میں بیان کئے گئے تین امور حضور ﷺ کے دین کے خواص میں سے ہیں جو یہود و نصاریٰ کے ادیان میں نہیں ہیں ان کے مسلمان ہونے کا اظہار ان تینوں سے ہوتا ہے نصرائیوں کی نماز میں رکوع نہیں ہے جب کہ صلواتنا کا مطلب رکوع والی نماز ہے۔ اور یہود و نصاریٰ کا ذبیحہ ہماری طرح نہیں تھا تو مطلب یہ ہوا کہ جب تک یہود و نصاریٰ ان تین امور کو نہیں کریں گے ان کو مسلمان تسلیم نہیں کیا جائے گا کیونکہ یہ تینوں امور امت محمدیہ ﷺ کی خصوصیت ہیں اس لئے ان کو یہود و نصاریٰ کے دخول اسلام کے سلسلہ میں علامت اسلام قرار دیا گیا اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان تین امور میں ہی اسلام منحصر ہے۔

جواب ثانی : اس حدیث پاک سے تو کلمہ پڑھنا بھی ثابت نہیں ہوتا تو معلوم ہوا کہ تمام ضروریات دین کا بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ ان تین امور کو علامت قرار دیا۔ شاید اسی لئے قرینہ کے طور پر امام بخاریؒ دوسری حدیث لائے۔

جواب ثالث : بسا اوقات الفاظ علامت کے طور پر ہوتے ہیں اور مقصود ان سے ضروریات دین ہوتی ہیں ایسے ہی یہ تین امور تمثیلاً ذکر فرمائے نہ کہ ان میں حصر ہے کہ چاہے اور ضروریات دین کا منکر ہو اور ان کو تسلیم کر لے تو وہ مسلمان ہے۔ (میں آپ کو دلدل سے نکال رہا ہوں)

جواب رابع : یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ یہ شعائر اسلام ہیں ایمان لانے کے بعد جب تک شعائر اسلام کو تسلیم نہیں کریں گے تو ایمان معتبر نہیں ہوگا جب وہ اپنے شعائر کو چھوڑیں گے اور شعائر اسلام کو قبول کر لیں گے تو ان کو مسلمان قرار دیا جائے گا۔ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ شعائر اسلام اختیار کئے ہوئے بھی وہ ضروریات دین کا انکار کر دیں تو کافر نہیں ہونگے یہ حدیث کافر کو اسلام تسلیم کروانے کے لئے ہے نہ یہ کہ جو مسلمان کہلاتا ہے اور ضروریات دین کا انکار کرتا ہے اس کو مسلمان برقرار رکھنے کے لئے۔

لہ ذمۃ اللہ : ذمہ سے مراد اللہ تعالیٰ کے حفظ و امان میں آ جانا ہے اصطلاحی ذمہ مراد نہیں ہے

فلا تخفروا الله في ذمته : یہ عبارت قلب پر محمول ہے ای لا تخفروا ذمۃ اللہ۔ علامہ خطابیؒ اس کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں ولا تخونوا الله في تضییع حق من هذا سبیلہ

فائدہ : ... استقبال قبلہ نماز کی شرائط میں سے ہے اور نماز دین و اسلام کے ارکان میں سے ایک بڑا رکن ہے جس نے جان بوجھ کر استقبال قبلہ کو ترک کیا اس کی نماز نہیں ہوگی اور جس کی نماز نہ ہو اس کا دین نہیں ہوگا استقبال قبلہ نماز کے لئے مطلقاً شرط ہے مگر حالت خوف میں نہیں اور جو شخص مکہ مکرمہ میں رہتا ہو اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ عین کعبہ کی طرف نماز پڑھتے وقت متوجہ ہو۔ مکہ سے باہر رہنے والوں کے لئے جہت کعبہ کافی ہے۔

(۳۸۳) حدثنا نعیم قال نا ابن المبارک عن حمید الطویل عن انس بن مالک قال قال رسول الله ﷺ
ہم سے نعیم نے بیان کیا کہ ہم سے ابن مبارک نے بیان کیا حمید طویلؒ کے واسطے سے حضرت انس بن مالکؓ سے کہ حضرت رسول ﷺ نے فرمایا کہ
امرت ان اقاتل الناس حتی يقولوا لا اله الا الله فاذا قالواها
مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں کے ساتھ جنگ کروں تا آنکہ لوگ خدا کی وحدانیت کا اقرار کر لیں پس جب وہ اس کا اقرار کر لیں
وصلواصلوتنا واستقبلوا قبلتنا واكلوا ذبیحتنا فقد حرمت علينا ذمائهم واموالهم
اور ہماری طرح نماز پڑھیں اور ہمارے قبلہ کا استقبال کریں اور ہمارے ذبیحہ کو کھانے لگیں تو ان کا خون اور ان کے اموال ہم پر حرام ہیں
الا بحقها و حسابهم علی الله
سوا اسلام کے حق کے (جو مسلمانوں کی جان و مال سے متعلق اسلام میں ہیں) اور (ان کے دل کے معاملہ میں) ان کا حساب اللہ پر ہے
وقال علی بن عبد الله حدثنا خالد بن الحارث قال ناحمید قال سال میمون بن سیاہ
اور علی بن عبد اللہ نے فرمایا کہ ہم سے خالد بن حارث نے بیان کیا کہ ہم سے حمید نے بیان کیا انہوں نے کہا کہ میمون بن سیاہ نے
عن انس بن مالک فقال ابا حمزة وما يحرم دم العبد وماله فقال من شهد
حضرت انس بن مالکؓ سے پوچھا کہ اے ابو حمزہ ہند کی جان اور مال کو کیا چیزیں حرام کرتی ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ جس نے شہادت دی

ان لا اله الا الله واستقبل قبلتنا وصلى صلاتنا واكل ذبحتنا فهو المسلم

کہ خدا (وحدہ لا شریک) کے سوا کوئی معبود نہیں اور ہمارے قبلہ کا استقبال کیا ہماری طرح نماز پڑھی اور ہمارے ذبیحہ کو کھایا تو وہ مسلمان ہے

له مال للمسلم وعليه ما على المسلم

اس کے وہی حقوق ہیں جو عام مسلمانوں کے ہیں اور اس کی وہی ذمہ داریاں ہیں جو عام مسلمانوں پر (اسلام کی طرف سے عائد کی گئی) ہیں

وقال ابن ابی مریم ان ابی حبی بن ایوب قال نا حمید قال نا انس عن النبی ﷺ (راجع ۳۹۱)

اور ابن ابی مریم نے کہا میں نے ابی بن ایوب نے خبر دی کہا ہم سے حمید نے حدیث بیان کی کہا ہم سے انس نے حدیث بیان کی حضرت نبی کریم ﷺ سے نقل کر کے

﴿تحقیق و تشریح﴾

امام بخاریؒ نے اس روایت کو ذکر فرما کر اشارہ فرمادیا کہ روایت سابقہ میں مسلم ہونے کا جو حکم لگایا گیا ہے اور اس کے لئے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا ذمہ ثابت ہے یہ اس کے لئے ہے جو لا اله الا اللہ کا قائل ہو اور اگر اس کا قائل نہ ہو تو چاہے ہزار نمازیں پڑھ لے کوئی فائدہ نہیں!

الا بحقها ای بحق الدماء والاموال :..... تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۱ پر ہے ای بحق الکلمۃ والاسلام اور حق اسلام کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی ایسا کام کرے جس پر اسلام میں حفظ دم نہیں ہے تو پھر حفظ دم وغیرہ نہ ہوگا مثلاً کوئی کسی کو قتل کر دے یا محصن زنا کر لے تو پہلا قصاص میں قتل ہوگا اور دوسرا رجم کر دیا جائے گا۔

وقال علی بن عبد اللہ :..... یہ مُعلَن اور موقوف ہے تعلیق تو اس لئے ہے کہ امام بخاریؒ نے فرمایا کہ یہ بات علی بن عبد اللہ مدنیؒ نے فرمائی ہے اور موقوف اس لئے ہے کہ حضرت انسؓ نے اس کو مرفوع بیان نہیں فرمایا۔
یا ابا حمزہ :..... یہ حضرت انسؓ کی کنیت ہے۔

وما یحرّم :..... میں واؤ عاطفہ ہے اور اس کا عطف شئی محذوف پر ہے گویا اس سے پہلے کسی چیز کے بارے میں سوال کیا اور پھر وما یحرّم کہا اصل کی روایت میں واؤ نہیں ہے اور بعض حضراتؒ نے کہا ہے کہ یہ واؤ استثنائیہ ہے اور واؤ کے بعد کلمہ ”ما“ استفہامیہ ہے اور یحرّم، راء کی تشدید کے ساتھ تحریم سے مشتق ہے۔

قال ابن ابی مریم : یہ بھی تعیق ہے

سوال : امام بخاریؒ نے اس تعیق کو کیوں بیان فرمایا؟

جواب : اس تعیق کو امام بخاریؒ نے اس لئے ذکر فرمادیا کہ عید طویل کے متعلق تدلیس کا قول نقل کیا گیا ہے اور انہوں نے حضرت انسؓ سے ((عن)) کے ساتھ روایت نقل کی ہے معنہ مدلس میں انقطاع کا احتمال ہے تحدیث ثابت کرنے کے لئے حدیث انسؓ ذکر فرمادیا۔

(۲۷۰)

﴿باب قبلة اهل المدينة واهل الشام والمشرق﴾

مدینہ، شام اور مشرق میں رہنے والوں کا قبلہ

ليس في المشرق ولا في المغرب قبلة لقول النبي ﷺ
(مدینہ اور شام والوں کا قبلہ مشرق و مغرب کی طرف نہیں ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا)
لا تستقبلوا القبلة بغائط او بول ولكن شرقوا او غربوا
کہ پاخانہ اور پیشاب کے وقت قبلہ کی طرف رخ نہ کرو البتہ مشرق کی طرف اپنا رخ کرلو یا مغرب کی طرف

﴿تحقیق و تشریح﴾

علامہ عینیؒ اس پر لکھتے ہیں: "هذا الموضوع يحتاج الى تحرير قوي فان اكثر من تصدى لشرحه لم يغن شيئا بل بعضهم ركب البعاد وخرط القتاد"

ترجمة الباب كنى غرض (۱): اہم بخاریؒ کا اس جگہ سے مقصود یا تو صرف اہل مدینہ اور اہل شام کا قبلہ بیان فرمانا ہے۔

ترجمة الباب کی غرض (۲) : تمام روئے زمین پر رہنے والوں کا قبلہ بیان فرماتا ہے۔۔
تو ترجمہ الباب کی دو غرضیں ہوئیں اسی وجہ سے ترجمہ الباب کو بھی دو طرح سے پڑھا گیا ہے۔

(۱): باب (تنوین کے ساتھ) قبلۃ اہل المدینۃ (مرفوع)۔

(۲)۔ اضافت کے ساتھ باب قبلہ اهل المدينة آگے پھرو المشرق کو بھی دو طرح سے پڑھا گیا ہے مرفوع بھی اور مجرور بھی۔ اگر مرفوع ہو تو حذف مضاف ہوگا یعنی قبلہ اهل المشرق اور خبر بھی محذوف ہوگی ای خلا فہما اس صورت میں یہ جملہ مستأنف ہوگا اور جب مجرور پڑھیں گے تو اس کا عطف اهل المدينة و اهل الشام پر ہوگا۔

ليس في المشرق ولا في المغرب قبله: یہ بیان حکم ہے اہم بخاری نے صرف اہل مدینہ اور اہل شام کے قبلہ کو بیان فرمایا ہے اور جو ان کی سمت میں واقع ہیں کہ ان کے لئے شمال اور جنوب میں قبلہ ہے مشرق اور مغرب میں نہیں اسی کے ساتھ ان لوگوں کے قول پر بھی رد فرمادیا جو یہ کہتے ہیں کہ حدیث میں ولکن شرقاً او غرباً کا خطاب عام ہے اہل مدینہ اور ان کے غیر سب مشرق و مغرب کی طرف بحالت استیفاء استقبال کر سکتے ہیں خواہ قبلہ سامنے ہو یا پیچھے ہی کیوں نہ ہو اب ترجمۃ الباب کی جو دو غرضیں بیان ہوئیں دونوں کے لحاظ سے اشکالات ہیں۔

اشکال علی تقدیر غرض اوّل :..... یہ ہے کہ جب مقصود بالبیان اہل مدینہ اور اہل شام کے قید

کا ہے تو پھر مشرق کو درمیان میں ذکر کیوں فرمایا؟

جواب : یہ ناخین کی تعریف ہے یعنی کاتب کی غلطی ہے۔

اشکال علی تقدیر غرض ثانی : اس اشکال کا سمجھنا ایک فائدے پر موقوف ہے اور وہ فائدہ یہ ہے۔
فائدہ : غرض اول کی تقدیر پر (والمشرق) کو مرفوع پڑھیں یا مجرور تو ایک ہی اشکال ہوتا تھا جس کا جواب ہو چکا ہے لیکن غرض ثانی کی تقدیر پر (والمشرق) کی دونوں صورتوں کے لحاظ سے ہر صورت پر علیحدہ اشکال ہے اب ان کو بیان کیا جاتا ہے۔

اشکال علی الصورة الاولى : ای صورة رفع المشرق . اشکال یہ ہے کہ جب مقصود تمام روئے زمین والوں کے قبلے کو بیان کرنا ہے تو پھر ترجمہ کے اندر اہل مدینہ و اہل الشام و مشرق کا ذکر کر کے مغرب کو کیوں چھوڑ دیا؟

جواب : چونکہ روایت سے اہل مدینہ اور اہل شام کا قبلہ صراحتاً ثابت ہے اس لئے ترجمہ الباب میں ان کو صراحتاً ذکر کر کے ثابت کر دیا اور (والمشرق) کا ذکر اشارۃً فرما دیا کہ اہل مشرق کا قبلہ اہل مدینہ اور اہل شام کے خلاف ہے اور مشرق کے تابع مغرب کا ذکر بھی سمجھ جائے گا۔

اشکال علی الصورة الثانية : ای بجر المشرق . اس صورت پر یہ اشکال ہوگا کہ اہل مدینہ اور اہل شام کے لئے تو صحیح ہے کہ ان کے لئے مغرب میں قبلہ نہیں لیکن (والمشرق) کے لحاظ سے یہ درست نہیں کیونکہ اہل مشرق کے لئے تو مغرب میں قبلہ ہے۔

جواب : اس کا یہ ہے کہ مشرق سے مراد مشرق خاص ہے اور خاص ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس سے خاص خطے کے لوگ مراد ہیں جو بخارا اور مرو وغیرہ کے ہیں یہ علاقے اس زمانے میں مشرق کہلاتے تھے۔ اور شام چونکہ اس سے مغرب میں واقع ہے اس لئے وہ مغرب کہلاتا تھا تو یہاں پر مشرق سے مراد خاص بخارا اور مرو ہیں جو شام کے مقابل ہیں وہ مراد ہیں اور اہل شام ان کے مقابل مغرب میں ہیں اور بخارا، مرو وغیرہ سے قبلہ جنوب کی جانب میں ہے لہذا جو اہل مدینہ اور شام کا قبلہ ہے وہی اہل مشرق خاص یعنی اہل بخارا اور مرو وغیرہ کا قبلہ ہوا مگر چونکہ مرو وغیرہ مشرق میں واقع ہے اس لئے حضرت عبداللہ بن مبارکؓ سے امام ترمذیؒ نے ترمذی شریفؒ میں واختار ابن المبارک لاہل

المرو التیاسر نقل کیا ہے کہ ذرا سا بائیں طرف کو مائل ہو کر نماز پڑھیں۔ اب اشکال نہیں رہا۔ مدینہ کا مشرق یا شام کا مشرق۔ تو ان کے لئے مشرق و مغرب میں قبلہ نہیں ہے۔

اشکال ثانی : مشرق کا ذکر فرمایا مغرب کا ذکر کیوں نہیں فرمایا؟

جواب اول : اسلام چونکہ مشرقی جانب میں پھیلا ہوا تھا مغرب کی جانب میں ابھی تک نہیں پھیلا تھا اس لئے صرف مشرق کا ذکر فرمایا عمدۃ القاری ص ۱۲۸ ج ۳ پر ہے و اما تخصیص المشرق فلان اکثر بلاد الاسلام فی جهة المشرق .

جواب ثانی : علامہ عینیؒ اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہاں والمغرب محذوف ہے احد المتقابلین کے ذکر پر اکتفا کر لیا جیسا کہ قرآن مجید کی اس آیت پاک میں (سَوَّيْلَ تَقِيْكُمُ الْخُرُ) ای والبرود جیسے اس آیت پاک میں برود خود بخود سمجھ آ رہا ہے اسی طرح مغرب خود سمجھ میں آ جائے گا۔

لقول النبی ﷺ لا تستقبلوا القبلة بغائط الخ : یہ تعلق ہے امام نسائیؒ نے اس کو موصول بیان فرمایا ہے اور وہ اس طرح ہے قال اخیرنا محمد بن منصور قال حدثنا سفیان عن الزہری عن عطاء بن یزید عن ابی ایوبؓ ان النبی ﷺ قال لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها بغائط او بول ولكن شرقوا او غربوا ۱۔ اور امام بخاریؒ نے اس حدیث کے عموم سے استدلال کیا ہے۔

(۳۸۴) حدثنا علی بن عبد اللہ قال نا سفین قال نا الزہری عن عطاء بن یزید اللیثی
ہم سے علی بن عبد اللہ نے بیان کیا، کہا ہم سے سفیان نے بیان کیا، کہا ہم سے زہری نے عطاء بن یزیدؒ کے واسطے سے بیان کیا
عن ابی ایوب الانصاری ان النبی ﷺ قال اذا اتیتم الغائط فلا تسقبلوا القبلة
انہوں نے حضرت ابو ایوب انصاریؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم قضاء حاجت کرو تو اس وقت نہ قبلہ کی طرف رخ کرو
ولا تستدبروها ولكن شرقوا او غربوا قال ابو ایوب فقلمنا الشام
اور نہ پشت۔ مشرق یا مغرب کی طرف اس وقت اپنا رخ کر لیا کہ حضرت ابو ایوب انصاریؓ نے فرمایا کہ ہم جب شام آئے

فوجدنا مَرَّاحِيضَ بُنِيَتْ قَبْلَ الْقِبْلَةِ فَسُحِرَفَ وَنَسْتَغْفِرُ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ

تو یہاں کے بیت المقدس قبلہ بنے ہوئے تھے (جب ہم قضاء حاجت کے لئے جاتے) تو ہم ہر کر بیٹھ جاتے تھے اللہ عزوجل سے استغفار کرتے تھے

وعن الزهري عن عطاء قال سمعت ابا ايوب عن النبي ﷺ مثله (راجع ۱۳۳)

اور ابن شہاب زہری سے مروی ہے عطاءؒ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابویوب انصاریؓ سے سنا کہ نبی کریم ﷺ سے اسی طرح روایت کرتے تھے

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة هذا الحديث للترجمة في قوله سُحِرَفَ او غُربوا ۱۔

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ پانچویں راوی حضرت ابویوب انصاریؓ ہیں جن کا نام نامی اسم گرامی خالد بن زیدؓ ہے یہ تمام لڑائیوں میں حضرت علی بن ابی طالبؓ کے ساتھ رہے قسطنطینیہ میں ۵۱ھ میں ان کا انتقال ہوا انہوں نے مرض الوفات میں اپنے مجاہد ساتھیوں سے کہا تھا کہ جب میں مرجاؤں تو مجھے اپنے ساتھ اٹھائے چلنا جب تم دشمن کے مقابلے میں صف بندی کرو تو تم مجھے اپنے قدموں میں دفن کرو یا چنانچہ آپؐ کے ساتھیوں نے ایسے ہی کیا۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ کتاب الطہارۃ میں بھی لائے ہیں، امام مسلمؒ، امام ابوداؤدؒ، امام ترمذیؒ امام نسائیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی اس کی تخریج فرمائی ہے۔

الغائط : قضاء حاجت کے لئے نشی جگہ کو کہا جاتا ہے۔

فقد منا الشام الخ : شام ایک خوبصورت ملک ہے مذکر مؤنث دونوں طرح استعمال ہوتا ہے اور یہ

حضرت نوح علیہ السلام کے بیٹے سام بن نوح علیہ السلام کے نام سے موسوم ہے اس لئے کہ سب سے پہلے وہی اس جگہ تشریف لائے سام کی سین کو شین سے بدلا تو شام کہلانے لگا۔

مر احیض : میم کی فتح کے ساتھ ہے اور یہ مرحاض کی جمع ہے، بیت الخلاء اور لیٹرین کو کہتے ہیں۔

ونستغفر الله تعالى :

سوال : بعد الانحراف یعنی جب قبلہ کی جانب بیٹھے ہی نہیں تو وجہ استغفار کیا ہے؟

جواب اول : جنہوں نے بنایا تھا ان کے لئے استغفار کرتے تھے۔

سوال : اہل شام تو کافر تھے ان کے لئے استغفار کا کیا فائدہ؟

جواب اول : ان کے بنانے والے اہل کتاب تھے ان کے لئے استغفار کرتے تھے۔

جواب ثانی : انحراف کا مطلب یہ ہے کہ ہم رُخ موڑ کر بیٹھتے لیکن چونکہ پوری طرح رُخ نہیں مڑتا تھا اس لئے استغفار فرماتے تھے بہر حال یہ حضرات اپنے فعل پر استغفار فرماتے تھے

سوال : کسی غلط کام کو بھول کر کر لینے سے انسان گنہگار نہیں ہوتا اور اُن کا یہ عمل سہوا تھا جس کے لئے استغفار کی ضرورت ہی نہیں تھی تو پھر استغفار کیوں فرماتے؟

جواب : صحابہ کرامؓ اہل ورع تھے اور تقویٰ کے اعلیٰ مراتب پر فائز تھے اور اعلیٰ مراتب پر فائز حضرات اس کو اپنے حق میں تقصیر سمجھتے ہوئے تحفظ کے طور پر استغفار فرمایا کرتے ہیں اس لئے حضرت ابویوب انصاریؓ نے استغفار فرمایا ۲

وعن الزہریّ وعن عطاءؓ : میں واؤ عاطفہ ہے اور اس کا عطف حدیثا سفیان عن الزہری پر ہے اس کو مکرر لانے کا فائدہ یہ ہے کہ طریق اول میں عن الزہری عن عطاء عن ابی یوبؓ ہے اس طریق میں عطاء کے حضرت ابویوب انصاریؓ سے سماع کی صراحت ہے اور آپ جانتے ہیں کہ سماع عنعنہ سے زیادہ قوی ہوتا ہے۔

مسئلہ استقبال و استدبار : یہ اختلافی مسئلہ تفصیل سے الخیر الساری فی تشریحات البخاری ص ۸۰،

۸۱ ج ۲ میں گزر چکا ہے اور اجمال اس کا یہ ہے استقبال و استدبار میں تین مذہب مشہور ہیں۔

۱..... لا تستقبلوا کی نہی ظاہر یہ کے نزدیک منسوخ ہے استقبال و استدبار مطلقاً جائز ہے۔

۲..... احناف کے نزدیک مطلقاً ناجائز ہے۔

۳..... آئمہ ثلاثہ کے نزدیک بنیان (آبادی) میں تو جائز ہے اور صحرا (جنگل) میں ناجائز ہے ۳

فائدہ : امام بخاریؒ نے اس حدیث کو مسئلہ استقبال و استدبار میں ذکر نہیں فرمایا بخاری ص ۲۶ ج ۱ سطر نمبر ۱۵ پر

آپ دیکھ سکتے ہیں اور ذکر نہ فرمانے کی بظاہر وجہ یہ ہے کہ یہ احناف کے مذہب کی قوی دلیل بنتی تھی۔

(۲۷۱)

﴿باب قول الله تعالى عز وجل وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾

اللہ عزوجل کا قول ہے کہ مقام ابراہیم علیہ السلام کو مصلیٰ بناؤ

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... غرض الباب میں تین تقریریں ہیں۔

۱:..... بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اتخذوا امر کا صیغہ ہے اس سے بظاہر وجوب سمجھ میں آتا ہے تو حضرت امام بخاریؒ

نے یہ باب منعقد فرما کر بتلادیا کہ امر ایجابی نہیں ہے بلکہ استحباب کے لئے ہے

۲:..... یہ مصلیٰ رکعت الطواف کے لئے خاص ہے یعنی جو طواف سے فارغ ہو وہ یہاں آ کر دو رکعتیں پڑھے۔

۳:..... اس سے خاص مقام ابراہیم علیہ السلام مراد نہیں بلکہ مقام ابراہیم علیہ السلام والی مسجد مراد ہے کہ اگر حرم

میں کہیں بھی نماز پڑھ لے تو مقام ابراہیم علیہ السلام میں نماز پڑھنے کا حکم پورا ہو گیا اگرچہ نص کا تقاضا یہ ہے کہ مقام

ابراہیم علیہ السلام کے قریب پڑھی جائے مگر مجاز کا تقاضا یہ ہے کہ کہیں بھی پڑھ لے تو یہ حکم پورا ہو جائے گا۔

آیت کاشان نزول :..... علامہ عینیؒ نے اس طرح بیان فرمایا ہے کہ بنی پاک ﷺ نے جب بیت اللہ

کا طواف فرمایا تو آپ ﷺ سے حضرت عمرؓ نے عرض کی کہ یہ ہمارے اب ابراہیمؑ کا مقام ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا

ہاں تو حضرت عمرؓ کہنے لگے کہ افلا نتخذ مقام ابراہیم مصلى کیا ہم اس جگہ کو نماز کے لئے مخصوص نہ کر لیں؟ اس

پر اللہ عزوجل نے یہ آیت مقدسہ نازل فرمائی۔ حضرت عمرؓ کی رائے اور خواہش کے مطابق متعدد آیات نازل ہوئیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے۔

(۳۸۵) حدثنا الحميدى قال نا سفين قال نا عمرو بن دينار قال سألنا ابن عمر عن رجل
ہم سے حمیدی نے بیان کیا، کہا ہم سے سفیان نے بیان کیا، کہا ہم سے عمرو بن دینار نے بیان کیا، کہا ہم نے ابن عمر سے ایک ایسے شخص کے متعلق پوچھا
طاف بالبيت للعمرة و لم يطف بين الصفا و المروة
جو بیت اللہ کا طواف عمرہ کے لئے کرتا ہے لیکن صفا اور مروہ کی سعی نہیں کرتا کہ کیا ایسا شخص (بیت اللہ کے طواف کے بعد)
ایاتى امرأته فقال قدم النبی ﷺ فطاف بالبيت سبعا
اپنی بیوی سے ہمستر ہو سکتا ہے آپ نے جواب دیا کہ نبی کریم ﷺ تشریف لائے آپ ﷺ نے سات مرتبہ بیت اللہ کا طواف کیا
وصلی خلف المقام رکعتین وطاف بین الصفا والمروة وقد کان لکم فی رسول اللہ ﷺ اسوة حسنة
اور مقام ہر ایمان پر بیٹھا، اسلام کے پاس دو رکعت نماز پڑھی پھر صفا اور مروہ کی سعی کی اور تہجد کے لئے نبی کریم ﷺ کی زندگی بہترین نمونہ ہے
وسألنا جابر بن عبد اللہ فقال لا یقرنہا حتی یطوف بین الصفا والمروة (أنظر ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقته للترجمة في قوله وصلّى خلف المقام۔ اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں اور پانچویں راوی حضرت جابر بن عبد اللہ انصاریؓ ہیں۔

اس حدیث کو امام بخاریؒ متعدد مقامات پر لائے ہیں امام مسلمؒ نے، امام نسائیؒ نے اور امام ابن ماجہؒ نے کتاب الحج میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

ایا تی امرأته :..... (ترجمہ) کیا ایسا شخص (بیت اللہ کے طواف کے بعد) اپنی بیوی سے ہم بستر ہو سکتا ہے۔ اس

میں ہمزہ استفہام علی سبیل الاستفسار ہے ای ایجوز الجماع۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ عمرہ میں سعی واجب ہے اور تمام علماء کا یہی مذہب ہے۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ طواف بیت اللہ ضروری ہے اور مقام ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام کے پاس دو رکعت پڑھے۔ بعض حضرات نے ان دو رکعتوں کو سنت اور بعض حضرات نے ان دو رکعتوں کو واجب کہا ہے۔

(۳۸۶) حدثنا مسدد قال نا يحيى عن سيف يعني ابن ابي سليمان قال سمعت مجاهدا
بم سے مسدد نے بیان کیا، کہا ہم سے یحییٰ نے بیان کیا سیف یعنی ابن ابی سلیمان سے انہوں نے کہا کہ میں نے مجاہد سے سنا
قال أتى ابن عمر فقيل له هذا رسول الله ﷺ دخل الكعبة
انہوں نے بتایا کہ حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں کوئی شخص آیا اس نے آپ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ کعبہ کا اندر داخل ہوئے تھے
فقال ابن عمر فاقبلت والنبي ﷺ قد خرج وأجد بلالا قائما بين البابين
ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میں جب آیا تو نبی کریم ﷺ کعبہ سے تشریف لے گئے تھے میں نے دیکھا کہ حضرت بلالؓ کعبہ کے سامنے کھڑے ہیں
فسألت بلالا فقلت اصرى النبي ﷺ فى الكعبة قال نعم ركعتين بين السارينتين
تو میں نے حضرت بلالؓ سے پوچھا کہ کیا نبی کریم ﷺ نے کعبہ کا اندر نماز پڑھی تھی انہوں نے کہا کہ ہاں دو رکعت، ان دو سنتوں کے
اللتين على يساره اذا دخلت ثم خرج فصلى فى وجه الكعبة ركعتين
دو میان کھڑے ہو کر پڑھی تھیں جو کعبہ میں داخل ہوتے وقت بائیں طرف پڑتے ہیں پھر جب باہر تشریف لائے تو کعبہ کے سامنے دو رکعت نماز ادا فرمائی

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقته للترجمة فى قوله ((فصلى فى وجه الكعبة)) ای مواجہ باب الكعبة وهو مقام ابراہیمؑ۔

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں حضرت عبداللہ بن عمرؓ ہیں۔

اس حدیث کو امام بخاریؒ، بخاری شریف میں مختلف مقامات پر متعدد بار لائے ہیں۔ امام مسلمؒ نے، امام

ابوداؤدؒ نے، امام نسائیؒ نے اور امام ابن ماجہؒ نے کتاب الحج میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

دخل الكعبة : وهذا في فتح مكة ولم يعتمر النبي ﷺ في هذه المرة ودخلها بدون احرام

فقال ابن عمرؓ فاقبلت والنبي ﷺ قد خرج : حضرت ابن عمرؓ چونکہ سخت قمع سنت تھے اس لئے جب ان کو یہ خبر ملی کہ حضور ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے تو وہ بھی آپ ﷺ کے پیچھے چلے تاکہ یہ دیکھ سکیں کہ آپ ﷺ نے وہاں جا کر کیا کیا اور جو کچھ آپ ﷺ نے کیا وہی میں کروں گا مگر ان کے پہنچنے سے پہلے آپ ﷺ باہر تشریف لے چکے تھے

الساريتين : ساریۃ کا تثنیہ ہے اس کا معنی ہے اسطوانہ یعنی ستون۔ اس حدیث سے بیت اللہ میں داخلے کا جواز ثابت ہوا اور ”مغنی“ (کتاب کا نام ہے) میں ہے کہ حاجی کے لئے مستحب ہے کہ بیت اللہ میں داخل ہو اور اس میں دو رکعتیں پڑھے جیسے نبی کریم ﷺ نے پڑھیں

سوال : بعض روایات میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے کعبہ میں داخل ہو کر دعا مانگی ہے جیسا کہ حضرت اُسمہؓ نے حضور ﷺ کے بارے میں کہا کہ حضور ﷺ ایک کونے میں دعا مانگ رہے تھے اور میں دوسرے کونے میں دعا میں مشغول ہو گیا اور حضرت بلالؓ نبی پاک ﷺ کے قریب تھے تو اس سے بظاہر دعا ثابت ہوتی ہے صلوٰۃ نہیں؟ اس سے اگلی روایت میں لم یصل صراحت کے ساتھ موجود ہے جس سے نماز کی نفی ثابت ہو رہی ہے۔

جواب اول : بعض علماء نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ دو مرتبہ بیت اللہ میں داخل ہوئے ہوں ایک دفعہ دعا مانگی ہو اور دوسری دفعہ نماز پڑھی ہو لہذا اخبار میں تضاد نہ رہا

جواب ثانی : بعض علماء (امام نوویؒ) کا کہنا ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جب نفی اور اثبات میں تعارض ہو جائے تو اثبات کو ترجیح ہوا کرتی ہے تو حضرت ابن عمرؓ اور حضرت بلالؓ کی روایت مثبت ہے لہذا یہ رائج ہے

جواب ثالث : بعض علماء نے ان دونوں حدیثوں کو جمع کیا ہے اور ان دونوں میں تطبیق دی ہے اور فرمایا ہے کہ آپ ﷺ کا کعبہ میں دخول دو مرتبہ ہوا ہے ایک مرتبہ فتح مکہ کے موقع پر اور دوسرا حجۃ الوداع میں۔ تو نماز پڑھنا محمول ہے ایک مرتبہ کے دخول پر اور نہ پڑھنا محمول ہے دوسری مرتبہ کے دخول پر

فصلی فی وجہ الکعبۃ : اس وقت مقام ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام دروازے کے قریب تھا اس طرح یہ روایت ترجمۃ الباب کے مطابق ہو جائے گی اور اب مقام ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام دروازے سے پانچ چھ صفوں کے فاصلے پر ہے۔

(۳۸۷) حدثنا اسحق بن نصر قال نا عبد الرزاق قال انا ابن جريج عن عطاء قال
ہم سے اسحق بن نصر نے بیان کیا، کہا ہم سے عبد الرزاق نے بیان کیا، کہا ہمیں ابن جریج نے خبر پہنچائی عطاء کے واسطے سے کہا
سمعت ابن عباس قال لما دخل النبي ﷺ البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل
میں نے ابن عباس سے سنا کہ جب نبی کریم ﷺ بیت اللہ کے اندر تشریف لے گئے تو اس کے تمام گوشوں میں آپ ﷺ نے دعا فرمائی اور نماز نہیں پڑھی
حتى خرج منه فلما خرج ركع ركعتين في قُبْل الكعبة وقال هذه القبلة ۳
پھر جب اس سے باہر تشریف لائے تو دو رکعت نماز کعبہ کے سامنے پڑھی اور فرمایا کہ یہی (بیت اللہ) قبلہ ہے

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقته للترجمة في قوله قُبِلَ الكعبة والمراد مقابل الكعبة وهو مقام ابراهيم.

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں راوی حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہیں۔ اس حدیث کو امام مسلمؒ نے مناسک میں اور امام نسائیؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

لم یصل:..... حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت میں صلیٰ اور حضرت بلالؓ کی روایت میں بھی صلیٰ ہے، اور جگہ بھی متعین کی گئی ہے اور اس روایت میں لم یصل ہے تو بظاہر تعارض ہوا؟ تطبیق پہلے بیان ہو چکی ہے۔

وقال هذه القبلة: اس کے تین مطلب بیان کئے جاتے ہیں۔

۱:۔۔۔ کہ اب یہ ہمیشہ کے لئے قبلہ بنا دیا گیا اس میں نسخ نہیں ہوگا

۲..... جو کعبہ کے سامنے اور اس کا مشہدہ کر رہا ہے اس کے لئے عین قبلہ شرط ہے بخلاف غائب کے ۲

۳۰..... وَأَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّىٰ ۖ فِيهِ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ۚ عَلَىٰ نَبِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَابِلُهُ ۖ هُوَ
معلوم نہیں ہوتا، بلکہ قبلہ تو یہ ہے۔

(۲۷۲)

﴿باب التوجه نحو القبلة حيث كان﴾
(نماز) میں قبلہ کی طرف رخ کرنا۔ خواہ کہیں بھی ہو

وقال	ابو هريرة	قال	النبي ﷺ	استقبل	القبلة	وكبر
اور ابو ہریرہؓ نے کہا کہ	حضرت نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ	قبلہ کی طرف رخ کرو اور تکبیر کہو				

ترجمة الباب کی غرض :..... امام بخاریؒ یہاں سے یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ انسان جہاں کہیں بھی ہو
توجہ الی القبلة ضروری ہے۔ استقبال قبلہ شرط ہے تعمیم مکان بھی ہے اور تعمیم زمان بھی یعنی استقبال قبلہ نماز کے
لئے ہر جگہ اور ہر وقت ضروری ہے اگر جہت قبلہ مشتبہ ہو جائے تو تحوی کا حکم ہے تو پھر جہت تحریری ہی جہت قبلہ
ہو جائے گی لیکن غلطی کی صورت میں اگر نماز کے اندر پہنچا تو فوراً پھر جائے لیکن اگر نماز سے فارغ ہو چکا ہے پھر پتہ
چلا کہ کعبہ کی مخالف جہت کی طرف نماز پڑھی ہے تو اب اس صورت میں آئمہ کرامؒ کے درمیان اختلاف ہے۔

امام شافعیؒ :..... فرماتے ہیں کہ نماز لوٹائے۔

امام مالکؒ :..... فرماتے ہیں کہ اگر وقت کے اندر اطلاع ہو گئی ہے تو نماز لوٹائے ورنہ نہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ :..... فرماتے ہیں کہ نماز ہو گئی لوٹانے کی ضرورت نہیں۔

وقال ابو هريرة الخ: یہ تعلیق ہے قصہ مُسَيِّ صلوٰۃ والی حدیث ابو ہریرہؓ کا ایک حصہ ہے جسے امام بخاری کتاب الاستیذان میں لائے ہیں!

(۳۸۸) حدثنا عبد الله بن رجاء قال نا اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال
ہم سے عبد اللہ بن رجاءؓ نے بیان کیا، کہا ہم سے اسرائیلؓ نے ابو اسحقؓ کے واسطے سے بیان کیا وہ حضرت براءؓ سے کہ
كان رسول الله ﷺ نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا وكان رسول الله ﷺ يحب
نبی کریم ﷺ نے سولہ یا سترہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نمازیں پڑھیں اور رسول اللہ ﷺ پسند فرماتے تھے
ان يوجه الى الكعبة فانزل الله عز وجل قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ
کہ کعبہ کی طرف رخ کر کے نمازیں پڑھیں پس خداوند تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ”ہم آپ ﷺ کا آسمان کی طرف بار بار چہرہ اٹھانا دیکھتے ہیں“
فتوجه نحو القبلة وقال السفهاء من الناس وهم اليهود ماؤلَّهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ النَّبِيُّ كَانُوا عَلَيْهَا
پھر آپ ﷺ موجودہ قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے لگے مفسرین نے یہودیوں سے کہا شروع کر دیا کہ انہیں سابقہ قبلہ سے کس چیز نے پھیر دیا
قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
آپ ﷺ فرمادیجئے کہ اللہ ہی کی ملکیت ہے مشرق بھی مغرب بھی اللہ جس کو چاہتا ہے سیدھے راستے کی ہدایت کرتا ہے
فصلّى مع النبي ﷺ رجل ثم خرج بعد ما صلى فمر على قوم من الانصار
ایک شخص نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پھر نماز کے بعد وہ چلے اور انصار کی ایک جماعت سے ان کا گزر ہوا
في صلوة العصر يصلون نحو بيت المقدس فقال هو يشهد انه صلى مع رسول الله ﷺ
جو عصر کی نماز پڑھ رہی تھی بیت المقدس کی طرف رخ کر کے انہوں نے کہا کہ وہ گواہی دیتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ وہ نماز پڑھی ہے
وانه توجه نحو الكعبة فتحرف القوم حتى توجهوا نحو الكعبة (راجع ۴۰)
جس میں آپ ﷺ نے موجودہ قبلہ (کعبہ) کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی تھی پھر وہ جماعت پھرتی اور کعبہ کی طرف اپنا چہرہ کر لیا

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقہ للترجمة فی قوله ((فتوجه نحو القبلة))

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں، چوتھے حضرت براء بن عازب الانصاریؓ ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو متعدد بار مختلف مقامات پر لائے ہیں مثلاً کتاب الصلوٰۃ اور کتاب التفسیر میں اور امام مسلمؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اور امام ترمذیؒ، امام نسائیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

صلی نحو بیت المقدس ستة عشر شهراً او سبعة عشر شهراً (ترجمہ) نبی کریم ﷺ نے سولہ ماہ یا سترہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نمازیں پڑھیں آنحضرت ﷺ ربیع الاول میں ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لائے رجب کے آخر میں تحویل قبلہ کا حکم آیا تو جس نے ان دونوں مہینوں کو مستقل شمار کر لیا اس نے سب سے عشر کہہ دیا اور جس نے دونوں کو ایک شمار کر لیا تو اس نے ستہ عشر کہہ دیا، کیونکہ کچھ دن ربیع الاول کے تھے اور کچھ دن رجب کے۔

سوال : تحویل قبلہ کب، کہاں اور کون سی نماز میں واقع ہوئی؟

جواب : تحویل قبلہ ماہ رجب میں واقع ہوئی نماز اور محل وقوع کے بارے میں اختلاف ہے بعض حضراتؒ کی رائے یہ ہے کہ ظہر کی نماز میں ہوئی اور بعض حضراتؒ کی رائے یہ ہے کہ عصر کی نماز میں تحویل قبلہ واقع ہوئی تحویل قبلہ کی اطلاع دینے والے شخص نے فجر یا عصر کی نماز میں اطلاع دی عصر کا واقعہ مجلہ بنو سالم مدینہ منورہ کا ہے اور فجر کا واقعہ قبا کا ہے۔

ہو یشہد: باب من الایمان من الصلوٰۃ میں یشہد کی بجائے اشہد ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یشہد سے وہ اپنی ذات مراد لے رہا ہے لیکن اسے علی سبیل التدریج یا علی طریقۃ التفات غائب کے لفظ سے تعبیر کر رہا ہے۔

سوال : اس روایت میں صلوٰۃ العصر کا ذکر ہے جب کہ بخاری، مسلم اور نسائی میں حضرت ابن عمرؓ سے جو روایت مذکور ہے اس میں فجر کی نماز کا ذکر ہے تو بظہر ان دونوں میں تعارض ہے تو ان کے درمیان توفیق اور تطبیق کی کیا صورت ہے؟

جواب : تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ تحویل قبلہ کی خبر مدینہ میں رہنے والوں کو اس وقت پہنچی جب کہ وہ عصر کی نماز پڑھ رہے تھے اور اگلے دن اہل ثبا کے پاس یہ خبر فجر کی نماز میں پہنچی اس لئے کہ وہ مدینہ سے باہر رہتے تھے

(۳۸۹) حدثنا مسلم بن ابراهيم قال نا هشام بن عبد الله قال نا يحيى بن ابى كثير عن محمد بن
ہم سے مسلم بن ابراہیم نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے ہشام بن عبد اللہ نے بیان کیا، کہا ہم سے یحییٰ بن ابی کثیر نے بیان کیا محمد بن
عبدالرحمن عن جابر بن عبد الله قال كان النبی ﷺ يصلي على راحلته حيث توجهت به
عبدالرحمنؓ کے واسطے سے حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے انہوں فرمایا کہ نبی کریم ﷺ اپنی سواری پر خواہ اس کا رخ کسی طرف ہو (نفل) نماز پڑھتے تھے
فاذا اراد الفريضة نزل فاستقبل القبلة (انظر ۱۰۹۹، ۱۰۹۹، ۱۱۴۰)
لیکن جب فرض نماز پڑھنا چاہتے تو سواری سے اتر جاتے اور قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة هذا الحديث للترجمة في قوله ((فاستقبل القبلة))

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو متعدد بار بخاری شریف میں لائے ہیں۔ امام مسلمؒ، امام ابوداؤدؒ، امام ترمذیؒ اور امام نسائیؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

حيث تَوَجَّهْتُ : نفلوں میں تو اس کی گنجائش ہے اور یہ استثنائی صورت ہے۔

سواری پر نفل نماز پڑھنے کا حکم :

امام اعظمؒ اور امام محمدؒ : کے نزدیک حضر میں سواری پر نفل نماز پڑھنا جائز نہیں، اور سفر میں جائز ہے۔

امام ابو یوسفؒ : کے نزدیک حضر میں بھی جائز ہے لیکن مکروہ ہے۔

(۳۹۰) حدثنا عثمان قال نا جرير عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله

ہم سے عثمان نے بیان کیا، کہا ہم سے جریر نے منصور کے واسطے سے بیان کیا وہ ابراہیم سے وہ علقمہ سے کہ عبد اللہ نے فرمایا کہ

صلى النبي ﷺ قال ابراهيم لا ادرى زاد او نقص فلما سلم قيل له

نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھی ابراہیم نے کہا کہ مجھے نہیں معلوم کہ نماز میں زیادتی ہوئی یا کمی پھر جب آپ ﷺ نے سلام پھیرا تو آپ ﷺ سے کہا گیا

يا رسول الله ﷺ احدث في الصلوة شئى قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا

کہ یا رسول اللہ کیا نماز میں کوئی نیا حکم نازل ہوا ہے آپ ﷺ نے فرمایا آخر بات کیا ہے لوگوں نے کہا کہ آپ ﷺ نے اس طرح نماز پڑھی ہے

فثنى رجليه واستقبل القبلة وسجد سجدتين ثم سلم

پس آپ ﷺ نے اپنے دونوں پاؤں سمیٹ لئے اور رخ انور قبلہ کی طرف کر لیا اس کے بعد دو سجدے کئے اور سلام پھیرا

فلما اقبل علينا بوجهه قال انه لو حدث في الصلوة شئى لنبأكم به

جب (نماز سے فارغ ہو کر) ہماری طرف متوجہ ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر نماز میں کوئی نیا حکم نازل ہوا ہوتا تو میں آپ کو پہلے ہی بتا چکا ہوتا

ولكن انما انا بشر مثلکم انسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني

لیکن میں تو تمہارے ہی جیسا انسان ہوں جس طرح تم بھولتے ہو میں بھی بھولتا ہوں اس لئے جب میں بھول جایا کروں تو تم مجھے یاد دلادیا کرو

واذا شك احدكم في صلوته فليتحجر الصواب فليتم عليه ثم ليسلم ثم يسجد سجدتين

اور اگر کسی کو نماز میں شک ہو جائے تو اس وقت کسی یقینی صورت تک پہنچنے کی کوشش کرے اور اسی کے مطابق نماز پوری کرے پھر سلام پھیر کر دو سجدے کرے

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة هذا الحديث للترجمة في قوله ((فثنى رجليه واستقبل القبلة))

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں، چھٹے حضرت عبد اللہ بن مسعود ہیں۔ امام بخاری، امام مسلم، امام ابو داؤد،

امام نسائی اور امام ابن ماجہ بھی نے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

انما انا بشر مثلکم : اس موقع پر آپ ﷺ نے اپنے بشر ہونے کا اعلان فرمایا اور قرآن مجید میں بھی

قل انما انا بشر مثلكم ہا

اعلان بشریت : اس حدیث مبارکہ میں آپ ﷺ نے اپنے بشر ہونے کا اعلان فرمایا اور رب ذوالجلال نے قرآن مجید میں قل انما انا بشر مثلكم فرمایا ہے تو آپ ﷺ کی بشریت دلائل قطعیہ سے ثابت ہے۔ آپ ﷺ کی کچھ شانیں ذاتی ہیں اور کچھ صفاتی۔ بشر ہونا شان ذاتی ہے اور نبی ہونا شان صفاتی ہے۔ جس طرح آپ ﷺ کی شان صفاتی کا منکر کافر ہے اسی طرح آپ ﷺ کی شان ذاتی کا منکر بھی کافر ہے یہ ایسے ہی جیسے رسالت اور ختم نبوت کا منکر کافر ہے مشرکین مکہ آنحضرت ﷺ کی شان ذاتی کو تو مانتے تھے اور شان صفاتی کا انکار کرتے تھے کیونکہ شان ذاتی (بشریت) یہ توحسی اور ظاہر تھی اس کو تو انہوں نے مان لیا شان صفاتی معنوی اور باطنی چیز ہے اس کا انہوں نے انکار کر دیا۔ اس کا انکار قابل تعجب نہیں ہے لیکن تعجب خیر بات یہ ہے کہ بعض لوگ شان صفاتی کو تو مانتے ہیں مگر شان ذاتی (بشریت) کا انکار کرتے ہیں آپ ﷺ پر ایمان لانے کے صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ حضور ﷺ کو بشر مانا جائے اگر کوئی شخص نبی ﷺ کو نبی تو تسلیم کرتا ہے مگر بشر ماننے کے لئے تیار نہیں تو وہ درحقیقت نبی کو نبی ہی تسلیم نہیں کرتا مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ میں محمد ﷺ کو نبی تو مانتا ہوں مگر وہ جو محمد ﷺ بن عبد اللہ ہاشمی ہے ان کو نہیں مانتا۔ ایک شخص کہتا ہے کہ میں محمد ﷺ کو نبی مانتا ہوں مگر وہ جو مکہ میں پیدا ہوئے اور جنہوں نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی ان کو نہیں مانتا اگر کوئی شخص ان سب باتوں کو مانتا ہے مگر بشریت کا انکار کرتا ہے تو وہ کافر ہے۔

فرو بشر : بشر اور نور کا جھگڑا درحقیقت رسالت کا انکار کرنے کے لئے گھڑا ہوا ہے اگر کوئی شخص کہے کہ میں نبی ﷺ کو بشر نہیں مانتا تو وہ حقیقت میں آپ ﷺ کے رسول ہونے کا منکر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بشر کو رسول ﷺ بنایا اور تم نور کو رسول ﷺ مانتے ہو تو رسول ﷺ کو رسول نہ مانا۔ اہل باطل کا طریقہ یہ ہے کہ جس چیز کو ختم کرنا چاہتے ہیں اس کا خوب پرچار کرتے ہیں اہل بدعت جو درحقیقت سنت سے بٹے ہوئے ہیں ان کو اہل سنت کہلوا یا خشی کہ جو حقیقی اہل سنت ہیں انہوں نے بھی دیکھا دیکھی ان کو اہل سنت کہنا شروع کر دیا پھر حاضر و ناظر کا مسئلہ چھیڑ کر معجزات کا انکار کروایا اس لئے کہ جو حاضر و ناظر ہو اس کے لئے سواری کی کیا ضرورت ہے؟ تو مذاق اور معراج کا انکار کرایا مشرکین مکہ کہا کرتے تھے کہ بشر رسول نہیں ہو سکتا ابعت اللہ بشرا رسولا۔ بشریت توحسی تھی اس کا تو وہ انکار نہیں کر سکتے

تھے لہذا انہوں نے کہنا شروع کر دیا کہ رسول بشر نہیں ہو سکتا اس کا انہوں نے خوب پرچار کیا۔ مثنیٰ دونوں (مشرکین مکہ و بدعتیوں) کا ایک ہے کہ بشریت اور رسالت دونوں جمع نہیں ہو سکتے نبی ﷺ کو مختار کل کہہ کر شفاعت کا انکار کروادیا اور مشہور کر دیا کہ دیوبندی شفاعت کے منکر ہیں وحی کا انکار کروانے کے لئے عالم اغیب ہونے کا مسئلہ چھیڑ دیا یہ لوگ شیعوں کے ساتھ تو اکٹھے ہو جائیں گے اہل حدیثوں کے ساتھ اتحاد کریں گے مگر دیوبندیوں کے ساتھ اکٹھے نہیں ہو سکتے اور آپ جانتے ہیں کہ حق اور باطل اکٹھے نہیں ہو سکتے یہ لوگ ہمیشہ عبارات پر جھگڑا کرتے ہیں مسائل پر نہیں کیونکہ مسائل میں یہ ہار چکے ہیں اور عبارات کو ہر آدمی سمجھ نہیں سکتا بڑے بڑے ادیب بھی نہیں سمجھتے۔ امیر عزیمت حضرت مولانا حق نواز جھنگوی شہیدؒ جب درس نظامی سے فارغ ہو کر اپنے علاقے میں پہنچے تو بریلویوں کے ساتھ منظرہ رکھ لیا اور موضوع یہ متعین ہوا کہ اس بات کا تعین کرنا ہے کہ بریلویوں اور دیوبندیوں میں سے توہین رسالت کون کرتا ہے؟ بریلویوں نے کہا کہ دلائل کی صحت اور عدم صحت کا فیصلہ کون کرے گا؟ تو مولانا نے فرمایا کہ جس کو چاہو مقرر کر لو، انہوں نے شیعہ کو فیصل مقرر کر لیا، جگہ اور وقت کا تعین ہوا منظرین حاضر ہوئے جانین نے دلائل دیئے دونوں طرف کے دلائل سننے کے بعد شیعہ فیصل نے فیصلہ دیا کہ دونوں توہین رسالت کرتے ہیں مگر دیوبندیوں کے خلاف دلائل رائج معلوم ہوتے ہیں چونکہ یہ سارا منظرہ اکابرین کی عبارات پر تھا اور ان (اکابرین) کی عبارات کو بڑے سے بڑا ادیب بھی نہیں سمجھ سکتا بریلوی اور شیعہ کیا سمجھیں گے۔

مثلمک : یہ شان ذاتی کے اعتبار سے ہے اور شان صفاتی کے اعتبار سے ایک مرتبہ آپ ﷺ نے فرمایا ایکم مثلی انا ابیت یطعمنی ربی ویسقینی۔ نبی پاک ﷺ کی آنکھ اور امتی کی آنکھ کی بناوٹ ایک ہوگی لیکن تمہاری آنکھ صرف آگے دیکھتی ہے نبی پاک ﷺ کی آنکھ پیچھے بھی دیکھتی ہے ہمارا پسینہ شفاء نہیں ہے بلکہ بدبودار ہے آپ ﷺ کا پسینہ شفاء اور خوشبودار ہے ہمارے لعاب اور آپ ﷺ کے لعاب میں فرق ہے آپ ﷺ کا لعاب شفاء ہے آپ ﷺ کے ہاتھ اور ہمارے ہاتھ میں فرق ہے ہمارا ہاتھ کسی کو لگے تو درد محسوس کرے اور نبی پاک ﷺ کا ہاتھ لگ جائے تو درد دور ہو جائے۔

انسنی کما تنسون : میں بھولتا ہوں جیسے تم بھولتے ہو، یہ تشبیہ نفس نسیان میں ہے لیکن ہمارے اور

آپ ﷺ کے سبب نسیان میں فرق ہے اور وہ تین طرح سے ہے۔

۱: ہمارا بھولنا وساوسِ شیطانی کی وجہ سے ہے اور آپ ﷺ کا بھولنا اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں استغراق کی وجہ سے ہے۔

۲: ہمارا بھولنا محقیصِ صلوٰۃ ہے اور آپ ﷺ کا بھولنا تعلیمِ تکمیلِ صلوٰۃ ہے۔

۳: ہمارا بھولنا خلافِ تشریع ہے اور آپ ﷺ کا بھولنا تشریع ہے۔

واقعہ :۔ شاہ عبدالحق روڈلویؒ ایک بزرگ گزرے ہیں، فرماتے ہیں کہ چودہ سال تک ایک مسجد میں نماز پڑھی

مسجد کا راستہ معلوم نہیں تھا تو مسجد میں کیسے جاتے؟ فرمایا کہ ایک آدمی حق حق کہتا مسجد کو چلتا جاتا اور میں اس کے پیچھے

پیچھے چلا جاتا اسی طرح مجذب مجنون ہو جاتا ہے تو وہ تو معذور ہو جاتا ہے اور تم صحیح سلامت ہوتے ہوئے چھوڑتے ہو۔

عدد سہوِ صلوات :۔ آپ ﷺ کا پانچ مرتبہ نماز میں بھولنا ثابت ہے۔

۱: ایک دفعہ ظہر یا عصر میں چار رکعت پڑھنے کی بجائے دو پر سلام پھیر دیا۔

۲: ایک دفعہ ظہر یا عصر میں چار کی بجائے پانچ پڑھ لیں۔

۳: ایک دفعہ قعدۂ اولیٰ چھوڑ دیا۔

۴: ایک دفعہ قرأتِ بھول گئے اور نماز ختم فرمائی اور حضرت ابن مسعودؓ کو فرمایا ہلا ذکر تفسی، اس سے لقمہ

دینا ثابت ہو گیا۔

۵: ایک دفعہ مغرب کی نماز میں تیسری رکعت چھوڑ دی۔

تنبیہ :۔ آنحضرت ﷺ کے بھولنے کی غرض تشریع ہے کہ تم اگر ایسے بھول جاؤ تو کیا کرو گے۔

﴿ مسئلہ تحرّی ﴾

سوال :۔ اگر کوئی نمازی بھول جائے مثلاً تین پڑھیں یا چار قرأت کی یا نہیں وغیرہ تو وہ کیا کرے؟

جواب :۔ ایسے شخص کے لئے تحرّی کا حکم ہے۔

احنافؒ کے نزدیک شاک (شک میں پڑنے والا) کے لئے حکم یہ ہے کہ اسے شک اگر نماز میں پہلی دفعہ

پڑا ہے تو استیناف کرے اگر اکثر بھول لگ جاتی ہے تو تحری کرے سوچ و بچار سے جو جانب رائج ہو جائے تو اس کے مطابق عمل کرے ورنہ اقل (دو اور تین میں سے دو) پر عمل کرے اور اس کے ساتھ مجہدہ سہو بھی کرے۔

تنسون: یہ نسیان سے مشتق ہے معنی بھولنا اور اصطلاحی معنی النسیان غفلة القلب عن الشيء .

شک کا لغوی معنی: خلاف یقین اور اصطلاح میں شک کہتے ہیں کہ جس کے علم اور جہل کی دونوں طرفیں برابر ہوں اگر ان میں سے ایک جانب رائج ہو اور دوسری کو بھی نہ چھوڑا گیا ہو تو وہ ظن ہے۔

(۲۷۳)

﴿باب ماجاء فی القبلة ومن لم یزال اعادة علی من سہی﴾

فصلی الی غیر القبلة وقد سلم النبی ﷺ فی رکعتی الظهر

واقبل علی الناس بوجهہ ثم اتم ما بقی ﴿﴾

قبلہ سے متعلق جو احادیث مروی ہیں اور ان لوگوں کا بیان جو بھول کر قبلہ کے علاوہ

کسی دوسری طرف رخ کر کے نماز پڑھنے والے کی نماز کا اعادہ ضروری نہیں سمجھتے

اور نبی کریم ﷺ نے ظہر کی دو رکعت کے بعد سلام پھیر دیا تھا پھر لوگوں کی

طرف متوجہ ہوئے اس کے بعد باقی رکعتیں پوری کیں

ترجمة الباب کی غرض: یہ ہے کہ امام بخاریؒ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے بھول کر قبلہ

کے علاوہ کسی اور طرف منہ کر کے نماز پڑھ لی تو اس کا کیا حکم ہے؟ امام بخاریؒ نے یہاں مختلف مسائل بیان فرمائے ہیں ان مسائل میں سے اہم مسئلہ سہو ہے چونکہ یہ اہم اور اختلافی تھا اس لئے خاص طور پر اس کو ذکر فرمایا یہ ترجمہ کا دوسرا جزء ہے اور پہلا جزء استقبال قبلہ کے بارے میں ہے۔

سوال: اگر کوئی شخص تخری کے بعد بھول کر غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ لے تو اس کا کیا حکم ہے؟

جواب: ... ائمہ کرام کا اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل یہ ہے۔

مذہب شوافع: ... امام شافعیؒ کے نزدیک اعادہ واجب ہے۔

مذہب مالکیہ: ... امام مالکؒ کے نزدیک وقت کے اندر اندر نماز کا اعادہ کر لے۔

مذہب احناف و حنابلہ و امام بخاریؒ: ... ان حضرات کے نزدیک نماز کا اعادہ نہیں امام بخاریؒ اس باب سے حنفیہ اور حنابلہ اور جمہوری تائید فرما رہے ہیں!

وقد سلم النبي ﷺ في ركعتي الظهر: ... یہ تعین حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کا حصہ ہے جو ذوالسیدین کے قصہ کے بارے میں ہے اس سے ترجمۃ الباب کے دوسرے جزء پر استدلال فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص بھول کر غیر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لے تو اس پر اعادہ نہیں ہے اسی طرح جب آپ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھا کر رخ انور لوگوں کی طرف کیا تو ایسا بھول کر کیا اور درمیان والی حالت صلوٰۃ کی ہے چونکہ ابھی ظہر کی دو رکعتیں باقی تھیں تو نماز میں آپ ﷺ نے غیر قبلہ کی طرف رخ فرمایا تو صلی الی غیر القبلیہ ہو گیا۔

(۳۹۱) حدثنا عمرو بن عون قال ناھشیم عن حمید عن انس بن مالک قال قال عمر رضی اللہ عنہ

ہم سے عمرو بن عون نے بیان کیا کہ ہم سے حمید سے حمید کے واسطے سے بیان کیا انہوں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے واسطے سے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا

وافقت ربي في ثلاث قلت يا رسول الله ﷺ

کہ میری رائے تین باتوں کے متعلق اللہ رب العزت کی وحی کے مطابق ربی ہے میں نے کہا تھا کہ یا رسول اللہ

لَوَاتَخَذْنَا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى فَزَلْتُ وَأَتَّخِذُو مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى			
اگر ہم مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بنا لیتے تو بڑا اچھا ہوتا اس پر یہ آیت نازل ہوئی ”اور تم مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بناؤ“			
وَايَةُ الْحِجَابِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوَامَرْتُ نِسَاءً كَ أَنْ يَحْتَجِبْنَ فَانَّهُ يَكْلَمُهُنَّ الْبَرُّ			
دوسری آیت حجاب ہے میں نے کہا کہ یا رسول اللہ اگر آپ ﷺ اپنی ازواجِ مطہرات کو پردہ کا حکم دیتے تو بہتر ہوتا کیونکہ ان سے اچھے			
والفاجر	فزلت	ایۃ	الحجاب
اور برے ہر طرح کے لوگ گفتگو کرتے ہیں اس پر آیت حجاب نازل ہوئی			
واجتمع	نساء	النبي ﷺ	فی الغيرة علیہ
اور ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ کی ازواجِ مطہرات جو شہ و خروش کے ساتھ آپ ﷺ کی خدمت میں اکٹھی حاضر ہوئیں ہم رائے ہو کر			
(چند مقامات سے)			
فَقُلْتُ لَهُنَّ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَرْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُمْ مُسْلِمَاتٍ فَزَلْتُ هَذِهِ الْآيَةُ			
میں نے ان سے کہا تھا کہ ممکن ہے کہ اللہ سب عزت تمہیں طلاق دے دیں اور تمہارے بدلے تم سے بہتر مسلمہ بیویں عنایت فرمائیں تو یہ آیت نازل ہوئی			
وَقَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَهْذُو			
اور ابن ابی مریمؓ نے کہا کہ مجھے یحییٰ بن ایوبؓ نے خبر پہنچائی کہا کہ مجھ سے حمیدؓ نے بیان کیا کہا کہ میں نے حضرت انسؓ سے یہ حدیث سنی تھی			
(جس میں اسی طرح کے الفاظ سے اس بات اصرار میں لکھا گیا تھا) (انظر ۴۲۸۲، ۴۲۹۰، ۴۹۱۶)			

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة في الجزء الاول لَوَاتَخَذْنَا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى

والمراد من مقام ابراهيم الكعبة على قول وهى قبة .

اس حدیث سے ترجمۃ الباب کا پہلا جزء ثابت ہو رہا ہے۔

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں حضرت عمر بن خطابؓ ہیں۔

امام بخاریؒ اس حدیث کو مختلف مقامات پر متعدد بار لائے ہیں امام نسائیؒ امام ترمذیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی

اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

قال عمرو وافقت ربي في ثلث: حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میری رائے تین باتوں کے متعلق اللہ رب العزت کی وحی کے مطابق رہی اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ ان امور کو چاہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی منشاء کے مطابق حکم نازل فرمایا۔

سوال: موافقتِ عمرؓ تو اس کے علاوہ بھی ہیں۔ تقریباً پندرہ تک شمار کی گئی ہیں اور حضرت عمرؓ تین امور کے بارے میں فرما رہے ہیں؟

جواب: اس روایت میں ثلاث (یعنی تین کا عدد) پندرہ کے مخالف نہیں ہے کیونکہ مفہوم عدد معتبر نہیں ہوتا تو ثلاث کے سے زائد کی نفی بھی نہیں ہو رہی کیونکہ یہ عدد تین سے زائد کی نفی پر دلالت نہیں کرتا جن تین موافقتِ عمرؓ کا ذکر اس حدیث پاک میں ہے وہ یہ ہیں۔

(۱): حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اگر ہم مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بنا سکتے تو اچھا ہوتا اس پر واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ نازل ہوئی۔

(۲): حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اگر آپ اپنی ازواج مطہرات کو پردہ کا حکم دیتے تو بہتر ہوتا کیونکہ ان سے اچھے اور برے ہر طرح کے لوگ گفتگو کرتے ہیں اس پر آیت حجاب نازل ہوئی اور وہ آیت حجاب یہ ہے يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْبِنْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ۚ

(۳) ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ کی ازواج مطہرات جوش و خروش میں آپ کی خدمت میں ہم رائے ہو کر اکٹھی آئیں میں نے ان سے کہا تھا ہو سکتا ہے کہ اللہ رب العزت تمہیں طلاق دے دیں اور تمہارے بدلے تم سے بہتر مسلمہ بیویاں عنایت فرمادیں تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ غَسَّيْ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاحًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ ۚ

فائدہ: ... بدر کے قیدیوں، منافقین کی نماز جنازہ اور تحریم خمر وغیرہ کے متعلق آپ کی رائے کے مطابق اللہ کی طرف سے احکامات آئے۔

فی الغیرۃ علیہ: غیرت یا تو اس بات میں تھی کہ حضرت ماریہؑ سے جماع فرمایا یا اس واسطے کہ حضرت ام سلمہؓ کے ہاں غسل (شہد) پایا۔ اس واقعہ کی تفصیل اپنے مقام پر آئے گی۔ ان شاء اللہ

قال ابو عبد اللہ الخ: یہ امام بخاریؒ کی کنیت ہے۔

ابن ابی مریم: سے مراد سعید بن محمد بن الحکم ہیں جو ابن ابی مریم کی کنیت سے مشہور ہیں۔ امام بخاریؒ نے اس کو یہاں اور کتاب التفسیر میں تعلیلاً ذکر فرمایا ہے۔

سوال: اس تعلیق کو امام بخاریؒ نے یہاں کیوں ذکر فرمایا؟

جواب: یہ بتلانے کے لئے کہ جمید نے اس کو حضرت انسؓ سے سنا ہے تاکہ وضاحت و صراحت ہو جائے۔

بہذا: اسی بالحديث المذكور سنداً ومتأفقاً من رواية انس عن عمر لا من رواية انس عن النبي ﷺ

(۳۹۲) حدثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالک عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر

هم سے عبد اللہ بن یوسفؒ نے بیان کیا کہ ہمیں مالک نے عبد اللہ بن دینارؒ کے واسطے سے خیرہ بچہؒ کی کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے آپؓ

قال بين الناس بقاء في صلوة الصبح اذ جاءهم اب فقال ان رسول الله ﷺ قد انزل عليه الليلة قرآن

نے فرمایا کہ لوگ قبا میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے کہ اتنے میں ایک شخص آیا اس نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ پر رات وحی نازل ہوئی ہے

وقد أمر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة ۲

اور انھیں کعبہ کی جانب پھرنے کی تلقین کا حکم دیا گیا تو تم بھی اسی طرف رخ کر لو اس وقت وہ شاہ کی جانب رخ کئے ہوئے تھے وہ کعبہ کی جانب پھر گئے

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة من حيث الدلالة عليها من الجزء الاول وهو قوله وقد امر ان

يستقبل الكعبة

اس حدیث کو امام بخاریؒ کتاب التفسیر میں بھی لائے ہیں۔ امام مسلمؒ اور امام نسائیؒ نے کتاب الصلوة اور

کتاب التفسیر میں اس کی تخریج فرمائی ہے۔

قال بین الناس بقاء: یہ بات پہلے بتائی جا چکی ہے کہ قباء کے اندر صبح کی نماز میں تحویل قبلہ کا اعلان ہوا اور بنو سلمہ میں عصر کی نماز میں۔

آت: اسم فاعل کا صیغہ ہے الاتیان مصدر سے۔ معنی آنے والا۔

سوال: یہ آنے والا کون تھا؟ جواب: ... یہ آنے والا عباد بن بشر تھا۔

قد انزل علیہ اللیلۃ قرآن: ... رات کا اطلاق گزشتہ دن کے بعض حصہ پر کیا گیا ہے اور قرآن سے مراد یہ آیت ہے قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ (الایہ ۱)

(۳۹۳) حدثنا مسدد قال نا يحيى عن شعبة عن الحَكَم عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله
هم سے مسدد نے بیان کیا کہا کہ ہم سے یحییٰ نے بیان کیا شعبہ کے واسطے سے وہ حکم سے وہ ابراہیم سے وہ علقمہ سے وہ عبد اللہ
قال صلى النبي ﷺ الظهر خمسا فقالوا ازيد في الصلوة
سے انھوں نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے ظہر کی نماز (ایک مرتبہ) پانچ رکعت پڑھائی اس پر لوگوں نے پوچھا کہ کیا نماز میں زیادتی ہو گئی ہے
قال ما ذاك قالوا صليت خمسا قال فثنى رجله ومجد سجدتين (راجع ۴۰۱)
آپ ﷺ نے فرمایا بات کیا ہے؟ صحابہ نے عرض کی کہ آپ ﷺ نے پانچ رکعت نماز پڑھائی ہے
حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ پھر آپ ﷺ نے اپنے پاؤں موڑ لیے اور دو سجدے کئے

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقتہ للترجمة ظاهرة لان سها فصلی ولم يعد تلك الصلوة (اور یہ حدیث گزشتہ باب میں گزر چکی ہے)

الظهر خمسا: ہمارے نزدیک چار پر بیٹھنا لازم ہے اگر چار پر بیٹھے بغیر پانچویں رکعت ملائی تو فرض نفل ہو جائیں گے۔

(۲۷۴)

﴿باب حکُّ البزاق بالید من المسجد﴾

مسجد میں تھوک کو اپنے ہاتھ سے صاف کرنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمۃ الباب کی غرض اور ربط :.....

سوال :..... قبلہ کی بات چلتے چلتے مسجد کی بات چل پڑی تو دونوں میں کیا ربط ہے؟

جواب :..... اصل استقبال قبلہ کے بعد احترام قبلہ کے باب کا بیان ہے لیکن چونکہ روایت کے اندر حکّ بزاق (تھوک صاف کرنے) کا ذکر تھا اس لئے اس کو ترجمہ کے اندر ذکر فرما دیا۔ یا اس طرح کہہ لیں کہ چونکہ قبلہ کا ذکر ہو رہا تھا امام بخاریؒ نے اس کے ذیل میں مساجد کے احکام بھی ذکر فرما دیئے اس لئے کہ مساجد کے اندر قبلہ کا خاص لحاظ ہوتا ہے قبلہ کے رخ پر مساجد بنائی جاتی ہیں!

حکم البزاق ودفع تعارض فی الروایات :..... نمازی اگر اکیلا ہو اور نماز کے اندر تھوک غلبہ کرے اور مسجد بھی کچی ہو تو بائیں جانب تھوک دے، دائیں طرف اور سامنے تھوکنا جائز نہیں، بائیں طرف بھی تب جائز ہے جب اکیلا ہو اور مسجد بھی کچی ہو یا جنگل میں ہو اس بارے میں تین قسم کی روایات آئی ہیں۔
(۱) بائیں طرف (۲) کپڑے میں تھوک کر ل دے (۳) قدموں کے نیچے تھوک دے۔

تینوں قسموں کی روایات میں تطبیق: اس طرح ہے کہ کچھ مسجد میں جب اکیلا نماز پڑھ رہا ہو اور آس پاس نمازی نہ ہوں تو بائیں طرف تھو کے، اور اگر مسجد کچھ ہو بائیں طرف نمازی ہوں تو قدموں کے نیچے تھو کے، اور اگر مسجد کچھ ہو تو اس وقت کپڑے میں مل لے، بائیں طرف مت تھو کے اور نہ ہی بائیں پاؤں کے نیچے۔

سوال: دائیں طرف اور سامنے تھوکنے میں کیا حرج ہے؟

جواب: سامنے نہ تھوکنے کی ایک وجہ تو احترام قبلہ ہے اور دوسری وجہ مناجات ہے۔ حدیثوں میں آتا ہے فانه یناجی ربہ ۲۔ یہ باب مفاعلہ سے ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس غظ کا استعمال مجازاً ہے یا تشبیہاً اور دائیں طرف تھوکنے سے علتِ نہی تاذی مصلیٰ (نمازی) ہے یا تاذی مَلک (فرشتہ)۔ جب نماز میں دائیں طرف تھوکنے سے روک دیا گیا تو غیر نماز میں احترام قبلہ کا لحاظ رکھتے ہوئے قبلہ کی طرف نہیں تھوکنا چاہئے ۳۔

سوال: علتِ نہی فرشتے کی رعایت ہے یا دائیں طرف کی شرافت۔ دوسری صورت میں تو بات آسان ہے اور اگر پہلی وجہ ہے تو جیسے فرشتہ دائیں جانب ہے ویسے بائیں جانب بھی ہے بائیں جانب والے فرشتے کی رعایت بھی تو ضروری ہے۔

جواب (۱): بوقتِ نیکی بائیں جانب کا فرشتہ ہٹ کر بیٹھ جاتا ہے احترام قبلہ بھی تو ایک نیکی ہے لہذا بائیں طرف تھوکنے سے فرشتے کی رعایت میں فرق نہیں پڑے گا ۴۔

جواب (۲): نماز میں فرشتہ صرف دائیں طرف ہوتا ہے جو نمازی کی معاونت کرتا ہے بائیں طرف تو نماز میں شیطان ہوتا ہے جو سوئٹ کو دل کی طرف بڑھا کر کہتا ہے اذکر کذا اذکر کذا۔ یہ تھوک رِغماً للشیطن ہوگا۔

اختلاف فی حکم البزاق فی المسجد: مسجد میں بزاق (تھوکنے) سے نہی کی علت ایک تو ایذاء مصلیٰ ہے کہ پاس والے نمازی کو تکلیف ہوگی اور دوسرا احترام فرشتہ وغیرہ۔ علامہ نوویؒ اور قاضی عیاضؒ نے اس بارے میں بحث کی ہے کہ قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ اگر مسجد کچھ ہو تو تھوکنا جائز ہے کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی مسجد میں تھوک دے تو اس کا کفارہ اس (تھوک) کو دفن کر دینا ہے ۵۔ لیکن علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ

(۱) یا ضمدی ص ۹ ج ۲ (مدۃ القاری ص ۱۳۹، ۱۴۰ ج ۲) (بخاری ص ۱۲ ج ۲) (یا ضمدی ص ۹ ج ۲) (۲) (مدۃ القاری ص ۱۵۲ ج ۲) (۳) (یا ضمدی ص ۹ ج ۲) (۴) (مدۃ القاری ص ۱۵۰ ج ۲)

اگر علت ایذا مُصَلّی کو دیکھا جائے تو مسجد میں تھوکتا جائز نہیں ہونا چاہئے اور اگر علت احترام کو لیا جائے تو کبھی مسجد میں بھی ناجائز ہونا چاہئے امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ مسجد میں نہ تھو کے بلکہ کپڑے میں مل لے لے

الحاصل: کل علت نہی پانچ چیزیں ہیں۔

(۱) احترام قبہ (۲) احترام مسجد (۳) احترام کاتبہ حنات (نیکیاں لکھنے والے فرشتے) (۴) احترام معاون صلوٰۃ (فرشتے) (۵) علت ایذا مُصَلّی۔ ان میں سے جو علت بھی پائی جائے گی اس جگہ اس علت نہی کی قوت کے بقدر ممانعت ہوگی۔

بالید: امام بخاریؒ نے بالید کی قید لگائی ہے اور ((ہد)) کا لفظ پہلی روایت میں ہے دوسری میں نہیں تو کیا یہ قید احترازی ہے؟ علامہ ابن حجر عسقلانی فتح الباری ص ۲۵۳ ج ۲ م انصاری دہلی، میں فرماتے ہیں کہ ترجمہ کے اندر تعیم ہے بالید ہو یا بغیر الید۔ یہ قید احترازی نہیں ہے یہی بات علامہ عینیؒ نے عمدۃ القاری ص ۳۸ ج ۲ میں بھی بیان فرمائی ہے۔

فائدہ: امام بخاریؒ نے باب حک البزاق الخ سے لے کر ابواب السترة تک ۵۵ ابواب مساجد کے متعلق منعقد فرمائے ہیں سب کا خلاصہ یہ ہے کہ مساجد کا احترام کیا جائے مساجد کے مناسب عمل مساجد میں کئے جائیں۔

(۳۹۴) حدثنا قتيبة قال نا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس بن مالك ان النبي ﷺ
ہم سے قتیبہ نے بیان کیا کہ ہم سے اسمعیل بن جعفر نے بیان کیا حمید کے واسطے سے انس بن مالک سے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے
رأى لخامة في القبلة فشق ذلك عليه حتى رءى في وجهه
قبلہ کی طرف (دیوار پر) بلغم دیکھا یہ چیز آپ ﷺ کو ناگوار گزری اور ناگوار آپ ﷺ کے چہرہ مبارک سے بھی محسوس کی گئی
فقام فحكه بيده فقال ان احدكم اذا قام في صلاته فانه يناجي ربه
پھر آپ ﷺ اٹھ کھڑے ہوئے دوسرا مبارک صاف فرمایا کہ فرماید کہ جب کوئی شخص نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے رب تعالیٰ کے ساتھ سرگوشی کرتا ہے

اَوَانَّ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَلَا يَزُقُّنَّ أَحَدَكُمْ قَبْلَ قِبْلَتِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ

اور اس کا رب اس کے عقبہ کے درمیان ہوتا ہے اس لیے کوئی شخص قبلہ کی طرف نہ تھو کہ بدتہ بائیں جانب یا اپنے قدموں کے نیچے تھوک سکتا ہے

ثُمَّ اخْذْ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبِصُقْ فِيهِ ثُمَّ رُدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَفْعَلْ هَكَذَا (راجع ۲۴۱)

پھر آپ ﷺ نے اپنی چادر کا کنارہ لیہ اور اس پر تھوکا اور تہ اس پر ڈال کر اسے مل دیا اور فرمایا یا اس طرح کر لیا کرو

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقہ للترجمة ظاهرة .

امام بخاریؒ اس حدیث کو مختلف ابواب میں متعدد بار رائے ہیں امام مسلمؒ، امام ترمذیؒ، امام ابو داؤد اور امام نسائیؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

نخامة: اس کا معنی ہے بلغم۔ نہایہ میں ہے کہ نخمہ اس تھوک کو کہتے ہیں جو سر سے اترے اور منہ میں آجائے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ نخامہ سینے سے نکلنے والے بلغم کو کہتے ہیں، اور بصاق جو منہ سے نکلے اور مخاط جو ناک سے بہے۔

فانه يناجي ربه اوان ربه بينه وبين القبلة: وہ اپنے رب سے سرگوشی کر رہا ہے مجازاً ہے یا اس کا رب اس کے اور عقبہ کے درمیان ہوتا ہے یہ کلام علی سمیل التعبیہ ہے اس سے اللہ تعالیٰ کے لئے مکانیت ثابت نہیں ہوتی لہذا یہ اشکال نہیں ہو سکے گا کہ اللہ تعالیٰ تو مکانیت سے منزہ ہیں اور اس حدیث سے اللہ تعالیٰ کے لئے مکانیت ثابت ہو رہی ہے تشبیہ کا مطلب یہ ہے کہ نمر زی جب اللہ تعالیٰ سے مناجات کر رہا ہے تو حق تعالیٰ شانہ اس کی طرف اپنی عنایات کے ساتھ متوجہ ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کی رحمت اور رضا متوجہ ہوتی ہے بعض محدثینؒ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ یہاں مضاف محذوف ہے یعنی خدا کی عظمت اور خدا کا ثواب قبلہ اور اس کے درمیان ہے علامہ ابن عبد البرؒ نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں قبلہ کی تعظیم و تکریم کے لئے یہ انداز خطاب اختیار فرمایا ہے۔

(۳۹۵) حدثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالک عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ

ہم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہ ہمیں مالک نے نافع کے واسطے سے خبر دی وہ عبد اللہ بن عمر سے کہ رسول اللہ ﷺ نے

رأى بُصافاً فى جدار القبلة فحكه ثم اقبل على الناس فقال اذا كان احدكم يصلى

تھوک دیکھا قبلہ کی طرف دیوار پر آپ نے اسے صاف فرمادیا اور لوگوں سے خطاب کر کے فرمایا کہ جب کوئی شخص نماز میں ہو تو

فلا يَبْصُقُ قَبْلَ وجهه فان الله سبحانه قَبْلَ وجهه اذا صلى (انظر ۷۵۳، ۱۳۱۳، ۶۱۱۱)

سامنے نہ تھو کے کیونکہ نماز کے وقت خداوند تعالیٰ اس کے سامنے ہوتا ہے



(۳۹۶) حدثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالک عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة أم المؤمنين

ہم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہ ہمیں مالک نے ہشام بن عروہ کے واسطے سے خبر دی پچھلی وہ اپنے والد سے حضرت عائشہ المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا

ان رسول الله ﷺ رأى فى جدار القبلة مُحاطاً او بُصافاً او نُخامة فحكه

سے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے قبلہ کی دیوار پر رینٹ تھوک یا بغم دیکھا تو اسے صاف فرمادیا

﴿تحقیق و تشریح﴾

سوال : اس حدیث کو ترجمہ الباب سے مناسبت نہیں ہے کیونکہ اس میں ہاتھ سے تھوک صاف کرنے کا ذکر ہی نہیں اور نہ ہی مسجد کا ذکر ہے جب کہ ترجمہ الباب میں ہاتھ اور مسجد دونوں کا ذکر ہے۔

جواب اول : حدیث پاک میں ہے کہ آپ ﷺ نے قبلہ کی دیوار پر تھوک دیکھا اور آپ ﷺ نے اسے صاف فرمادیا تو ذہن فوراً اس بات کی طرف جاتا ہے کہ آپ ﷺ نے اسے ہاتھ سے صاف فرمایا ہوگا اور قبلہ کی دیوار سے مراد آنحضرت ﷺ کی مسجد کی وہ دیوار ہے جو قبلہ کی جانب ہے لہذا ہاتھ اور مسجد دونوں پائے گئے مطابقت ہو گئی!

جواب ثانی : اس حدیث کی مطابقت ترجمۃ الباب کے ساتھ تفصیلی روایات کی بناء پر ہے۔
مطابقته للترجمة ظاهرة .

امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب الصلوٰۃ میں دوبارہ بھی لائے ہیں، اور امام مسلمؒ نے بھی اس کی تخریج فرمائی ہے۔
مخاطاً: مخاط، بصاق اور نخمہ کے اندر تھوڑا سا فرق ہے جس کو میں حدیث قتیہ کی تحقیق و تشریح میں بیان کر چکا ہوں اور اس سے پہلے بھی ان تینوں کا فرق بیان کیا جا چکا ہے۔

(۲۷۵)

﴿باب حک المخاط بالحصی من المسجد﴾

مسجد سے کنکری کے ذریعہ بلغم صاف کرنا

وقال ابن عباسؓ ان وطئت علی قدر رطب فاغسله وان كان يابساً فلا

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ گیلی نجاست پر تمہارے پاؤں پڑے ہیں تو انہیں دھونا چاہئے اور اگر خشک ہو تو دھونے کی ضرورت نہیں

سوال : حضرت ابن عباسؓ کے اثر کو ترجمۃ الباب سے کیا ربط ہے؟ اس میں ہے کہ گیلی نجاست پر تمہارے پاؤں پڑے ہیں تو انہیں دھونا چاہئے اور اگر پاؤں خشک نجاست پر پڑے ہوں ہو تو دھونے کی ضرورت نہیں؟ جب کہ ترجمۃ الباب میں ہے کہ مسجد سے کنکری کے ذریعے بلغم صاف کرنا۔

جواب : منشأً نبی اگر ایذا ہو تو پھر یہی تفصیل ہے جو حضرت ابن عباسؓ نے بیان فرمائی ہے اور اگر بات احترام کی لی جائے تو دونوں برابر ہیں تو حضرت ابن عباسؓ جو تفصیل بیان فرما رہے ہیں وہ ایذا کے لحاظ سے ہے اور

احترام کے لحاظ سے آگے روایت آئے گی کیونکہ کنکری لے کر جو آپ ﷺ صاف فرما رہے ہیں تو ظاہر ہے کہ خشک ہی ہوگی علامہ عینی عمدة القاری ص ۱۵۱ ج ۴ پر لکھتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے اثر ابن عباسؓ کو ذکر فرما کر اشارہ فرما دیا کہ حک یا بس کے اندر ہے اور اگر بصاق وغیرہ رطب ہو تو پھر دھونا ضروری ہوگا۔

(۳۹۷) حدثنا موسى بن اسمعيل قال نا ابراهيم ابن سعد قال انا ابن شهاب
هم سے موسیٰ بن اسمعیل نے بیان کیا کہا ہم سے ابراہیم بن سعد نے بیان کیا کہا کہ ہمیں ابن شہاب نے یہ خبر پہنچائی
عن حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة واباسعيد حدثاه
حمید بن عبد الرحمن کے واسطے سے کہ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابوسعیدؓ نے انہیں خبر پہنچائی
ان رسول الله ﷺ رأى نخامة فى جدار المسجد فتناول حصاة فحتمها
کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے مسجد کی دیوار پر بلغم دیکھا پھر حضرت رسول اللہ ﷺ نے ایک کنکری لی اور اسے صاف فرما دیا
فقال اذا تنعم احدكم قبل وجهه ولاعن يمينه وليضق عن يساره او تحت قدمه اليسرى ۲
پھر فرمایا کہ جب کوئی شخص تھوکے تو اسے سامنے یا دائیں طرف نہ تھوکانا چاہئے البتہ بائیں طرف یا بائیں پاؤں کے نیچے تھوک لے

مطابقته للترجمة فى قوله "فتناول حصاة فحتمها"

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں چھٹے حضرت ابوسعید خدریؓ ہیں جن کا نام سعد بن مالکؓ ہے اس حدیث کو امام بخاریؒ کتاب الصلوة میں علی بن عبد اللہ سے لائے ہیں اور امام مسلمؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی کتاب الصلوة میں اس کی تخریج فرمائی ہے۔

فحکمها : ای حک نخامة اور رولیت کشمیہنی میں فحکمها کی جگہ فحتمها ہے معنی دونوں کا ایک ہے۔

(۲۷۶)

﴿باب لا یبْصُق عن یمینہ فی الصلوٰۃ﴾

نماز میں داہنی طرف نہ تھوکنا چاہئے

ترجمة الباب کی غرض :..... اس باب کی غرض یہ ہے کہ اس بات میں اختلاف ہو رہا ہے کہ بصاق عن الیمین کی نہی صلوٰۃ کے ساتھ خاص ہے یا عام، صلوٰۃ غیر صلوٰۃ سب کو شامل ہے کیونکہ روایت دونوں طرح کی ہیں اس لئے امام مالکؒ سے تخصیص بالصلوٰۃ منقول ہے اور امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ یہ عام ہے۔ نماز میں داہنی طرف تھوکنے سے روکا جا رہا ہے اب یہ روکنا شرافت الیمین کی وجہ سے ہے یا ملک معاون صلوٰۃ کی ایذا کی وجہ سے لیکن یہاں معاون صلوٰۃ فرشتے کی ایذا کی وجہ سے بھی ہوگی۔ ترجمہ الباب میں فی الصلوٰۃ کا اضافہ امام مالکؒ کی تائید کے لئے ہے۔

(۳۹۸) حدثنا یحییٰ بن بکیر قال نا الیث عن عقیل عن ابن شہاب عن حمید بن عبد الرحمن				
ہم سے یحییٰ بن بکیر نے بیان کیا کہا کہ ہم سے لیث نے بیان کیا عقیل کے واسطے سے وہ ابن شہاب سے وہ حمید بن عبد الرحمن سے				
ان اباہریرۃ واباسعیدؒ اخبراہ ان رسول اللہ ﷺ رای نخامة فی حائط المسجد				
کہ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابوسعیدؒ نے انہیں خبر پہنچائی کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے مسجد کی دیوار پر بلغم دیکھا				
فتناول	رسول	اللہ	ﷺ	حصاة
پھر	آپ ﷺ	نے	ایک	کنکری
			لی	اور
			اسے	صاف
				فرمادیا

ثم قال اذا تنخم احدكم فلا يتنخم قبل وجهه ولا عن يمينه وليصق عن يساره او تحت قدمه اليسرى
اور فرمایا کہ اگر تمہیں تھوکنا ہو تو سامنے یا دائیں طرف نہ تھوکا کرو البتہ بائیں طرف یا بائیں قدم کے نیچے تھوک سکتے ہو

(راجع ۴۰۸، ۴۰۹)

مطابقته للترجمة في قوله فلا يتنخم قبل وجهه ((ولا عن يمينه)) اي ولا يتنخم عن يمينه .

سوال : ترجمۃ الباب میں لایصق عن یمینہ ہے اور حدیث الباب میں لا یتنخم ہے بصاق اور بلغم یہ
توالگ الگ چیزیں ہیں لہذا حدیث الباب کی ترجمۃ الباب سے مطابقت نہ ہوئی؟

جواب : یہ ہے کہ دونوں کا حکم ایک ہے نبی کریم ﷺ نے بخامہ اور بصاق کا حکم ایک بتایا ہے جیسا کہ آگے
آنے والی حضرت انسؓ کی حدیث سے ظاہر ہے لہذا حدیث کو ترجمۃ الباب سے مناسبت ہوگی!

(۳۹۹) حدثنا حفص بن عمر قال نا شعبة قال اخبرني قتادة قال سمعت انسا قال

ہم سے حفص بن عمر نے بیان کیا کہا ہم سے شعبہ نے بیان کیا کہ مجھے قتادہ نے خبر دی کہا میں نے حضرت انسؓ سے سنا

قال النبي ﷺ لا يتنخلن احدكم بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن يساره او تحت رجله اليسرى

کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص نہ تمہارے سامنے یا دائیں طرف نہ تھوکا کرو بائیں طرف یا بائیں قدم کے نیچے تھوک سکتے ہو

(راجع ۲۴۱)

مطابقته للترجمة ظاهرة لان معنى لا يتنخلن لا يبرقن .

اور یہ تفل براق کے مشابہ ہے اور وہ اس سے کم ہے سب سے پہلے براق ہے پھر تفل پھر نفث اور پھر نفث ہے!



(۲۷۷)

﴿باب لیصق عن یساره او تحت قدمه اليسرى﴾

بائیں طرف پا بائیں قدم کے نیچے تھوکنا چاہئے

بعض نسخوں میں لیصق کی بجائے لیزق ہے معنی دونوں کا ایک ہی ہے۔ اس باب کے تحت امام بخاریؒ دو حدیثوں کو لائے ہیں پہلی حدیث حضرت انسؓ سے ہے جو پہلے بھی گزر چکی ہے اور اس میں صلوٰۃ کی قید ہے اور دوسری حضرت ابوسعید خدریؓ سے ہے اس میں صلوٰۃ کا لفظ نہیں ہے۔

امام بخاریؒ نے اس باب سے ایک اختلاف کی طرف اشارہ فرما دیا ہے اور وہ یہ ہے کہ بعض حضرات کے نزدیک بصاق فی المسجد جائز ہے اور بعض حضرات کے نزدیک جائز نہیں ہے تو امام بخاریؒ جواز کے قائل ہیں تو جو حضرات عام جواز کے قائل ہیں ان کا کہنا ہے کہ بصاق فی المسجد گناہ ہے اور اس کا کفارہ اس کو دفن کر دینا ہے۔

(۴۰۰) حدثنا ادم قال ناشبة قال ناقتادة قال سمعت انس بن مالک قال
ہم سے آدمؓ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے شعبہؓ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے قتادہؓ نے بیان کیا کہا کہ میں نے حضرت انس بن مالکؓ سے سنا
قال النبی ﷺ ان المؤمن اذا کان فی الصلوٰۃ فانما یناجی ربہ
کہا کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے فرمایا مؤمن جب نماز میں ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے
فلا یبزقن بین یدیه ولا عن یمینہ ولکن عن یسارہ او تحت قدمہ (راجع ۴۳۱)
اس لئے سامنے یا دائیں طرف نہ تھوکنا چاہئے البتہ بائیں طرف یا پاؤں کے نیچے تھوک لے

مطابقته للترجمة في قوله ولكن عن يساره ظاهرة.



(۴۰۱) حدثنا علي قال نا سفین قال نا الزهري عن حميد بن عبد الرحمن
ہم سے علیؑ نے بیان کیا کہا ہم سے سفیانؑ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے زہریؒ نے بیان کیا حمید بن عبد الرحمنؒ سے
عن ابی سعید ان النبی ﷺ ابصر نخامة في قبلة المسجد فحكها بحصاة
وہ حضرت ابوسعیدؓ سے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے مسجد کے قبلہ کی دیوار پر بلغم دیکھا تو آپ ﷺ نے اسے کنکری سے صاف فرمادیا
ثم نهى ان ييزق الرجل بين يديه او عن يمينه
پھر اس بات سے منع فرمایا کہ کوئی شخص سامنے یا دائیں طرف تھوکے
ولكن عن يساره او تحت قدمه اليسرى وعن الزهري سمع حميدا عن ابی سعید ن الخلدی نحوه
البتہ بائیں طرف یا دائیں پاؤں کے نیچے تھوک لینا چاہئے لہذا زہریؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے حمیدؒ سے بوسطہ ابوسعید خدریؓ کی طرح حدیث سنی

(راجع ۴۰۹)

او تحت قدمه اليسرى : یا بائیں قدم کے نیچے تھوک سکتے ہو۔ یسریؒ کی قید اس لئے ذکر کی کہ دائیں قدم کے نیچے نہ تھوکا جائے گویا کہ یسریؒ کی قید احترازی ہے۔

وعن الزهري سمع حميدا عن ابی سعید نحوه : ... اس سے امام بخاریؒ نے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ محمد بن مسلم ازہریؒ نے بتایا کہ سفیان بن عیینہؒ نے اس حدیث کو دو طریق سے نقل فرمایا ہے۔
(۱): عن عنده کے ساتھ۔ (۲): حمید سے ہمت کی تصریح کے ساتھ۔

علامہ کرمائی فرماتے ہیں کہ یہ تعلیق ہے حضرات شراخؒ نے کرمائیؒ کی اس بات سے اتفاق نہیں کیا بلکہ کہا یہ معلق نہیں موصول ہے۔



(۲۷۸)

﴿باب كفارة البُزاق في المسجد﴾

مسجد میں تھوکنے کا کفارہ

ترجمة الباب کی غرض : . . . امام بخاریؒ اس باب میں مسجد میں تھوکنے کا کفارہ بیان فرما رہے ہیں کہ اگر کوئی شخص مسجد میں تھوک دے تو اس کا کفارہ اُس تھوک کو دفن کر دینا ہے امام نوویؒ کی رائے بھی یہی ہے! کفارہ: بروزن فعالة ہے قتالة اور ضاربة کی طرح یہ اسم مبالغہ ہے۔

۴۰۲) حدثنا ادم قال نا شعبة قال نا قتادة قال سمعت انس بن مالك

هم سے آدم نے بیان کیا کہ ہم سے شعبہ نے بیان کیا کہ ہم سے قتادہ نے بیان کیا

قال قال النبي ﷺ البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها

کہا کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے سنا کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مسجد میں تھوکنا غلطی ہے اور اس کا کفارہ اسے چھپا دینا ہے

مطابقته للترجمة ظاهرة.

البزاق في المسجد : مسلم شریف کی روایت میں النفل في المسجد ہے مطلب دونوں کا ایک ہے۔

(۲۷۹)

﴿باب دفن النخامة فی المسجد﴾

مسجد میں بلغم کو مٹی کے اندر چھپانا

ترجمة الباب کی غرض اول : یہاں سے امام بخاری رحمہ اللہ کو مسجد کے اندر دفن کا جواز ثابت فرما رہے ہیں۔

دوسری غرض : دوسری غرض یہ ہے کہ دفن مسجد کے ساتھ خاص ہے مسجد کے باہر ضروری نہیں!

(۴۰۳) حدثنا اسحق بن نصر قال انا عبدالرزاق عن معمر عن همام سمع ابا هريرة
هم عن اسحق بن نصر عن بيان قال قال انا عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع ابا هريرة عن
عن النبي ﷺ قال اذا قام احدكم الى الصلوة فلا يصق امامه
وه حضرت نبی کریم ﷺ سے نقل فرماتے تھے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص نماز کے لئے کھڑا ہو تو سامنے نہ تھو کے
فانما یناجی اللہ مادام فی مصلاه
کیونکہ وہ جب تک نماز کی حالت میں ہوتا ہے خدا تعالیٰ سے سرگوشی کرتا رہتا ہے
ولا عن یمینہ فان عن یمینہ ملکاً ویصق عن یسارہ او تحت قدمہ فیدفنها (راجع ۴۰۸)
اور دائیں طرف بھی نہ تھو کے کیونکہ اس طرف فرشتہ ہے البتہ بائیں طرف یا قدم کے نیچے تھوک لے اور اسے مٹی میں چھپا دے

مطابقته للترجمة فى قوله فيدونها .

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں حضرت ابو ہریرہؓ ہیں جن کا نام عبدالرحمن بن صخر ہے۔

اس حدیث کی تفصیل و تشریح گزر چکی ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نماز میں نخمامہ کو سامنے اور دائیں طرف ڈالنے سے منع فرمایا ہے بائیں طرف قدم کے نیچے دفن کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

سوال : ترجمۃ الباب میں نخمامہ کا لفظ ہے جب کہ حدیث میں فلا یصق ہے لہذا حدیث الباب اور ترجمۃ الباب میں مطابقت نہیں؟

جواب : اس کا جواب باب لا یصق عن یمینہ فی الصلوۃ میں گزر چکا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے نخمامہ اور بصاق دونوں کا ایک ہی حکم فرمایا ہے۔

(۲۸۰)

﴿باب اذا بدرہ البزاق فلیأخذ بطرف ثوبہ﴾

جب تھوکنے پر مجبور ہو جائے تو کپڑے کے کنارے سے کام لینا چاہئے

ترجمة الباب کی غرض : امام بخاریؒ تنبیہ فرما رہے ہیں کہ روایت الباب میں بصاق فی الیسار اور تحت القدم اور فی الثوب کے اندر تسویہ فرمایا گیا ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ ثوب کے اندر مل لے بلکہ یہ اس وقت ہے کہ جب بصاق اس پر غالب آجائے اور کوئی چارہ کار نہ ہو تو ایسا کرے (کپڑے پر تھوک کر مل لے) گویا کہ یہ

ترجمہ شارح ہے۔ ترجمہ شارح وہ ہوتا ہے کہ جس میں ابہام کی توضیح اور خاص کی تعمیم اور عام کی تخصیص ہوتی ہے۔

(۴۰۴) حدثنا مالک بن اسمعيل قال نا زهير قال ناحميد عن انس بن مالک

ہم سے مالک بن اسمعیل نے بیان کیا کہا کہ ہم سے زہیر نے بیان کیا کہا کہ ہم سے حمید نے حضرت انس بن مالکؓ سے بیان کیا

ان النبي ﷺ رأى نخامة في القبلة فحكها بيده ورءى منه كراهية

کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے قبلہ کی طرف بلغم کھنکھایا آپ ﷺ نے اسے اپنے دست مبارک سے صاف فرمایا آپ ﷺ کی نگاہوں سے گھبرا گیا

اور وہی کراہیت لذلک وشدته عليه وقال ان احدكم اذا قام في صلوته فانما يناجي ربه

یاس کی جیسے آپ ﷺ کی شدت نگاہوں سے گھبرا گیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے

اور به بينه وبين قبلته فلا يبزقن في قبلته ولكن عن يساره او تحت قدمه

اور یہ کہ اس کا رب اس مصلیٰ اور قبلہ کے درمیان ہے اس لئے قبلہ کی طرف نہ تھوکا کرو البتہ بائیں طرف یا قدم کے نیچے تھوک لیا کرو

ثم اخذ طرف ردائه فبزق فيه و رد بعضه على بعض قال او يفعل هكذا (راج ۴۳۱)

پھر آپ ﷺ نے اپنی چادر کا کنارہ لیا اور اس میں تھوکا اور چادر کی ایک تہ کو دوسری تہ پر پھیر دیا اور فرمایا اس طرح کر لیا کرو

الترجمة مشتملة على شيتين اولهما مبادرة البزاق والاخر هو اخذ المصلی بزاقه

بطرف ثوبه وفي الحديث ما يطابق الثاني وهو قوله ”ثم اخذ طرف ردائه فبزق فيه“

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ چوتھے راوی حضرت انس بن مالکؓ ہیں۔

نخامة: بمعنی بلغم

فحكها بيده: آپ ﷺ نے اسے اپنے دست مبارک سے صاف فرمایا۔

(۲۸۱)

﴿باب عِظَةُ الامامِ النَّاسِ فِي اَتِمَامِ الصَّلَاةِ وَذِكْرِ الْقِبْلَةِ﴾

امام کا لوگوں کو نصیحت کرنا کہ نماز پوری طرح پڑھیں اور قبلہ کا ذکر

ای ہذا باب فی بیان وعظ الامام الناس بان يتموا اصلااتهم ولا يتركوا منها شيئاً

ترجمة الباب کی غرض: امام بخاریؒ مصالح مسجد کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ امام کو چاہئے کہ مقتدیوں کے احوال کا تفحص (نگرانی) کرے اور اگر وہ نماز وغیرہ صحیح نہ پڑھتے ہوں تو ان کو بتلا دے اور تنبیہ بھی کرے۔ ترجمۂ اسباب کے دو جز ہیں۔

۱: عظة الامام الناس في اتمام الصلوة . ۲: ذكر القبلة .

حدیث الباب سے ظاہر ہے کہ آپ ﷺ نے چونکہ یہ بات صحابہ کرامؓ کو نماز کے بعد ارشاد فرمائی اس لئے امام بخاریؒ نے فی اتمام الصلوة کا عنوان قائم کر دیا اور دوسرا جزء تبعاً ذکر فرمایا۔ مقصود بالذات تو عظة الامام (امام کا نصیحت کرنا) تھا مگر چونکہ حدیث شریف میں هل ترون قبلتي ههنا آیا تھا اس لئے لفظ حدیث کی رعایت میں و ذکر القبلة کا ذکر بھی ترجمۂ الباب میں فرمادیا۔

(۴۰۵) حدثنا عبد الله بن يوسف قال ان مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة
هم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہا کہ ہمیں مالک نے ابوالزناد کے واسطے سے خبر یہ پہنچائی وہ اعرج سے وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے

ان	رسول	اللہ ﷺ	قال	هل	ترون	قبلتى	ههنا
کہ	حضرت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ میرا رخ قبلہ کی طرف ہے؟						
فواللہ	ما یخفى علی	خشو عکم	ولا	رکوعکم	انى	لاراکم	من وراء ظهري (انظر ۷۴)
خدا کی قسم	مجھ سے نہ تمہارا	خشوع چھپتا ہے نہ رکوع	میں تمہیں اپنی پیٹھ کے پیچھے	دیکھتا رہتا ہوں			

مطابقہ للترجمة من حيث ان فى هذا الحديث وعظالمهم وتذكيرا وتنبها بانه لا يخفى عليه ركوعهم وسجودهم يظنون انه لا يرى هم مستدبرا لهم وليس الامر كذلك لانه يرى من خلفه مثل ما يرى من بين يديه .

اس حدیث کی امام مسلمؒ نے بھی کتاب الصلوة میں قبیہ ”عن مالک تخرج“ فرمائی ہے۔

سوال : آنحضرت ﷺ کے اس سوال کا منشاء کیا ہے؟

جواب : آپ ﷺ کے توجہ الی القبلة سے زعم پیدا ہوتا تھا کہ آپ ﷺ پیچھے نہیں دیکھتے تو یہ جملہ آئندہ بات کی تمہید کے طور پر ہے کہ تمہارا یہ خیال ہے کہ میں صرف قبلہ کی طرف دیکھتا ہوں پیچھے نہیں دیکھتا اس وہم کو دفع کرتے ہوئے فرمایا خدا کی قسم مجھ سے نہ تمہارا خشوع چھپتا ہے نہ رکوع۔ میں تمہیں اپنی پیٹھ کے پیچھے سے بھی دیکھتا رہتا ہوں۔ اگلی حدیث میں ہے کہ جیسے اب دیکھ رہا ہوں۔

انى لاراکم من ورائی ظهري : رؤیت وراء الظهر :

اشکال : رؤیت خلف یعنی ورائی الظهر کے بارے میں اشکال ہے کہ آپ ﷺ کو آگے دیکھتے ہوئے پیچھے رؤیت کس طرح حاصل ہوتی تھی؟

جواب : اس بارے میں حضرات شراحؒ نے چھ قول لکھے ہیں۔

قول اول : بعض حضراتؒ نے کہا وحی کے ذریعے آپ ﷺ کو پہنچل جاتا تھا یعنی رؤیت علمی مراد ہے۔

قولِ ثانی : روایت بصری مراد ہے کہ آپ ﷺ جیسے آنکھوں سے آگے دیکھتے تھے پیچھے بھی دیکھتے تھے اور یہ آپ ﷺ کا معجزہ تھا

قولِ ثالث : بعض حضرات نے کہا ہے کہ قبے کی دیوار شیشے کی طرح کردی جاتی تھی جس سے آپ ﷺ پیچھے بھی دیکھ لیتے تھے

قولِ رابع : خاتم نبوت میں دوبار یک سوراخ تھے آنحضرت ﷺ ان سے دیکھتے تھے

قولِ خامس : آپ ﷺ نے دعا مانگی تھی اللھم اجعل نوراً من بین یدی و نوراً من خلفی و نوراً عن یمینی و نوراً عن شمالی و نوراً من فوقی و نوراً من تحتی . (الحزب الاعظم)
چاروں طرف نور ہو تو جدھر دیکھیں نظر آتا ہے مثلاً آپ نے اپنی گدی دیکھی ہو تو ایک شیشہ آگے رکھیں اور ایک پیچھے تو آپ اپنی گدی دیکھ سکیں گے۔

قولِ سادس : علامہ صیّیؒ لکھتے ہیں کہ اہل سنت والجماعت کے نزدیک آنحضرت ﷺ کو روایت کے لئے عقلاً آلہ مخصوص (آکھ) اور مقابلہ (سامنے ہونا) اور قرب شرط نہیں ہے جیسے آخرت میں سارے آدمی اللہ تعالیٰ کو بلا جہت دیکھیں گے اسی طرح کیا عجب ہے کہ دنیا میں حضور اکرم ﷺ کے واسطے نماز میں یہ خصوصیت ہو کہ آپ ﷺ مقتدیوں کو بلا جہت دیکھتے ہوں ۵ متعدد قرآنی آیات اور احادیث کثیرہ سے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ عالم الغیب فقط اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات ہے۔ اس لئے اس سے آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے پر استدلال صحیح نہیں۔

(۴۰۶) حدثنا یحییٰ بن صالح قال نا فلیح بن سلیمان عن ہلال بن علی عن انس بن مالک
ہم سے یحییٰ بن صالح نے بیان کیا کہا کہ ہم سے فلیح بن سلیمان نے بیان کیا ہلال بن علی کے واسطے سے حضرت انس بن مالک سے
قال صلی لنا النبی ﷺ صلوٰۃ ثم رقی المنبر فقال
آپ نے فرمایا کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے ہمیں ایک مرتبہ نماز پڑھائی پھر منبر پر تشریف لائے پھر فرمایا

فی الصلوٰۃ وفی الركوع انی لَا رَاکُمْ من وراء کما اراکم (انظر ۷۴۲، ۷۴۳)

کہ نماز میں اور رکوع میں، میں تمہیں اسی طرح دیکھتا ہوں جیسے اب تمہیں دیکھ رہا ہوں

وفی الركوع :.....

سوال :..... نماز کے ارکان میں سے رکوع کو کیوں ذکر فرمایا یہ تو لفظ صلوٰۃ میں بھی داخل تھا اس کو الگ ذکر کرنے میں کیا حکمت ہے؟

جواب :..... اہتمامِ شان کے لئے اسے الگ ذکر فرمایا کیونکہ نماز کے ارکان میں سے یہ اعظم رکن ہے دلیل اس کی یہ ہے کہ اگر کوئی شخص رکوع پاسے تو اسے رکعت پانے والا سمجھا جاتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرات صحابہ کرامؓ میں سے بعض نے رکوع کی حالت میں تقصیر کی ہو تو آپ ﷺ نے تنبیہ رکوع کا ذکر فرمایا ہوا

(۲۸۲)

﴿باب هل يقال مسجد بنی فلان﴾

کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ مسجد بنی فلان کی ہے؟

ترجمة الباب کی غرض :..... امام بخاریؒ جمہور کی تائید میں یہ باب لائے ہیں اور حجاج بن یوسفؒ اور ابراہیم نخعیؒ پر رد فرما رہے ہیں۔

سوال :..... ترجمہ الباب تو صراحتاً ثابت ہے تو پھر هل کا لفظ کیوں بڑھایا؟

جواب اول :..... استدلال میں خفا تھا کہ ہو سکتا ہے کہ راوی جو یہ بتلا رہا ہے کہ یہ مسجد بنی ذریق ہے ہو سکتا ہے

کہ یہ بتلانے کے وقت ہوا اور جب گھڑ سواری ہوئی اس وقت نہ ہو تو استدلال نہیں ہو سکتا تھا۔

جوابِ ثانی: تعارضِ دلائل کی طرف اشارہ فرمانے کے لئے ہل کا اضافہ فرمایا۔

جوابِ ثالث: یہ تعارضِ مذاہب کی وجہ سے ہے، اختلافِ مذاہب کی طرف اشارہ فرمانے کے لئے ہل کا اضافہ فرمایا۔

سوال: مسجد کی اللہ کے علاوہ کسی اور کی طرف نسبت (اضافت) جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً مسجد بنو زریق، مسجد نبوی ﷺ، مسجد خیر المدارس وغیرہ۔

جواب: مسجد کو غیر اللہ کی طرف منسوب کرنے میں اختلاف ہے۔

مذہبِ آئمہ جمہور: جمہور آئمہ کے نزدیک جائز ہے۔

مذہبِ حجاج بن یوسفؒ اور ابراہیم نخعیؒ: یہ ہے کہ مسجد بنی فلاں کہنا جائز نہیں، یعنی غیر اللہ کی طرف اضافت (نسبت) جائز نہیں۔

دلیل ابراہیم نخعیؒ: قرآن پاک میں ہے ان المساجد لله (الایۃ)۔ ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ اضافت (نسبت) مفید ملک ہوتی ہے اور مسجدیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں کسی کی ملک نہیں۔

جوابِ دلیلِ ابراہیم نخعیؒ: اضافت (نسبت) دو قسم پر ہے۔ (۱) ملک کے لحاظ

سے (۲) تعریف و تعارف کے لحاظ سے۔ دوسری قسم جائز ہے اور یہ نسبتیں تعارف و غیرہ کے لئے ہوتی ہیں ملکیت کے لئے نہیں اور آپ ﷺ کے زمانہ سے لے کر آج تک مسجدوں کو لوگوں کے ناموں کے ساتھ منسوب کرنا ثابت

ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی یہ تعریف تقلید کے لئے ہے کہ فلاں شخص حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کا اور فلاں شخص حضرت امام مالکؒ کا اور فلاں شخص حضرت امام شافعیؒ کا اور فلاں شخص حضرت امام احمدؒ کا مقلد ہے

نہ کہ تشریع کے لئے، یعنی ہم امام اعظم ابوحنیفہؒ کی کوئی علیحدہ شریعت تو نہیں مانتے لہذا حنفی ہونا محمدی ہونے کے خلاف نہیں ہے جیسے ملتان ہونا پاکستانی ہونے کے خلاف نہیں ہے ورنہ تو غیر مقلدوں کا سلفی اور محمدی (محمد جونا گڑھی) ہونا

من الحفباء : ... حاء کے فتح اور فاء کے سکون کے ساتھ۔ یہ ایک جگہ کا نام ہے اس کے اور ثنیۃ الوداع کے درمیان میں تقریباً پانچ میل کا فاصلہ ہے۔

بنی زریق : بنو زریق ابن عامر حارثہ کا قبیلہ مراد ہے۔

بھا : ... اس ضمیر کے مرجع کے متعلق دو اقوال ہیں۔ (۱) خیل (۲) بھذہ المسابقة.

فائدہ : مسجد کوبانی کی طرف منسوب کرنا جائز ہے جیسے اس کی تفصیلی بحث تحریر کی جا چکی ہے۔

(۲۸۳)

﴿باب القسمة و تعلیق القنوی فی المسجد﴾

مسجد میں تقسیم اور خوشے کا لگانا

قال ابو عبد الله القنو العلق والاثنان قنوان والجماعة ايضا قنوان مثل صنو وصنوان

امام بخاریؒ نے کہا کہ قنوجور کے خوشے کو کہتے ہیں اور اس کا شنیہ قنوان اور جمع قنوان بھی آتی ہے جیسے صنو کا شنیہ اور جمع صنوان آتا ہے

وقال ابراهيم يعني ابن طهمان عن عبد العزيز بن صهيب عن انس قال

اور ابراہیم یعنی ابن طہمان نے کہا کہ وہ عبد العزیز بن صہیب سے اور وہ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہا

اتي النبي ﷺ من البحرين فقال انشروه في المسجد وكان اكثر مال اتى به رسول الله ﷺ

کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں بحرین سے مل (نیمت) لایا گیا آپ ﷺ نے فرمایا اس کو مسجد میں پھیر دو۔ بے جانے والے مالوں میں اکثر مال رسول ﷺ کی خدمت میں لایا گیا تھا

فخرج رسول اللہ ﷺ الى الصلوٰۃ ولم يلتفت اليه فلما قضى الصلوٰۃ جاء فجلس اليه

رسول اللہ ﷺ نماز کے لئے نکلے اور اس مال کی طرف توجہ نہیں فرمائی پس جب نماز پڑھ چکا اور آپ ﷺ آئے اور مال کے پاس بیٹھ گئے

فما كان يرى احداً الا اعطاه اذ جاءه العباس فقال

نہیں دیکھتے تھے جس کو کمراس کو دیتے رہے اتنے میں آپ ﷺ کے پاس حضرت عباسؓ تشریف لائے پس انہوں نے کہا

يا رسول اللہ ﷺ اعطني فاني فاديت نفسي وفاديت عقيلاً فقال له رسول اللہ ﷺ

کہ اے اللہ کے رسول مجھے (بھی) دیجئے بے شک میں نے اپنا اندیہ دیا تھا اور عقیل کا بھی پس اس کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

خذ فحشافي ثوبه ثم ذهب يقله فلم يستطع فقال يا رسول اللہ ﷺ

لے لے پس پھر لیا عباسؓ نے اپنے کپڑے میں پھر عباسؓ اس کو اٹھانے لگے تو اٹھانہ سکے پھر کہا اے اللہ کے رسول ﷺ

أءُمرُ بَعْضُهُمْ يَرْفَعُهُ اِلٰى قَال لَا قَالَ فَارْفَعُهُ اَنْتَ عَلٰى قَال لَا فَتَشْرُ مِنْهُ ثُمَّ ذَهَبَ يَقْلُهُ

کسی کو کہیں کہ مجھے یہ اٹھوائے آپ ﷺ نے فرمایا نہیں، کہا تم خود اس کو اٹھو اور آپ ﷺ نے فرمایا نہیں پھر اس سے کچھ نکالا

فقال يا رسول اللہ ﷺ مَرَبْعُهُمْ يَرْفَعُهُ اِلٰى قَال لَا قَالَ فَارْفَعُهُ اَنْتَ عَلٰى قَال لَا فَتَشْرُ مِنْهُ

پس کہا اے اللہ کے رسول کسی کو حکم فرمائیں کہ مجھے یہ اٹھوائے آپ ﷺ نے فرمایا نہیں کہا آپ خود اٹھوائیں

آپ ﷺ نے فرمایا نہیں پھر اُس سے کچھ نکالا

ثم احتمله فالتقاه على كاهله ثم انطلق فما زال رسول اللہ ﷺ يتبعه بصره

پھر اس کو اٹھایا اپنے کندھے پر ڈالا پھر چل پڑے آپ ﷺ مسلسل اس کو دیکھتے رہے

حتى خفي علينا عجباً من حرصه فما قام رسول اللہ ﷺ وَثَمَّةٌ مِنْهَا دَرَاهِمُ

یہاں تک کہ وہ ہم سے چھپ گئے اس کے حرص پر تعجب کرتے ہوئے نہیں کھڑے ہوئے رسول اللہ ﷺ (جب تک کہ وہاں ایک درہم رہا

ترجمة الباب کی غرض :..... اس سے مقصود یہ ہے کہ مساجد میں ایسے کام کرنا جو من وجہ دنیاوی نہ ہوں ان کا جواز ثابت کرنا ہے کہ شانِ طاعت کو غلبہ دیا جائے کہ یہ طاعت ہے لہذا مسجد میں جائز ہے۔
تعلیق القنو :..... اس کا معنی ہے خوشے لٹکانا۔

سوال :..... ترجمہ الباب ثابت نہیں ہوا کیونکہ روایت الباب میں قنوکا ذکر ہی نہیں؟

جواب اول :..... کبھی ترجمہ الباب میں امام بخاریؒ ایسا لفظ لے آتے ہیں جو دوسری احادیث سے ثابت ہوتا ہے لیکن وہ حدیث امام بخاریؒ کی شرطوں کے مطابق نہیں ہوتی اس لئے اسے ذکر نہیں فرمایا۔ علامہ عینیؒ نے عمدۃ القاری میں ایک حدیث نقل فرمائی ہے کہ آپ ﷺ نے کھجوروں کے باغ والوں کو حکم فرمایا تھا کہ خوشے مسجد میں لٹکا دیا کریں تاکہ جن کے پاس کوئی چیز نہ ہو وہ اُسے کھا لیا کریں۔

جواب ثانی :..... قیاساً ثابت کیا کہ بحرین سے آنے والے مال کے بارے میں آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اسے مسجد میں تقسیم کے لئے بکھیر دو۔ حدیث سے مال کو تقسیم کے لئے مسجد میں بکھیرنا ثابت ہو گیا اور جب مسجد میں مال بکھیرا جاسکتا ہے تو خوشے بھی لٹکائے جاسکتے ہیں تو خوشوں کو بھی لٹکانا ثابت ہو گیا کیونکہ وہ بھی تقسیم کے لئے یہیں لٹکائے جاتے ہیں۔

جواب ثالث :..... بعض حضراتؒ نے امام بخاریؒ کی طرف سے اس سوال کا جواب یہ دیا کہ ان کا ارادہ لکھنے کا تھا مگر لکھ نہ سکے بیاض چھوڑ دی جسے کاتبوں نے ملا ڈالا ۲

سوال :..... مال مسجد میں کیوں رکھا اپنے گھر یا کسی صحابی کے گھر کیوں نہیں رکھوا دیا؟

جواب :..... اس وقت تک بیت المال بنا نہیں تھا اور گھر اس لئے نہیں رکھا کہ کسی کو سوء ظن نہ ہو جائے۔

سوال :..... صحیح بخاری شریف میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ فلم یقدم مال البحرین حتی مات النبی ﷺ یعنی مال بحرین کے آنے سے پہلے آپ ﷺ کا وصال ہو گیا تھا ۳ اور اس روایت انسؓ سے معلوم

ہوتا ہے کہ حیات طیبہ میں بحرین سے مال آ گیا تھا، تو آنحضرت ﷺ کی احادیث میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے؟
جواب : بحرین سے جو مال خراج اور جزیہ آیا کرتا تھا وہ سال کے سال آتا تھا تو ایک سال آپ ﷺ کی حیات طیبہ میں آیا ہوگا اور ایک سال آپ ﷺ کی حیات طیبہ میں نہیں آیا ہوگا لیکن آنے کا وقت ہو گیا ہوگا ابھی تک پہنچا نہیں ہوگا۔ تو تعارض نہ رہا۔

قال ابو عبد الله القنو العذق : امام بخاریؒ کہتے ہیں کہ کہ قنو کے معنی کھجور کے خوشہ کے ہیں اور اس کا ثنیہ قنوان اور اس کی جمع کے لئے بھی قنوان کا لفظ آتا ہے جیسے صنو کا ثنیہ اور جمع صنوان آتا ہے ابو عبد اللہ سے مراد خود حضرت امام بخاریؒ ہیں اور اس عبارت میں قنو کا معنی اور اس کا ثنیہ جمع بیان فرمایا ہے۔

وقال ابراهيم : یہ تعلیق بخاریؒ ہے امام بخاریؒ اس کو کتاب الجہاد میں اور کتاب الجزیہ میں بھی لائے ہیں علامہ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ اس تعلیق کو ابو نعیم نے اپنی مستخرج میں اور حاکم نے اپنی مستدرک میں موصولاً بیان فرمایا ہے۔

أتى به رسول الله ﷺ : جواب تک رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لایا گیا تھا۔ اُنی مصدر الاتیان سے صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی مجہول ہے۔

بمال من البحرين : ابن ابی شیبہ میں مال کی مقدار ایک لاکھ بتائی گئی ہے اور یہ مال بحرین کے لوگوں سے بطور خراج وصول کر کے حضرت علاء بن الحضرمیؒ نے بھیجا اور یہ سب سے پہلا خراج ہے جو دربار رسالت ﷺ میں پیش کیا گیا۔

فانى فاديت نفسى وفاديت عقيلاً : بے شک میں نے اپنا فدیہ دیا تھا اور عقیل کا بھی، یہ دونوں حضرات غزوہ بدر میں مسلمانوں کے قیدی ہو گئے تھے فدیہ کی ادائیگی پر ان دونوں کو چھوڑا گیا تھا۔
بعض حضراتؒ نے اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ میں غریب ہو گیا ہوں مگر یہ صحیح نہیں بلکہ صحیح مطلب یہ ہے کہ حضرت عباسؒ فرماتے ہیں کہ میرے اخراجات زیادہ ہو گئے تھے۔

اشکال : حضرت عباسؓ نے زیادہ کیوں مانگا اور عذر یہ بیان کیا کہ میں نے اپنا فدیہ بھی دیا اور عقیل کا بھی۔ فدیہ تو ۲ھ میں دیا تھا جب کہ وہ جنگ بدر میں قید ہو گئے تھے اور مال ۹ھ میں مانگ رہے ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایک مرتبہ زکوٰۃ کے عامل کو بھیجا تو اس نے آ کر کہا کہ حضرت خالد بن ولیدؓ اور حضرت عباسؓ نے زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کر دیا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خالد بن ولیدؓ سے کیا مانگتے ہو وہ تو سارا مال اللہ تعالیٰ کے راستہ میں خرچ کرتا رہتا ہے اور حضرت عباسؓ کے بارے میں فرمایا کہ انہوں نے تو پیشگی زکوٰۃ دی ہوئی ہے تو جو پیشگی زکوٰۃ ادا کر چکا ہو اس کے پاس مال کیوں نہیں ہوگا ایسا شخص تو مال دار ہوتا ہے اور یہاں اور مانگ رہے ہیں، تو بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے۔

جواب : حضرت عباسؓ پر دو کنہوں کا بوجھ تھا اس لئے انہوں نے مانگا اور آپ ﷺ نے فرمایا تو انہوں نے اپنے کپڑے میں لے لیا پھر اسے اٹھانے کی کوشش کی مگر اٹھا نہ سکے اس سے معلوم ہوا کہ قاسم (تقسیم کرنے والے) ضرورت و مصلحت کے لحاظ سے تقسیم میں کمی بیشی کر سکتا ہے اور وہ اس میں مجتہد ہوتا ہے۔

فما قام رسول اللہ وثمہ منہا درہم : رسول اللہ ﷺ وہاں سے اس وقت تک نہ اٹھے جب تک ایک درہم بھی باقی رہا۔

و ثمہ : ثاء کے فتح کے ساتھ ہے معنی ہے ”وہاں“



(۲۸۴)

﴿باب من دعى لطعام فى المسجد ومن اجاب منه﴾

جسے مسجد میں کھانے کے لئے کہا جائے اور وہ اسے قبول کر لے

ترجمة الباب کی غرض: لام بخدی مسجد میں دعوت کا جو بیان فرما ہے ہیں چنگذ دعوت وغیرہ کنا احمدیہ میں سے ہے۔
سوال: دعا کا صلہ تو الی اور باء آیا کرتا ہے جیسے قرآن پاک میں ہے وَاللّٰهُ يَدْعُوْا اِلٰى دَارِ السَّلَامِ
۲۔ اور باء کی مثال حدیث پاک میں ہے دعا هر قل بكتاب رسول الله ﷺ اور یہاں دعا کا صلہ لام ہے
اور لام اختصا کے لئے آتا ہے اس کو لانے میں کیا حکمت ہے؟

جواب: معانی کے اختلاف کے مطابق فعل کے صلے بھی مختلف لائے جاتے ہیں جب انتہا کو بیان کرنا مقصود ہو تو صلہ الی ہوگا۔ اور جب طلب کا معنی حاصل کرنا مقصود ہو تو صلہ کے طور پر باء لایا جاتا ہے اور اگر اختصا کا معنی مقصود ہو تو لام کو بطور صلہ لایا جاتا ہے اور یہاں معنی اختصا مقصود ہے۔

(۴۰۸) حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالک عن اسحق بن عبد الله انه سمع انساً
ہم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہا کہ ہم سے مالک نے اسحاق بن عبد اللہ سے بیان کیا کہ انہوں نے حضرت انسؓ سے سنا
قال وجدت النبی ﷺ فی المسجد ومعه ناس فقامت فقال لی
کہ میں نے حضرت رسول اللہ ﷺ کو مسجد میں چند اصحاب کے ساتھ پایا تو میں کھڑا ہو گیا تو آنحضرت ﷺ نے مجھ سے پوچھا

ارسلک ابوطلحہ فقلت نعم قال لطعام قلت نعم فقال لمن حوله

کہ کیا تمہیں ابوطلحہ نے بھیج دیا ہے میں نے عرض کیا ہاں آپ ﷺ نے فرمایا کھانے کے لئے میں نے عرض کیا جی ہاں آپ قریب موجود لوگوں سے فرمایا

قوموا فانطلقوا وانطلقت بین یدیہم (انظر ۳۵۸، ۳۵۹، ۵۳۵، ۵۳۸، ۶۲۸)

کہ چلو تو سب حضرات آنے لگے اور میں ان کے آگے آگے چل رہا تھا

مطابقة هذا الحديث للترجمة كلها ظاهرة .

امام بخاریؒ اس حدیث کو متعدد بار مختلف مقامات پر لائے ہیں امام مسلمؒ اور امام ابوداؤدؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اور امام ترمذیؒ نے بھی کتاب الصلوٰۃ اور کتاب النقب اور امام نسائیؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں امام ابن ماجہؒ نے کتاب الولیہ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

وجدت النبی ﷺ فی المسجد : میں نے حضرت نبی پاک ﷺ کو مسجد میں تشریف فرما پایا۔

سوال : وجدت تو افعال قلوب میں سے ہے جو دو مفعولوں کا تقاضا کرتے ہیں اور یہاں ایک مفعول مذکور ہے۔

جواب : یہاں وجدت، اصبت کے معنی میں ہے اس لئے ایک مفعول پر اکتفا کیا گیا ہے۔

ارسلک : اس سے پہلے ہمزہ استفہام محذوف ہے تقدیری عبارت ارسلک ہے معنی یہ ہے کیا تجھے بھیجا ہے۔

(۲۸۵).

﴿باب القضاء واللعان فی المسجد بین الرجال والنساء﴾

مسجد میں مقدمات کے فیصلے کرنا اور مردوں اور عورتوں میں لعان کرنا

غرض بخاری : یہاں سے امام بخاریؒ یہ بتا رہے ہیں کہ مرد اور عورت کے درمیان مسجد میں بیٹھ کر لعان

اور اس کا فیصلہ سنانا جائز ہے اس میں معمولی سا اختلاف ہے۔

ائمہ جمہور: جمہور اس کو جائز کہتے ہیں۔

امام شافعی: اس کو مکروہ کہتے ہیں۔ اور

امام بخاری: نے ائمہ جمہور کی تائید فرمائی ہے۔

سوال : لعان تو رجال اور نساء ہی کے درمیان ہوتا ہے تو لعان فی المسجد کے بعد بین الرجال والنساء کہنا بظاہر لغو معلوم ہوتا ہے۔ اور یہ صرف روایت مستحکم میں پایا جاتا ہے کسی اور روایت میں رجال اور نساء کے الفاظ نہیں؟

جواب اول : علامہ عینی اور قسطلانی وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ یہ لغو ہے۔

جواب ثانی : شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا فرماتے ہیں کہ میری رائے یہ ہے کہ بین الرجال والنساء یہ لعان کے متعلق نہیں بلکہ اس کا تعلق قضا سے ہے لہذا اشکال نہیں رہا اور لعان کا لفظ تو روایت الباب کی وجہ سے بڑھایا گیا ہے کیونکہ اس میں لعان کا ذکر موجود ہے ورنہ اصل مسئلہ تو قضا کا بیان کیا جا رہا ہے۔

طریقہ لعان : پارہ ۱۸ سورۃ نور کے پہلے رکوع میں ہے اور حکم لعان عمدۃ القاری ص ۱۶۳ ج ۴ پر ہے اور فقہ کی تمام بڑی کتب میں موجود ہے جب کہ الخیر الساری فی تشریحات بخاری میں اس کو اپنے مقام میں تفصیل سے بیان کیا جائے گا۔ انشاء اللہ۔

(۴۰۹) حدثنا	یحییٰ	نا	عبدالرزاق	انا	ابن جریج
ہم سے یحییٰ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبدالرزاق نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ابن جریج نے حدیث بیان کی					
انا ابن شہاب عن سهل بن سعد ان رجلا قال يا رسول الله ﷺ ارأيت رجلا					
کہ میں ابن شہاب نے خبر دی سهل بن سعد کے واسطے سے کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ﷺ اس شخص کو آپ ﷺ کیا حکم دیں گے					

وجد مع امرأته رجلا يقتله فتلاعنا في المسجد وانا شاهد

جو: بچی بیوی کے ساتھ کسی غیر کو دیکھتا ہے کیا اسے قتل کر دینا چاہئے؟ پھر اس مرد نے اپنی بیوی کے ساتھ مسجد میں لعان کیا اور اس وقت میں موجود تھا

(انظر ٢٠٢، ٢١٦٦، ٢١٦٥، ٦٨٥٣، ٥٣٠٩، ٥٣٠٨، ٥٢٥٩، ٣٢٣٦، ٣٢٣٥)

مطابقته للترجمة من قوله ايقته قتلا فتلا عا في المسجد .

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں جب کہ پانچویں حضرت سہل بن سعد بن مالک بن خالد الخزرجی الساعدیؓ ہیں آپؓ کی کنیت ابو العباسؓ ہے ان کے والدین نے ان کا نام خون رکھا تھا تو آنحضرت ﷺ نے نام نامناسب ہونے کی بنا پر تبدیل فرمایا اور آپ ﷺ نے ان کا نام سہل رکھا حضور اکرم ﷺ کے وصال کے وقت یہ پندرہ سال کے تھے ۹۱ ہجری میں مدینہ منورہ میں انتقال فرمایا۔

اس حدیث کو امام بخاریؒ، کتاب الطلاق، کتاب التفسیر وغیرہ میں لائے ہیں جب کہ امام مسلمؒ نے کتاب اللعان میں، امام ابوداؤدؒ نے کتاب الطلاق میں، امام نسائیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی کتاب الطلاق میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

ان رجلا:۔

سوال : ... یہ رجل کون تھے؟

جواب : اس کے بارے میں اختلاف ہے بعض حضراتؒ نے حلال بن امیہؓ بتایا ہے اور بعض حضراتؒ نے عاصم بن عدیؓ اور بعض حضراتؒ نے عویمرؓ بتایا ہے۔



(۲۸۶)

﴿باب اذا دخل بيتا يصلى حيث شاء﴾

او حيث أمر ولا يتجسس﴾

جب کسی کے گھر جائے کیا جس جگہ اس کا جی چاہے وہاں نماز پڑھے یا جہاں اسے
نماز پڑھنے کے لئے کہا جائے وہاں پڑھے اور تجسس نہ کرنا چاہئے

ترجمة الباب کی غرض :.....

ترجمة الباب کے دو جزء ہیں :.....

جزء اول :..... يصلى حيث شاء .

جزء ثانی :..... حيث امر ہے۔ تو لا يتجسس کس کے متعلق ہے جزء اول کے یا جزء ثانی کے۔ شرح
حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ جزء ثانی کے متعلق ہے اور مطلب یہ ہے کہ جہاں حکم دیا جائے وہیں نماز پڑھے تجسس نہ
کرے اور ادھر ادھر نہ دیکھے اور حضرت شاہ ولی اللہ نور اللہ مرقدہ کی رائے یہ ہے کہ یہ دونوں کے متعلق ہے۔

لا يتجسس :..... یہ جزء روایت الباب سے اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے از خود تجسس نہیں فرمایا
تو اس سے معلوم ہوا کہ کسی کے گھر میں داخل ہونے والا نماز پڑھنے کے لئے از خود تجسس نہیں کرے گا بلکہ اسلام کی تعلیم
اور مسلمان کی شان یہ ہے کہ کسی کے گھر میں جانے کے بعد تجسس نہ کرے۔

جواب : علماء کرامؒ نے اس کی تفصیل اس طرح فرمائی ہے کہ اگر نماز کے لئے افتتاح کی غرض سے گیا ہو تو حیث امر ہے اور اگر کھانے کے لئے گیا اور خیال آیا کہ تیر کا نماز پڑھ لے تو حیث شاء ہے۔

(۲۸۷)

﴿باب المساجد فی البيوت﴾

گھروں میں مسجدیں بنانا

ترجمة الباب کی غرض : امام بخاریؒ گھر میں مسجد بنانے کا جواز بیان فرما رہے ہیں مسجد بیت مستحب ہے آج کل لاکھوں، کروڑوں روپیہ لگا کر کوٹھیاں بنتی ہیں اس میں ہر کام اور ہر ضرورت اور گھر کے ہر فرد کے لئے الگ الگ کمرہ تعمیر کیا جاتا ہے اگر نہیں ہوتا تو عبادت کے لئے کمرہ نہیں ہوتا۔

مسجد دار اور مسجد محلہ میں فرق :

(۱) : یہ ہے کہ مسجد دار میں اذان عام نہیں ہوتا۔

(۲) : مسجد دار میں اذان نہیں ہے۔

(۳) : مسجد دار میں مسجد محلہ جتنا ثواب بھی نہیں ہے۔

(۴) : مسجد دار میں وراثت جاری ہوگی۔ جس نے مسجد دار میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھ لی اس نے جماعت

کا ثواب تو پایا لیکن مسجد محلہ کے ثواب سے محروم ہو گیا تو آپ بتائیے کہ کون سا ثواب حاصل کرنا چاہئے ہو؟

وصلی البراء بن عازب فی مسجد فی دارہ جماعۃ

اور براء بن عازب ؓ نے اپنے گھر کی مسجد میں جماعت سے نماز پڑھی

هذا تعلیق روی معناه ابن ابی شیبۃ فی قصۃ قولہ ”فی جماعۃ“

(۴۱۱) حدثنا سعید بن عفیر قال نالیث قال حدثنی عُقیل عن ابن شہاب

ہم سے سعید بن عفیر نے بیان کیا کہا کہ ہم سے لیث نے بیان کیا کہا کہ مجھ سے عقیل نے ابن شہاب کے واسطے سے بیان کیا

قال اخبرنی محمود بن الربیع الانصاری ان عتبان بن مالک

کہا کہ مجھے محمود بن ربیع انصاری نے خبر دی کہ عتبان بن مالک انصاری

وهو من اصحاب رسول اللہ ﷺ ممن شهد بدرا من الانصار انه اتی رسول اللہ ﷺ

رسول اللہ ﷺ کے صحابی اور غزوہ بدر کے شرکاء میں سے تھے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے

فقال یا رسول اللہ ﷺ قد انکرت بصری وانا اصلی لقومی فاذا کانت الامطار

اور کہا یا رسول اللہ ﷺ میری بینائی میں کچھ فرق آ گیا ہے اور میں اپنی قوم کے لوگوں کو نماز پڑھاتا ہوں لیکن جب موسم برسات آتا ہے

سال الوادی الذی بینی وبينهم لم استطع ان اتی مسجدہم فأصلی بهم

تو میرے اور میری قوم کے درمیان جو شبی علاقہ ہے وہ بھر جاتا ہے اور میں انہیں نماز پڑھانے کے لئے مسجد تک آنے سے معذور ہو جاتا ہوں

ووددت یا رسول اللہ ﷺ انک تاتینی فتصلی فی بیتی فاتخذہ مصلی

اور یا رسول اللہ ﷺ میری خواہش ہے کہ آپ میرے غریب خانہ پر تشریف لائیں اور نماز ادا فرمائیں تاکہ میں اسے نماز پڑھنے کی جگہ بنا لوں

قال فقال له رسول اللہ ﷺ سافعل ان شاء اللہ تعالیٰ قال عتبان

انہوں نے بیان کیا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انشاء اللہ میں تمہاری اس خواہش کو پورا کرو گا عتبان بن مالک نے کہا

فعدا علی رسول اللہ ﷺ وابوبکر حین ارتفع النهار فاستاذن رسول اللہ ﷺ

کہ رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر صدیق ؓ دوسرے دن جب دن چڑھا تو تشریف لائے رسول اللہ ﷺ نے اندر آنے کی اجازت چاہی

فاذنت له فلم یجلس حین دخل البيت ثم قال این تحب ان اصلی من بیتک

اور میں نے اجازت دی جب آپ گھر میں تشریف لائے تو بیٹھ نہیں بلکہ پوچھا کہ تم اپنے گھر کے کس حصے میں نماز پڑھنے کی خواہش رکھتے ہو

قال فاشرث له الى ناحية من البيت فقام رسول الله ﷺ فكبر فقمنا

انہوں نے کہا کہ میں نے گھر میں ایک طرف اشارہ کیا رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور تکبیر کہی ہم بھی آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے

فصَفَفْنَا فصلى ركعتين ثم سلم قال وحَسَنَاهُ عَلَى خَزِيرَةَ

اور صف بستہ ہو گئے آپ نے دو رکعت نماز پڑھ لی پھر سلام پھیرا کہا کہ ہم نے آپ ﷺ کو تھوڑی دیر کے لئے روکا اور آپ کی خدمت میں خزیرہ پیش کیا

صَنَعْنَاهَا لَهُ قَالَ فَنَابَ فِي الْبَيْتِ رَجَالٌ مِنْ أَهْلِ الدَّارِ ذَوُو عَدَدٍ فَاجْتَمَعُوا فَقَالَ قَاتِلْ مِنْهُمْ

جو آپ ﷺ ہی کے لئے تیار کیا گیا تھا عتبان نے کہا کہ محلہ والوں کا ایک مجمع گھر میں لگ گیا مجمع میں سے ایک شخص بولا

ابن مالک بن الذخيشن او ابنُ الذخيشن فقال بعضهم ذلك منافق لا يحب الله ورسوله

گمالک بن ذخیشن یا کہا ابن ذشن دکھائی نہیں دیتا اس پر دوسرے نے لقمہ دیا کہ وہ تو منافق ہے جسے خدا اور رسول سے کوئی تعلق نہیں

فقال رسول الله ﷺ لا تقل ذاك الا تراه قد قال لا اله الا الله يريد بذلك وجه الله

لیکن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہ کہو کیا تم دیکھتے نہیں کہ اس نے لا الہ الا اللہ کہا ہے اس سے اس کا مقصد خدا کی خوشنودی حاصل کرنا ہے

قال الله ورسوله اعلم قال فانانرى وجهه ونصيحته الى المنافقين

منافقت کا الزام لگانے والے نے کہا کہ اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے ہم تو اس کا تعلق اور صدیاں منافقوں کے ساتھ دیکھتے ہیں

قال رسول الله ﷺ فان الله عز وجل قد حرم على النار من قال لا اله الا الله يبتغي بذلك وجه الله

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خداوند تعالیٰ نے لا الہ الا اللہ کہنے والے پر اگر اس کا مقصد خدا کی خوشنودی، دوزخ کی آگ حرام کر دی ہے

قال ابن شهاب ثم سألت الحُصَيْنَ ابْنَ مُحَمَّدٍ الانصَارِيَّ

ابن شہاب نے بیان کیا کہ پھر میں نے حصین بن محمد انصاری سے

وهو احد بنى سالم وهو من سرائهم عن حديث محمود بن الربيع فصَدَّقَهُ بِذَلِكَ (راجع ۴۴۳)

جو بنو سالم کے ایک فرد ہیں اور ان کے سر رواں میں سے ہیں محمود بن ربیع کی اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے اس کی تصدیق کی

﴿تحقیق و تشریح﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ چھٹے راوی حضرت عتبان بن مالک انصاریؓ ہیں۔

قد انكرت بصرى : میری بینائی میں کچھ فرق آ گیا ہے یہ جملہ دو معانی کا احتمال رکھتا ہے۔

(۱) : میں نابینا ہو گیا ہوں۔ (۲) : میری بینائی کمزور ہو گئی ہے!

سوال : بخاری شریف باب الرخصة في المطر میں ہے ان عتبان كان يوم قومه وهو اعشى . اور مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے۔ لما ساء بصرى اور دوسری روایت ہے اصابنى فى بصرى بعض الشئى اور یہاں قد انكرت بصرى ہے روایات میں بظاہر تعارض ہے ایک روایت سے نابینا ہونا معلوم ہوتا ہے جب کہ باقی روایات سے ضعف بصر معلوم ہوتا ہے۔

جواب : اُمّی اس لئے کہا کہ وہ نابینا تو نہیں ہوئے تھے بلکہ ضعف بصر کی وجہ سے نابینا ہونے کے قریب ہو گئے تھے۔ والشئى اذا قرب من الشئى ياخذ حكمه ۲ اور شئى جب کسی چیز کے قریب ہو جائے تو اس کا حکم لے لیتی ہے۔

فقام رسول الله ﷺ فكبر فقمنا فصفنا فصلى ركعتين ثم سلم :

مسئلة صلوة النفل بالجماعة

آنحضرت ﷺ نے انہیں دو رکعت نماز پڑھائی اور یہ نفل نماز تھی تو اس سے نفلوں کی جماعت ثابت ہو گئی نفلوں کی جماعت کا حکم یہ ہے کہ یہ جائز ہے بشرطیکہ تداعی نہ ہو کیونکہ تداعی (لوگوں کا بلانا) فرضوں کی جماعت کے لئے ہوتا ہے بغیر تداعی کے نوافل کی جماعت جائز ہے ایک شخص نفل نماز پڑھ رہا ہے اور کسی نے آ کر اس کی اقتداء کر لی اس کو محسوس ہوا تو اس نے اللہ اکبر زور سے کہنا شروع کر دیا تو نفلوں کی جماعت کی یہ صورت صحیح ہے اور روایت الباب سے بھی یہی صورت ثابت ہو رہی ہے۔

تداعی کی تعریف :..... یہ ہے کہ اگر لوگوں کو نوافل کی جماعت کی دعوت دی جاتی ہے تو تداعی ہے وگرنہ نہیں اگرچہ بعض حضرات نے کہا ہے کہ نفلوں کی جماعت میں شریک تین سے زیادہ افراد نہ ہوں تو نفلوں کی جماعت عبادت ہے اور روایت الباب سے اس کا واضح ثبوت ہے اس لئے انکار نہیں کیا جاسکتا لیکن اذان چونکہ فرض نمازوں کی جماعت کے لئے مشروع ہے اس لئے نوافل کے لئے تداعی درست نہیں کیونکہ اس میں شہرت و ریاکاری کا شبہ ہے۔

سوال :..... باب الصلوٰۃ علی الحصر میں حدیث ملکہ میں ہے ہذا الاکل ثم صلی (پہلے کھانا تناول فرمایا پھر نماز پڑھائی) اور اس روایت الباب میں صلی ثم اکل (پہلے نماز پڑھائی پھر کھانا تناول فرمایا) تو ان دونوں میں وجہ فرق کیا ہے؟

جواب :..... حضرت عتبانؓ نے آنحضرت ﷺ کو نماز کے لئے بلایا تھا اس لئے پہلے نماز پڑھائی پھر کھانا کھایا اور حضرت ملکہؓ نے آنحضرت ﷺ کو بلایا ہی کھانے کے لئے تھا تو جس نے جس مقصد کے لئے بلایا تو آپ ﷺ نے پہلے اسی کا اہتمام فرمایا۔

علیٰ خَزِیْرَة:..... (فتح الحاء و کسر الزاء و سکون الیاء) خزیرہ عرب کا ایک کھانا ہے گوشت کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر لئے جاتے ہیں پھر پانی ڈال کر انہیں پکایا جاتا تھا جب خوب پک جاتا تھا تو اوپر سے آنا چنک (چھڑک) دیتے تھے اسے عرب والے خزیرہ کہتے تھے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ گوشت کو رات بھر کچا چھوڑ دیتے تھے پھر صبح کو مذکورہ صورت سے پکاتے تھے۔

ابن مالک بن الدخیشنؓ او ابن الدخشنؓ :..... کسی راوی کو شبہ ہو گیا یہ کہ مصغر ہے مکمر۔ لیکن یہ دونوں غلط ہیں صحیح مالک بن الدخشم (بالسیم) ہے۔

قال ابن شہاب ثم سألت :..... سوال کی وجہ یہ ہے کہ روایت سے بظاہر اہمال عمل (عمل کا مہمل ہونا) سمجھ میں آتا ہے اور دوسری روایت عمل چاہتی ہیں تو انہوں نے سوال کیا کہ آیا صحیح محفوظ ہے یا نسیان کا طریقہ ہو گیا ہے۔

(۲۸۸)

﴿باب التيمن في دخول المسجد وغيره﴾

مسجد میں داخل ہونے اور دوسرے کاموں میں داہنی طرف سے ابتداء کرنا

امام بخاریؒ نے مساجد کے متعلق ۵۵ (بچپن) ابواب قائم فرمائے ہیں اُن بابوں میں تین چیزوں کا ذکر اہمیت سے فرما رہے ہیں۔ (۱) ایسے افعال جو مسجد میں جائز ہیں (۲) مسجد کے آداب پر روشنی ڈالیں گے (۳) مسجد کے احترام کے منافی امور زیر بحث لائیں گے۔ اور اس باب میں امام بخاریؒ مسجد کے ایک ادب کو بیان فرما رہے ہیں اور وہ ادب یہ ہے کہ مسجد میں داخلے کے وقت دایاں پاؤں پہلے داخل کرے اور اس کی وجہ واضح ہے کہ مسجد تبرک مقام ہے اور دایاں پاؤں مکرم ہے لہذا تبرک مقام کے لئے مکرم کو پہلے استعمال کرے اور مسجد سے نکالنا اس کے خلاف ہے لہذا بائیں پاؤں پہلے نکالے اگر مسجد کے علاوہ کوئی ایسی تبرک جگہ جیسے مدرسہ، درسگاہ وغیرہ ہو تو وہاں بھی یہی ادب ہے اور اگر کوئی موضع نجاست ہے تو وہاں اس کے برعکس ہے کہ پہلے دایاں پاؤں داخل کر لے۔

وكان ابن عمر يبدأ برجله اليمنى فاذا خرج بدأ برجله اليسرى

حضرت ابن عمرؓ مسجد میں داخل ہونے کے لیے داہنے پاؤں سے ابتداء فرماتے تھے اور نکلنے کے لئے بائیں پاؤں سے

﴿تحقيق وتشریح﴾

مطابقة هذا الاثر للترجمة ظاهرة.

حضرت ابن عمرؓ کے فعل و عمل کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جسے حاکم نے اپنی مستدرک میں نقل کیا ہے

اور وہ روایت یہ ہے عن انسؓ انه كان يقول من السنة اذا دخلت المسجد ان تبدأ برجلك اليمنى
واذا خرجت ان تبدأ برجلك اليسرى ل (عمدة القارى ص ۱۷۱ ج ۳) ۲ (عمدة القارى ص ۱۷۱ ج ۳)

(۴۱۲) حدثنا سليمان بن حرب قال نا شعبة عن الاشعث بن سليم عن ابيه
هم سے سليمان بن حرب نے بیان کیا کہا کہ ہم سے شعبہ نے بیان کیا اشعث بن سليم کے واسطے سے وہ اپنے والد سے
عن مسروق عن عائشةؓ قالت كان النبي ﷺ
وہ مسروق سے وہ حضرت عائشہؓ سے آپؐ نے فرمایا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ
يحب التيمن ما استطاع في شأنه كله في طهوره وترجله وتنعله (راجع ۱۶۸)
اپنے تمام کاموں میں جہاں تک ممکن ہو ان کی طرف سے شروع کرنے کو پسند فرماتے تھے طہارت کے وقت بھی کنگھا کرتے اور جتا پہننے کے وقت بھی

مطابقته للترجمة من حيث عمومہ لان عمومہ يدل على البداءة باليمين في دخول المسجد

﴿تحقيق وتشریح﴾

ما استطاع:..... بکسر ”ما“ کے متعلق تین احتمال ہیں۔

(۱)..... ما موصول ہو (۲)..... ما تميم سے بدل ہو (۳)..... ما بمعنى ما دام ہو۔

وترجله وتنعله:..... ترجل اور تنعل یہ دونوں باب تفعیل کے مصدر ہیں۔



(۲۸۹)

﴿باب هل ینبش قُبور مشرکی الجاهلیة ویتخذ مکانها مساجد﴾

کیا دور جاہلیت میں مرے ہوئے مشرکوں کی قبروں کو کھود کر ان پر مساجد تعمیر کی جاسکتی ہیں؟

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمۃ الباب کے تین جزء ہیں۔

جزء اول : مشرکوں کی قبر کو اکھیڑنے کا جواز۔

جزء ثانی : پھر اس جگہ مسجد بنانے کا جواز۔

جزء ثالث : اور آگے آ رہا ہے وما یکرہ من الصلوٰۃ فی القبور۔ یہ بھی ترجمۃ الباب کا جزء ہے۔

پہلے ترجمہ کا حکم یہ ہے کہ قبریں اکھاڑی جائیں گی اور اور دوسرے ترجمے کا حکم یہ ہے کہ مسجد بنائی جائے گی کیونکہ آپ ﷺ نے قبور مشرکین کو اکھاڑا اور مسجد بنائی۔ اور تیسرے ترجمے کا حکم یہ ہے کہ قبور میں نماز نہ پڑھی جائے وہ نماز پڑھنا مکروہ ہے حدیث پاک میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا لا تجلسوا علی القبور ولا تصلوا الیہا (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابوداؤد) ۲ البتہ اگر ایسی مسجد ہو جس میں قبریں ہوں اور قبر درخ پر یعنی قبہ کی طرف بھی نہ ہوں تو ایسی مسجد میں نماز جائز ہے اور اگر مسجد میں قبریں قبہ کی جانب ہوں تو ایسی مسجد میں نماز جائز نہیں ہوگی۔

هل : یہ قد کے معنی میں ہے استفہام تقریری کے لئے ہے استفہام حقیقی کے لئے نہیں ہے اس میں تصریح ہے کہ

قبور مشرکین کو نبش (اکھیڑا) کیا گیا تھا۔ مفسرین حضرات کی ایک جماعت نے هل اُتی علی الانسان! میں هل کو استفہام تقریری کے لئے مانا ہے علامہ عینی رحمۃ القاری ص ۱۷۱ ج ۳ پر لکھتے ہیں وہابی هل ایضا بمعنی قد اور بعض حضرات نے حل کو استفہام حقیقی کے معنی میں بتایا ہے۔

لَقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ لَعَنَ الْيَهُودُ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ.

وما يكره من الصلوة في القبور ورأى عمر الخطاب أنس بن مالك
اور قبرستان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے اور حضرت عمر بن خطابؓ نے حضرت انس بن مالکؓ کو دیکھا
يصلی عند قبر فقال القبر القبور لم يأمره بالاعادة
کہ قبر کے پاس نماز پڑھ رہے تھے تو آپؐ نے فرمایا قبر (قبر کے پاس مت نماز پڑھو) اور نماز لوٹانے کا حکم نہیں دیا

سوال : اس عبارت کا ترجمہ الباب سے کیا ربط ہے؟

جواب : پہلے حدیث کا مطلب سمجھئے۔ مطلب سمجھنے سے ربط بھی سمجھ میں آ جائے گا اس حدیث پاک کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان یہودیوں پر لعنت فرمائی جنہوں نے انبیاء عظیم السلام کی قبروں کو سجدہ گاہ بنایا قبور صالحین یعنی بزرگوں کی قبروں کا بھی یہی حکم ہے جو ان کو سجدہ گاہ بنائے گا ان پر اللہ کی لعنت ہوگی اس حدیث پاک کے دو معنی ہیں۔

معنی اول : ایک معنی اور مطلب یہ ہے کہ یہودیوں نے تعظیم انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو سجدہ کرنا شروع کر دیا تھا ان پر اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی ہے۔

معنی ثانی : یہ ہے کہ جنہوں نے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو اکھیڑ کر مساجد بنالیا ان پر اللہ کی لعنت ہے تو لعنت کی دو وجہیں اور سبب ہوئے پہلی صورت میں تعظیم ہے اس کا باب کے ساتھ کوئی ربط نہیں اور دوسری صورت میں توہین ہے اور توہین جائز نہیں اس لئے لعنت فرمائی کہ اس کے مقابلے میں جو کافر اور مشرک ہیں ان کی قبروں کو اکھیڑ کر مساجد بنانا جائز ہے تو یہ استدلال بالمقابل یعنی بالعقد ہے حدیث کا ظاہری معنی پہلا ہی ہے۔

سوال :..... مشرکین کی قبروں کو اکھیڑ کر ان کی جگہ مساجد بنانا تو ان کی تعظیم ہے مشرکین کی توہین تو نہ ہوئی؟

جواب :..... اس سے تعظیم لازم نہیں آتی جب ان کی قبروں کو اکھیڑا جائیگا اور ان کی ہڈیوں کو پھینکا جائے گا تو ان کی توہین ہوگی اور زمین پاک ہو جائے گی اور تمام زمین مسجد ہے کیونکہ حدیث پاک میں آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: **يا جعلت لى الارض مسجدا وطهورا**

سوال :..... مشرکین کو قبروں سے نکالنا کیسے جائز ہے جہاں کسی کو دفن کر دیا جائے وہ جگہ اسی کے لئے مختص ہو جایا کرتی ہے اور اسے قبر کا نام دیتے ہیں تو پھر مشرکین کو وہاں سے کس لئے نکالا گیا؟

جواب :..... وہ جگہ مشرکین کی ملکیت ہی نہیں تھی بلکہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے غصب کی ہو اور پھر اس جگہ پر قبریں بنائی گئی ہوں اور فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کسی مسلمان کو مقصوبہ زمین میں دفن کر دیا جائے تو اس کو نکالنا جائز ہے اور مشرک کو تو بدرجہ اولیٰ نکالنا جائز ہوگا ۲

اور اس حدیث پاک کو امام بخاری کتاب الجنائز کے آخر میں کتاب ماجاء فی قبر النبی ﷺ میں بھی لائے ہیں اور اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں عن عائشةؓ قالت قال رسول الله ﷺ فی مرضه الذی لم یقم منه لعن الله اليهود والنصرى اتخذوا قبور انبياءهم مساجد ۳

وما یکره من الصلوة فی القبور :..... اس کا عطف هل تنبش پر ہے اور یہ ترجمہ الباب کا حصہ ہے۔

ورأى عمر بن الخطاب :..... یہ تعلق ہے وکعب بن جراح نے اپنی تصنیف میں اس کو روایت کیا ہے۔

فقال القبر القبر :..... تحذیر کی بناء پر منصوب ہے اس کے عامل کو حذف کرنا واجب ہے اور وہ اتق یا اجتنب

ہے اور بعض روایتوں میں ہمزہ استفہام کے ساتھ ہے ای اتصلی عند القبر ۴

ولم یأمر بالاعادة :..... حضرت عمرؓ نے حضرت انس بن مالکؓ کو قبر کے پاس نماز پڑھتے دیکھا تو منع فرمایا اور روکا لیکن جو نماز پڑھ چکے تھے اس کے علاوہ اعادہ کے لئے نہیں فرمایا تو معلوم ہوا کہ قبور کے پاس پڑھی جانے والی نماز ہو تو ہو جائے گی لیکن مکروہ ہے۔

۱ (عمدة القاری ص ۱۷۲ ج ۳) ۲ (عمدة القاری ص ۱۷۹ ج ۳) ۳ (عمدة القاری ص ۱۷۲ ج ۳) ۴ (عمدة القاری ص ۱۷۲ ج ۳)

قبرستان میں نماز پڑھنے کا حکم: ائمہ علماء کرامؒ نے قبرستان میں نماز کے جواز پر اختلاف فرمایا ہے۔

امام احمد بن حنبلؒ: قبرستان میں نماز کی تحریم کے قائل ہیں۔

ابو ثورؒ: فرماتے ہیں کہ مقبرہ میں نماز نہیں پڑھنی چاہئے اور سفیان ثوریؒ اور امام اعظم ابو حنیفہؒ اور امام اوزاعیؒ کراہت کے قائل ہیں۔

امام شافعیؒ: فرماتے ہیں کہ اگر مقبرہ اکھیڑا گیا ہو تو ایسی جگہ پر نماز جائز نہیں اور اگر نہ اکھیڑا گیا ہو تو جائز ہے۔ (اذا كانت مختلطة التراب بلحوم الموتى وصديدهم وما يخرج منهم لم تجز الصلوة فيها للنجاسة)

امام مالکؒ: بھی مقبرہ میں نماز کی کراہت کے قائل ہیں۔

اصحاب ظواہر: مقبرہ میں نماز کی تحریم کے قائل ہیں خواہ وہ مسلمانوں کا قبرستان ہو یا کافروں کا

(۴۱۳) حدثنا محمد بن المثنیٰ قال نا یحییٰ عن هشام قال اخبرنی ابی عن عائشةؓ
ہم سے محمد بن ثنی نے بیان کیا کہا کہ ہم سے یحییٰ نے ہشام سے بیان کیا کہا کہ مجھ سے میرے والد نے عائشہؓ سے سنیہ پہنچائی
ان ام حبیبہ وام سلمہ ذکرنا کیسۃ رایتھا بالحبشہ فیھا تصاویر فذکرنا ذلک للنبی ﷺ
کہ ام حبیبہؓ اور ام سلمہؓ نے ایک کیسا دکھا جس میں تصاویر تھیں انہوں نے اس کا تذکرہ نبی کریم ﷺ سے بھی کیا
فقال ان اولئک اذا کان فیہم الرجل الصالح فمات بنو اعلیٰ قبرہ مسجدا
آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کا یہ حال تھا کہ جب ان کا کوئی نیکو کار (صالح) شخص فوت ہو جاتا تو وہ لوگ اس کی قبر پر مسجد بناتے
وصوروا فیہ تیک الصور واولئک شرار الخلق عنداللہ یوم القیمۃ (انظر ۴۳۲، ۴۳۱)
اور اس میں یہی تصویریں بنادیتے یہ لوگ خدا کی بارگاہ میں قیامت کے دن بدترین مخلوق ہوں گے

وجه مطابقة هذا الحديث للترجمة في قوله لعن الله اليهود من حيث انه يوافقہ وذلك

انه نالبتللهن اليهود لكونهم اتخذوا قبور انبياءهم مساجدا

اس حدیث پاک میں نصاریٰ کی مذمت بیان فرمائی گئی ہے ایسی چیز کے ساتھ جو لعنت سے بھی بڑھ کر ہے یعنی اولٹک شر اور الخلق الخ کیونکہ جب عیسائیوں کا کوئی نیک آدمی مرجاتا تو اس کی قبر پر مسجد بناتے اور مسجد میں تصویریں رکھا کرتے تھے۔

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں اور اس حدیث کو امام بخاریؒ نے باب ہجرت الحبشہ میں بھی بیان فرمایا ہے۔ اور امام مسلمؒ نے کتاب الصلوة میں اور امام نسائیؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

ام حبیبہؓ: ان کا نام مبارک رملہ ہے حضرت ابوسفیانؓ کی بیٹی ہیں عبداللہ بن جحشؓ کے حبشہ میں انتقال کے بعد نبی کریم ﷺ نے ان سے نکاح فرمایا یعنی ان کا دوسرا نکاح آپ ﷺ سے ہوا اور نجاشی نے حضور ﷺ کی طرف سے اپنے پاس سے ان کا مہر دیا۔ چوالیس (۴۴) ہجری میں مدینہ منورہ میں ان کا انتقال ہوا۔

ام سلمہؓ: ان کا نام صحیح قول کے مطابق ہند بنت ابی امیہ مخرومہؓ ہے، انہوں نے اپنے خاوند حضرت ابوسلمہؓ کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت فرمائی جب یہ میاں بیوی وہاں سے مدینہ منورہ لوٹے تو حضرت ابوسلمہؓ کا انتقال ہو گیا ان کے انتقال کے بعد نبی کریم ﷺ نے حضرت ام سلمہؓ سے عقد نکاح فرمایا۔

کنیسہ: ... عیسائیوں کی عبادت گاہ یعنی گر جاگھر کو کہتے ہیں۔

و صوروا فيه تلك الصور: علامہ قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ انہوں نے اپنے بزرگوں کی تصویریں بنائیں تاکہ ان سے دل بہلائیں اور ان کے اعمال صالحہ سے نصیحت حاصل کریں وہ بزرگوں کی طرح خوب محنت کرتے رہے ان کی قبروں کے پاس اللہ کی عبادت کیا کرتے تھے ان کے فوت ہو جانے کے بعد جاہل اولاد نے ان کی جگہ لے لی شیطان نے ان کے دلوں میں دوسے ڈالے کہ تمہارے بڑے تو ان صورتوں کی عبادت کیا کرتے تھے اور ان کی تعظیم کرتے تھے تو یہ نالائق اولاد شیطان کے دوسوں میں آ کر ان صورتوں کی عبادت کرنے لگیں پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کی بارگاہ میں قیامت کے دن بدترین مخلوق ہوں گے۔

(۴۱۴) حدثنا مسدد قال ثنا عبد الوارث عن ابي التياح عن انس بن مالک قال قال
ہم سے مسدد نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبد الوارث نے بیان کیا ابو التیاح کے واسطے سے وہ انس بن مالک سے انہوں نے بیان کیا
قدم النبی ﷺ المدينة فنزل اعلیٰ المدينة فی حی یقال لہم بنو عمرو بن عوف
کہ جب حضرت نبی کریم ﷺ مدینہ تشریف لائے تو یہاں کے بالائی علاقہ میں بنو عمرو بن عوف کے یہاں ٹھہرے
فاقام النبی ﷺ فیہم اربعاً وعشرین لیلۃ ثم ارسل الی بنی النجار
حضرت نبی کریم ﷺ نے یہاں چوبیس دن قیام فرمایا پھر آپ ﷺ نے بنو نجار کو بلا بھیجا
فجآ وا متقلدین السیوف فکانی انظر الی النبی ﷺ علی راحلته
تو وہ لوگ تلواریں لٹکائے ہوئے آئے گویا میری نظروں کے سامنے یہ منظر ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ اپنی سواری پر تشریف فرما ہیں
و ابو بکرؓ ردفہ وملاً بنی النجار حوله
حضرت ابو بکر صدیقؓ آپ ﷺ کے پیچھے بیٹھے ہوئے ہیں اور بنو نجر کی جماعت آپ ﷺ کے چاروں طرف ہے
حتی القی بفناء ابی ایوبؓ وکان یحب ان یصلی حیث ادركته الصلوٰۃ
اسی حال میں ابو ایوبؓ کے گھر کے سامنے آپ ﷺ نے اپنا سلمان اتارا نبی کریم ﷺ یہ پسند کرتے تھے کہ جہاں بھی نماز کا وقت آجائے فوراً نماز کر لیں
ویصلی فی مراتض الغنم وانه امر ببناء المسجد فارسل الی ملاً بنی النجار فقال یا بنی النجار
آپ ﷺ بکریوں کے باڑوں میں بھی نماز فرمایا کرتے تھے وہ آپ نے یہاں مسجد بنانے کے لئے فرمایا چنانچہ بنو نجر کے لوگوں کو آپ ﷺ نے بلوا کر فرمایا
ثامنونی بحآ تطکم هذا قالوا لا واللہ لانطلب ثمنہ
کہ اے بنو نجر کے لوگو! تم اپنے اس احاطہ کی قیمت لے لو انہوں نے جواب دیا کہ نہیں یا رسول اللہ ﷺ ہم اس کی قیمت نہیں لیں گے
الا الی اللہ عز وجل قال انسؓ فکان فیہ ما اقول لکم قبور المشرکین
ہم تو صرف خداوند تعالیٰ سے اس کا اجر مانگتے ہیں حضرت انسؓ نے بیان کیا کہ جیسا کہ میں تمہیں بتا رہا تھا یہاں مشرکین کی قبریں تھیں

وفیه خرب وفیه نخل فامر النبی ﷺ بقبور المشرکین فنبشت
اس احاطہ میں ایک ویران جگہ تھی اور کچھ کھجور کے درخت تھے حضرت نبی کریم ﷺ نے مشرکین کی قبروں کو حکم دے کر اکھڑا دیا
ثم بالخرب فسویت وبالنخل فقطع فصفوا النخل قبلۃ المسجد وجعلوا عضادتیہ الحجارۃ
ویرانہ کو صاف اور برابر کر دیا اور درختوں کو ٹٹول دیا لوگوں نے ان درختوں کو مسجد کے قبلہ کی جانب بچھا دیا اور پتھروں کے ذریعہ انہیں مضبوط بنادیا
وجعلوا ینقلون الصخر وہم یرتجزون والنبی ﷺ معہم وهو یقول
حضرات صحابہؓ پتھر اٹھاتے ہوئے ریز پڑھتے تھے اور حضرت نبی کریم ﷺ ان کے ساتھ تھے اور یہ فرما رہے تھے
اللہم لاخیر الاخیر الاخرۃ فاغفر الانصار والمہاجرۃ (راجع ۲۳۳)
کہ اے اللہ! آخرت کی بھلائی کے علاوہ اور کوئی بھلائی نہیں پس انصار اور مہاجرین کی مغفرت فرما دیجئے

مطابقتہ الحدیث للترجمة ظاهرة.

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو متعدد بار مختلف مقامات پر لائے ہیں مثلاً کتاب الصلوٰۃ اور ہجرت النبی ﷺ میں امام مسلمؒ اور امام ابوداؤدؒ اور امام نسائیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

قدم النبی ﷺ المدینۃ: آپ ﷺ کی مدینہ منورہ تشریف آوری ۸ ربیع الاول بروز سوموار قباء میں ہوئی جہاں بنو عمرو بن عوف آباد تھے۔

اربع عشرة لیلة: آپ ﷺ نے قبا میں کتنے دن قیام فرمایا روایت الباب سے چودہ دن کا قیام ثابت ہو رہا ہے اور بعض روایات میں چوبیس دن کے قیام کا ذکر ہے اور عویمر بن ساعدہ کی روایت میں اٹھارہ دن کے قیام کا ذکر ہے ہجرت کا واقعہ ایک ہے قباء میں قیام کے بارے میں روایات مختلف ہیں تو بظاہر ان میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔

تطبیق: تطبیق سے پہلے ایک دواہم باتیں سمجھ لیں اور وہ یہ ہیں کہ سارے متقدمینؒ اور متاخرینؒ اس بات پر متفق ہیں کہ حضور ﷺ پیر کے دن قباء تشریف لائے اور پیر ہی کے دن مکہ مکرمہ سے روانگی فرمائی تھی تو پیر کو چلے اور پیر کو ہی قباء تشریف لائے اور مدینہ منورہ میں جمعہ کو تشریف لے گئے تو ان دونوں دنوں (پیر اور جمعہ) پر اتفاق ہے کہ پیر

کوقباء تشریف لائے اور جمعہ کوقباء سے مدینہ منورہ تشریف لے گئے اب روایات دو طرح کی ہیں ایک چوبیس دن کی اور دوسری چودہ دن کی اور دونوں میں سے کوئی روایت بھی ان مذکورہ متفقہ اقوال کے پیش نظر صحیح نہیں، اس لئے کہ اگر چودہ کو لیا جائے تو پیر کو آپ ﷺ قبا تشریف لائے اور پیر سے پیر تک آٹھ دن اور تیسرے پیر تک پندرہ دن ہوتے ہیں لہذا چودہ ہواں دن یک شنبہ کو پڑتا ہے حالانکہ اس بات پر تو اتفاق ہے کہ جمعہ کو مدینہ منورہ تشریف لے گئے اور چوبیس والی روایت بھی نہیں بنتی اس لئے کہ پیر سے پیر تک آٹھ دن اور تیسرے پیر تک پندرہ دن اور چوتھے پیر تک بائیس دن ہوتے ہیں منگل کو تیس اور بدھ کو جا کر چوبیس دن ہوتے ہیں تو پھر بھی جمعہ کو چوبیس دن نہیں ہوتے اب یہ دونوں روایات بظاہر صحیح نہیں اس لئے حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا تفریر بخاری میں فرماتے ہیں کہ میری رائے یہ ہے کہ چوبیس دن والی روایت صحیح ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ راوی نے یوم الدخول اور یوم الخروج کو شمار نہیں فرمایا پیر کا دن یوم الدخول فی قباء تھا اور جمعہ کا دن یوم الخروج منہ تھا پیر اور جمعہ کو نکال کر چوبیس دن والی روایت صحیح ہو جاتی ہے۔ اور قول متفق علیہ سے تعارض بھی نہیں ہوتا اس لئے کہ اب شمار منگل سے ہوگا کیونکہ پیر تو نکل گیا، تو منگل سے منگل تک آٹھ دن اور تیسرے منگل تک پندرہ دن اور چوتھے منگل کو بائیس اور بدھ تیس اور جمعرات چوبیس ہو جاتے ہیں اور جمعہ جو یوم الخروج ہے وہ بھی خارج ہے لہذا اب بالکل درست ہو گیا کہ حضور ﷺ نے قبا میں تین جمعوں تک قیام فرمایا۔ تقریر بخاری ص ۱۵۸ ج ۲ اور بیاض صدیقی ص ۱۰ ج ۲ پر ہے قولہ اربع وعشرین ایک نسخہ اربع عشرة ہے اور صحیح بھی اربع عشر والا نسخہ ہے تو متن میں اس کو لانا چاہئے تھا جب کہ اس کی تائید دوسری روایت بھی کرتی ہے جس میں بضعة عشر مذکور ہے۔

سوال : آنحضرت ﷺ چوبیس یا چودہ دن قبیلہ بنو عمرو بن عوف (قباء) میں مقیم رہے جمعہ پڑھنا ثابت نہیں حالانکہ جمعہ کی فرضیت مکہ میں نازل ہو چکی تھی ابوداؤد میں ہے کہ حضرت کعب بن مالک جب جمعہ کی اذان سنتے تھے تو اسعد بن زرارہ کے لئے رحمت کی دعا فرماتے تھے صاحبزادے نے عرض کیا کہ یہ اسعد بن زرارہ کون بزرگ ہیں جن کے لئے آپ ہر جمعہ کو دعا فرماتے ہیں تو فرمایا کہ انہوں نے سب سے پہلے ہمیں جمعہ کی نماز حضور اکرم ﷺ کی تشریف آوری سے قبل پڑھائی تھی صاحبزادے نے کہا کہ آپ لوگ اس وقت کتنے آدمی تھے تو فرمایا کہ چالیس آدمی تھے۔

جواب : شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اس وقت تک جمعہ فرض نہیں ہوا تھا اس لئے کہ آپ ﷺ نے اس

وقت قباء میں جمعہ ادا نہیں فرمایا اور حنفیہؒ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ پر جمعہ کی فرضیت مکہ میں ہو چکی تھی مگر مکہ المکرمہ کے دارالحرب ہونے کی وجہ جمعہ ادا نہیں فرمایا اور قباء میں گاؤں ہونے کی وجہ سے یہ روایت الباب جمعہ فی القرئی کے مسئلہ میں احناف کی دلیل ہے کہ آنحضرت ﷺ نے قبا میں جمعہ فی القرئی ہونے کی وجہ سے ادا نہیں فرمایا۔

جمعة فی القرئی : احناف کے نزدیک جائز نہیں۔

دلیل احناف : آپ نے قباء میں جمعہ اس لئے نہیں پڑھا کہ وہ گاؤں تھا۔

شوافع، حنابلہ اور غیر مقلدوں کے نزدیک جمعہ فی القرئی جائز ہے۔

دلیل شوافع، حنابلہ اور غیر مقلدین : روایت ابو داؤد ہے جس میں چالیس آدمیوں کے جمعہ میں موجود ہونے کا ذکر ہے۔

شوافع، حنابلہ اور غیر مقلدین کی دلیل کا جواب : احناف کہتے ہیں کہ آپ حضرات نے جس حدیث کا سہارا لے کر جمعہ فی القرئی کے جواز کو ثابت فرمایا ہے اسی حدیث کے پہلے حصے کو کیوں نظر انداز کیا آپ نے مدار عدد کو بنایا ہے محل کو نہیں اور احناف کے نزدیک مدار محل ہے اگر محل جمعہ ہو تو اقل عدد بھی کافی ہے اور وہ حدیث اس طرح ہے حدثنا قتيبة بن سعيد نا ابن ادریس عن محمد بن اسحق عن محمد بن ابی امامة بن سهل عن ابیه عن عبدالرحمن بن كعب بن مالک و كان قائد ابیه بعد ما ذهب بصره عن ابیه كعب ابن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لاسعد بن زرارۃ فقلت له اذ سمعت النداء ترحمت لاسعد بن زرارۃ قال لانه اول من جمع بنا فی هزم البيت من حرة بنی بياضة فی نقيع يقال له نقيع الخضعات قلت كم انتم يومئذ قال اربعون^۱۔

یصلی فی مزابض الغنم : .. آپ ﷺ بکریوں کے باڑوں میں بھی نماز ادا فرمایا کرتے تھے۔ مزابض یہ مزابض کی جمع ہے معنی ہے ماوی الغنم (بکریوں کا باڑا)

ثامنونی بحائطکم : ... اس کا معنی ہے کہ تم اپنے اس احاطہ کی قیمت لے لو۔ یہ دو تہیہوں کی زمین تھی

حضور اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم اس زمین کی قیمت بتاؤ انہوں نے کہا کہ ہم تو یہ زمین بلا قیمت دیں گے مگر آپ ﷺ نے اسے منظور نہیں فرمایا اور قیمت دے کر زمین لی کیونکہ وہ رقبہ قیموں کی ملک تھا۔

وجعلوا عضادتيه الحجارة: .. اور لوگوں نے ان درختوں کو مسجد کے قبلہ کی جانب بچھا دیا۔ علامہ عینیؒ نے عمدۃ القاری ص ۷۸ ج ۴ میں لکھا ہے کہ کھجور کے ان درختوں سے قبلہ کی دیوار بنائی گئی تھی اور انہیں کھڑا کر کے اینٹ اور گارے سے انہیں استوار کر دیا گیا تھا اور یہ بھی بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ چھت کا وہ حصہ جو قبلہ کی طرف تھا اس میں ان درختوں کو استعمال کیا گیا تھا۔

یورتجزون: صحابہ کرامؓ پتھر اٹھاتے ہوئے رجز پڑھ رہے تھے۔ عروضیوں اور اہل ادب کا اس بات میں اختلاف ہے کہ رجز شعر ہے یا نہیں ان میں سے اکثر کا اس بات پر اتفاق ہے کہ رجز شعر نہیں اور آنحضرت ﷺ سے جو اشعار منقول ہیں وہ بھی درحقیقت رجز ہیں کیونکہ نص قرآن وما علمناہ الشعر وما یبغیٰ لہ کی رو سے آپ ﷺ کے لئے اشعار کہنا حرام تھا۔ رجز شعر سے مختلف چیز ہے یہ نام عرب جاہلیت کے دور کا رکھا ہوا ہے اس کی صورت فقرہ بندی یا تنگ بندی کی سی ہوتی ہے۔

روایت الباب کو ترجمۃ الباب سے مناسبت: ... پہلی روایت کو ترجمۃ الباب کے دوسرے جزء سے منسبت ہے اور دوسری روایت کو ترجمۃ الباب کے پہلے جزء سے مناسبت ہے تو مجموعہ روایات سے مجموعہ ترجمۃ الباب ثابت ہوا۔

کافر کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کا حکم: ... اگر کسی کافر کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دیا جائے تو اسے اکھڑ (نکال) دیا جائے گا اسی لئے مجلس تحفظ ختم نبوت والے حضرات مسلمانوں کے قبرستان سے کفار (قادیانیوں وغیرہ) کو نکالنے کے لئے کوشش فرماتے رہتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کی مساعی جیلہ کو قبول فرما کر مزید ہمت استقامت اور اخلاص کامل نصیب فرماویں۔ (آمین)

قادیانی مردہ نکالنے کا واقعہ: قیصرانی قبیلہ کے قادیانی سردار امیر محمد خان آف شیر گڑھ تحصیل

تونسہ شریف ضلع ڈیرہ غازیخان کا جب انتقال ہوا تو اس کی قادیانی اولاد نے اسے گھر کے قریب مسجد میں یا مسجد کے سایہ میں دفن کر دیا علاقائی رواج کے مطابق تیجہ کیا گیا اور سردار کے بیٹے کے سر پر سرداری کی پگ (پٹری) رکھ دی گئی ختم نبوت والے حضرات کو پتہ چلا کہ قادیانی سردار مسجد میں یا اس کے قریب دفن کیا گیا ہے تو انہوں نے تحریک چلائی اور ضیاء الحق (مرحوم) دور میں افسران بالا کو خطرات سے آگاہ کیا مگر انہوں نے روایتی سستی کا مظاہرہ کیا اور مطالبہ کو دبانے کی کوشش کی۔ حکومتی اہل کاروں کی چشم پوشی اور مرزائیوں کی سر توڑ کوششوں کی وجہ سے معاملہ کو دبانے اور سرد خانے میں ڈالا جانے لگا تو مجلس تحفظ ختم نبوت والے حضرات نے ہر مکتب فکر کے لوگوں کا اجلاس بلوایا اور انہیں تحریک میں شدت پیدا کرنے پر آمادہ کر لیا تو ان حضرات نے قادیانی مردہ کو نکالنے کے لئے چوک ہاشم تونسہ شریف میں ایک بہت بڑا جلسہ منعقد کیا اس میں مجلس تحفظ ختم نبوت کے جانبازوں کے علاوہ ہر مکتب فکر کے علماء حضرات تشریف لائے عوام کے ٹھانھیں مارتے مجمع میں ولولہ انگیز تقاریر فرمائیں، مجمع کو گر مایا گیا تو تحریک میں شدت آگئی پھر ڈیرہ غازیخان شہر میں بھی ایک زبردست جلسہ کا انعقاد کیا گیا حکومت نے مرزائیوں کے ایماء پر معاملہ کو دبانے کے لئے دل کھول کر بے تحاشہ لاٹھی چارج کیا حتیٰ کہ مولانا عبدالستار تونسوی دامت برکاتہم جیسے حضرات بھی اس کی زد میں آئے مگر تحریک کو جتنا دبانے کی کوشش کی گئی اتنی ہی ابھرتی چلی گئی بالآخر اس تحریک کی بازگشت اسلام آباد کے ایوانوں میں گونجنے لگی حکومت وقت نے بگڑتے ہوئے حالات کو معمول پر لانے کے لئے فوج اور پولیس کو حرکت دی فوج اور پولیس کی نگرانی میں قادیانی سردار امیر محمد جان کی لاش کو مسجد سے نکال کر ان کے محل کے ایک کمرے میں دفن کر دیا گیا، اور یہ ایک حقیقت ہے اگر مجلس تحفظ ختم نبوت والے حضرات ذرا سی سستی برتتے تو یہ قادیانی مسجد کے سایہ میں پڑا رہتا۔



(۲۹۰)

﴿باب الصلوة فی مرائب الغنم﴾

بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنا

ترجمة الباب کی غرض: امام بخاریؒ بکریوں کے باڑوں میں نماز پڑھنے کے جواز کو بیان فرما رہے ہیں عرب بکریاں اور اونٹ پالتے تھے یہی ان کی معیشت تھی جہاں رات کے وقت لا کر انہیں باندھتے اس کو مرائب الغنم اور مواضع الابل کہا جاتا ہے تو ان (مرائب الغنم) میں ایک طرف اپنے بیٹھے اٹھنے کی بھی جگہ بنا لیتے تھے جس کی صفائی سترائی کا بھی التزام رکھتے تھے چونکہ مساجد ابھی تک تعمیر نہیں ہوئی تھیں اور نماز پڑھنے کے لئے اسلام میں کسی خاص جگہ کی قید بھی نہیں تھی اس لئے آنحضرت ﷺ نے بھی اور آپ ﷺ کے صحابہ کرامؓ نے بھی بکریوں کے ان باڑوں میں نماز ادا فرمائی جیسا کہ حدیث الباب سے ظاہر ہے اور اس وقت کسی جگہ کی کوئی تخصیص نہیں تھی جہاں نماز کا وقت ہو جاتا تو آپ ﷺ فوراً ادا فرما لیتے اور جب مسجد کی تعمیر ہو گئی تو عام حالات میں نماز مسجد ہی میں ادا کرنا ضروری قرار پایا۔

(۴۱۵) حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن ابي التياح عن انس بن مالك

هم من سليمان بن حرب نے بیان کیا کہا کہ ہم سے شعبہ نے ابوالتياح کے واسطے سے بیان کیا وہ حضرت انس بن مالکؓ سے

قال كان النبي ﷺ يصلي في مرائب الغنم ثم سمعته بعد يقول

انہوں نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ بکریوں کے باڑوں میں نماز ادا فرماتے تھے پھر میں نے انہیں یہ فرماتے ہوئے سنا

كان يصلى فى مراتب الغنم قبل ان يبنى المسجد (راجع ۲۳۲)

کہ نبی کریم ﷺ بکریوں کے باڑے میں نماز مسجد کی تعمیر سے پہلے ادا فرمایا کرتے تھے

مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة .

یصلی فی مراتب الغنم : مراتب غنم میں نماز ادا فرمانے کا مطلب یہ نہیں کہ جہاں بکریوں کی یٹگنیاں وغیرہ پڑی ہوں وہاں پر نماز ادا فرماتے تھے بلکہ بکریوں کے باڑے میں اپنے بیٹھنے اٹھنے کے لئے جو صاف ستھری جگہ بنائی جاتی تھی اس میں نماز ادا فرماتے تھے جہاں یٹگنیوں کا نشان تک بھی نہ ملتا تھا۔

(۲۹۱)

﴿باب الصلوة فی مواضع الابل﴾

اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ نماز پڑھنا

ترجمة الباب کی غرض : ... یہ ہے کہ امام بخاریؒ اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ نماز ادا کرنے کے جواز کو بیان فرما رہے ہیں۔

اختلاف : مذهب آئمہ ثلاثہؒ : ... آئمہ ثلاثہؒ کے نزدیک بکریوں کے باڑے اور اونٹ کے ٹھہرانے کی جگہ میں کوئی فرق نہیں دونوں جگہ نماز ادا کرنا جائز ہے۔

مذهب حنابلہؒ : ... امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک معادن الابل کے اندر ادا کی گئی نماز فاسد ہے!

مذہب امام بخاریؒ: بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ امام بخاریؒ آئمہ ثلاثہؒ یعنی جمہورؒ کی تائید فرما رہے ہیں کہ آئمہ ثلاثہؒ کے نزدیک صلوٰۃ فی الموابض وفي المعاطن میں کوئی فرق نہیں دونوں جگہ نماز جائز ہے۔ اور بعض حضرات نے یہ فرمایا ہے کہ امام بخاریؒ، امام احمد بن حنبلؒ کی تائید فرما رہے ہیں اس طرح کہ موابض غنم اور معاطن ابل میں فرق بیان فرما رہے ہیں اور دونوں کے بارے میں باب بھی جدا جدا قائم فرمائے ہیں اور روایت بھی علیحدہ لائے ہیں باب کا جدا قائم فرمانا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ معاطن ابل میں نماز ادا کرنا فاسد ہے۔ اور موابض غنم میں مکروہ نہیں اور یہی امام احمد بن حنبلؒ کا مذہب ہے اور الگ الگ باب قائم فرما کر اس طرف بھی اشارہ فرما دیا کہ روایات میں اس سے نہی آئی ہے اور وہ نہی تنزیہی ہے یا عست تشویش پر محمول ہے کیونکہ اونٹ میں شرارت زیادہ ہوتی ہے یا وہ اونٹ مراد ہیں جو نفار (بہت زیادہ نفرت کرنے والے، مستی میں آنے والے) ہوں۔

باب الصلوة فی مواضع الابل کا ترجمہ قائم فرما کر نہی والی روایات نہیں لائے کیونکہ شرائط کے موافق نہیں تھیں اور جو روایت ذکر فرمائی وہ جواز کی ذکر فرمائی، علامہ سندھیؒ کا قول یہی ہے کہ امام بخاریؒ موابض الغنم اور معاطن الابل میں فرق بیان فرما رہے ہیں کہ معاطن اور شئی ہے موابض اور شئی ہے۔ یاد رکھیں کہ جمہورؒ کے نزدیک نماز جائز ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ موابض اور مبارک میں بلا حائل اذبال یا ابوال پر نماز پڑھنا جائز ہے بلکہ بالحاثل پڑھی جائے گی یا کنارے میں کسی پاک جگہ پڑھی جائے گی۔

دلیل امام احمد بن حنبلؒ: ... ابو داؤد شریف میں ہے سنل عن الصلوة فی مبارک الابل فقال لاتصلوا فی مبارک الابل فانها من الشیاطین؟

امام احمد بن حنبلؒ کی دلیل کا جواب (۱): ... جمہورؒ فرماتے ہیں کہ معاطن ابل میں نماز پڑھنے کی ممانعت ان کے نفار ہونے کی وجہ سے فرمائی گئی ہے۔

سوال: ... مرابد البقر میں نماز ادا کرنا کیسا ہے اس کا حکم موابض الغنم والا ہے یا معاطن الابل والا ہے؟
جواب: ... ابو بکر بن منذرؒ نے اس کو موابض الغنم کے ساتھ ملحق کیا ہے لہذا ان میں نماز ادا کرنا مکروہ نہیں۔

(۳۱۶) حدثنا صدقة بن الفضل قال حدثنا سليمان بن حيان قال
ہم سے صدقہ بن فضل نے بیان کیا کہا کہ ہم سے سلیمان بن حیان نے بیان کیا کہا
حدثنا عبيد الله عن نافع قال رأيت ابن عمر يصلي الي بعيره
کہ ہم سے عبيد اللہ نے نافع کے واسطے سے بیان کیا کہ انہوں نے حضرت ابن عمرؓ کی طرف رخ کر کے نماز ادا فرماتے دیکھا
وقال رأيته يصلي الي بعيره (انظر ۵۰)
اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو اسی طرح ادا فرماتے دیکھا تھا

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ پانچویں حضرت ابن عمر بن خطابؓ ہیں۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ عنقریب باب الصلوة الى الراحة والبعر والشجر والرحل میں بھی لائیں گے، اور امام مسلمؒ نے اسے منقطع تخریج فرمایا ہے اور امام ابو داؤدؒ اور امام ترمذیؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

رأيت النبي ﷺ : علامہ سندھی کے قول کے مطابق امام بخاریؒ نے صلوة في معادن الابل اور صلوة الى الابل میں فرق فرمایا ہے کہ صلوة الى الابل صلوة في معادن الابل نہیں ہے۔

سوال : حدیث الباب ترجمہ الباب کے مطابق نہیں اس لئے کہ ترجمہ الباب میں مواضع الابل ہے جب کہ حدیث الباب میں صلوة الى بعيره ہے لہذا ان دونوں میں مطابقت نہ پائی گئی۔

جواب : یہ ہے کہ امام بخاریؒ کے توسعات میں سے ہے کہ صلوة الى بعيره و صلوة في معادن الابل قرار دے دیا۔

مسائل مستنبطہ :

۱۔ حیوان کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا جائز ہے جب کہ وہ حیوان قبلہ رخ پر ہو۔

۲۔ اونٹ اگر قریب بیٹھا ہو تو تب بھی نماز پڑھنا جائز ہے۔

۳۔ نماز پڑھتے وقت راحلہ اور بعیر کو سترہ بنایا جاسکتا ہے۔

(۲۹۲)

﴿باب من صلی وقُدَّامه تَنُورٌ اَوْ نَارٌ اَوْ شِئٌ

مِمَّا يُعْبَدُ فَاَرَادَ بِهِ وَجَهَ اللّٰهِ عِزٌّ وَجَلٌّ﴾

جس نے نماز پڑھی اور اس کے سامنے تنور، آگ یا

کوئی ایسی چیز ہو جس کی عبادت کی جاتی ہو

ترجمة الباب کی غرض : ترجمۃ الباب کی غرض یہ ہے کہ تنور یا نار اور معبودان باطلہ سامنے ہوں تو نماز پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ محمد بن سیرینؒ اور بہت سے تابعینؒ اور حنفیہؒ اور حنابلہؒ کے نزدیک مکروہ ہے اور امام بخاریؒ قائلین کراہت پر دفر رہے ہیں کہ نماز ادا کرنے والا تو اللہ کے لئے ادا کر رہا ہے اور مقصود نماز سے اللہ تعالیٰ کی ذات ہے جب کوئی اللہ کے واسطے ادا کرے تو آگ وغیرہ (نماز) کے اندر کوئی ضرر نہیں پیدا کر سکتیں اور احرام کے نزدیک ان کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنے سے وہ نماز تو ہو جائے گی لیکن تہیہ بالمشرکین کی وجہ سے مکروہ ہوگی۔

دلیل امام بخاریؒ : حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میرے سامنے دوزخ کی آگ لائی گئی اور میں اس وقت نماز پڑھ رہا تھا۔

امام بخاریؒ کی دلیل کا جواب : اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاریؒ کا استدلال چند وجوہ سے تام نہیں ہے اور وہ وجوہ یہ ہیں۔

(۱) : آپ ﷺ نے آگ کی طرف منہ کر کے اختیاراً نماز نہیں ادا فرمائی بلکہ نماز میں آپ ﷺ کو آگ دکھائی گئی۔

- (۲): حنفیہ جس آگ کی طرف منہ کر کے تشبہ بالمشرکین کی بناء پر نماز کی کراہت کا حکم لگاتے ہیں اس نار (آگ) سے مراد نار (آگ) دنیا ہے اور آپ ﷺ کے سامنے جو نار (آگ) پیش کی گئی وہ نارِ جنیم تھی اور آخرت کی نار کا یہ حکم نہیں!۔
- (۳): یہ ضروری نہیں کہ جو آگ آپ ﷺ پر پیش کی گئی وہ آگ سامنے ہی ہو آپ حضرات نے بخاری شریف میں پڑھا ہے کہ آنحضرت ﷺ جیسے آگے دیکھتے تھے ایسے ہی پیچھے بھی دیکھتے تھے تو حنفیہ کا یہ جزئیہ کہ آگ وغیرہ سامنے ہو تو تشبہ بالمشرکین کی وجہ سے نماز مکروہ ہے تو کراہت اپنی جگہ برقرار رہی۔

وقال الزهري اخبرني انس بن مالك قال قال النبي ﷺ غُرِضْتُ عَلَى النَّارِ وَاَنَا أَصْلِي
 امام بڑی نے کہا کہ مجھے حضرت انس بن مالک نے خبر پہنچی کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا میرے سامنے آگ لائی گئی اور اس وقت میں نماز کو کر رہا تھا

وجہ مطابقة هذا الحديث معلق للترجمة من حيث انه صلى ﷺ شاهد النار وهو في الصلوة .

اس سے امام بخاری نے آگ کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنے کے جواز کو ثابت فرمایا ہے لیکن یہ استدلال تام نہیں اسی لئے علامہ بدرالدین عینی عمدة القاری ص ۱۸۵ ج ۴ میں اس روایت کو لانے کے بعد لکھتے ہیں ولکن فیہ مافیہ . اور اس حدیث کی تخریج امام مسلم نے فضائل النبی ﷺ میں فرمائی ہے۔

(۴۱۷) حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس قال

ہم سے عبد اللہ بن مسلمہ نے بیان کیا مالک کے واسطے سے زید بن اسلم سے عطاء بن یسار سے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے انہوں نے فرمایا

انخفضت الشمس فصلى رسول الله ﷺ ثم قال

کہ سورج گرہن ہوا تو حضرت نبی کریم ﷺ نے نماز ادا فرمائی اور فرمایا

أَرَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرْ مِنْظُرًا كَالْيَوْمِ قَطْ أَفْطَعُ (رجوع ۲۹)

کہ میں نے دوزخ کو دیکھا اس سے زیادہ بھیانک منظر میں نے کبھی نہیں دیکھا تھا

امام بخاری اس حدیث کو صلوٰۃ الخوف، کتاب الایمان اور کتاب النکاح میں بھی لائے ہیں جب کہ امام مسلم، امام ابوداؤد، اور امام نسائی نے بھی کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

مسائل مستنبطہ :.....

۱: . صلوٰۃ الکسوف مستحب ہے۔

۲: . جنت و دوزخ معرض وجود میں آچکی ہیں۔

۳: . آنحضرت ﷺ کے نماز ادا فرماتے ہوئے پردے ہٹا کر اللہ تبارک و تعالیٰ کا دورخ دکھا دینا یہ حضرت نبی کریم ﷺ کا معجزہ ہے۔

(۲۹۳)

﴿باب کراہیۃ الصلوٰۃ فی المقابر﴾

مقبروں میں نماز پڑھنے کی کراہیت

ترجمة الباب کی غرض : یہ ہے کہ امام بخاریؒ یہ بتا رہے ہیں کہ قبرستان میں نماز ادا کرنا مکروہ ہے حنابلہؒ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور غیر حنابلہؒ یعنی جمہورؒ کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے۔ قبرستان میں نماز ادا کرنا اس لئے مکروہ ہے کیونکہ وہ محفل عبادت نہیں ابوداؤد اور ترمذی شریف میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے مرفوعاً منقول ہے الارض کلھا مسجد الا المقبرہ والحمام! ترمذی اور ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ایک حدیث مروی ہے جس میں ہے کہ آپ ﷺ نے سات مقامات پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اور حدیث کے الفاظ یہ ہیں ان رسول اللہ ﷺ نہی ان یصلی فی سبعة مواطن فی المزیلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق وفي الحمام وفي معائن لابل وفوق ظہر بیت اللہؐ جعلت لی الارض مسجداً و طهوراً کی رو سے اگرچہ ساری زمین کو مسجد بنایا گیا ہے لیکن کسی عارض کی وجہ سے عدم جواز بھی آجاتا ہے جیسے جزرہ اور مذبحہ وغیرہ۔

مسئلہ: قبریں سامنے ہوں اور نظر نہ آتی ہوں تو نماز بلا کراہت جائز ہے۔

(۴۱۸) حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله بن عمر قال اخبرني نافع

هم سے مسدّد نے بیان کیا کہا کہ ہم سے یحییٰ نے عبيد الله بن عمرؓ کے واسطے سے بیان کیا انہوں نے کہا کہ مجھے نافعؓ سے

عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال اجعلوا في بيوتكم من صلواتكم ولا تخلوها قبورا (انظر ۱۱۸)

حضرت ابن عمرؓ کے واسطے سے بیان کیا کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے فرمایا اپنے گھروں میں بھی نماز ادا کیا کرو اور انہیں مقبرہ (قبرستان) نہ بناؤ

سوال: حدیث الباب ترجمہ الباب کے مطابق نہیں اس لئے کہ ترجمہ الباب میں کراہت صلوٰۃ فی المقابر کا بیان ہے اور حدیث پاک میں یہ ہے کہ اپنے گھروں میں نماز ادا کیا کرو اور ان کو قبریں نہ بناؤ تو ان میں مطابقت نہ ہوئی؟

جواب: لا تخلوها قبورا کے معنی میں مختلف اقوال ہیں۔

قول اول: ایسے معنی کرنے چاہئیں جو دونوں جملوں میں ربط پیدا کر دیں اور وہ معنی یہ ہیں کہ گھروں کو بغیر نماز کے نہ رکھو یعنی صلوٰۃ فی البيوت کی ترغیب ہے کہ ان (گھروں) کو قبروں کی طرح نہ بناؤ کہ جیسے ان (قبروں) میں کراہت کی وجہ سے نماز نہیں ادا کی جاتی ان (گھروں) میں بھی نہ ادا کرو لیکن یہ بات یاد رکھیں کہ یہ حکم نفلوں کے بارے میں ہے فرضوں کو گھروں میں اس وقت پڑھنے کی اجازت ہے جب کوئی عذر ہو یا مسجد پر آمّہ جور (ظالم) کا قبضہ ہو جو تاخیر سے نماز پڑھتے پڑھاتے ہوں۔

قول الثانی: معنی یہ ہے کہ گھروں میں قبریں نہ بناؤ یعنی اگر گھر کا کوئی فرد مر جائے تو اسے گھر میں دفن نہ کرو۔ پہلا معنی کا مفہوم یہ تھا کہ گھروں کو قبریں نہ بنائیں یعنی ان کو قبروں کی طرح نہ بناؤ وہ معنی تشبیہ پر محمول تھا اور اس دوسرے معنی کے لحاظ سے گھروں میں قبریں بنانے سے روکا جا رہا ہے کیونکہ اگر گھروں میں قبریں بناؤ گے تو جیسے قبرستان میں نماز نہیں ادا کی جاتی ان میں بھی نماز نہیں ادا کی جائے گی۔

قول الثالث: قبروں میں گھر نہ بناؤ کیونکہ قبروں کا مقصد تدکیر آخرت ہے قبروں میں گھر بنانے کی صورت

میں تذکیر آخرت نہیں رہے گی۔

قول الرابع: اس کا مطلب لطیفہ کے طور پر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اگر کوئی تمہارے گھر آئے تو اس کی کچھ خدمت اور خاطر تواضع کر دیا کرو ایسے نہ ہو جیسے کوئی قبرستان چلا جائے وہاں کوئی پان کھلانے والا بھی نہ ہو ہر طرف خاموشی ہی خاموشی ہو!

قول ثانی پر اشکال: آپ ﷺ نے (حدیث الباب کے ایک مفہوم کی بناء پر قول ثانی کے پیش نظر) گھر میں قبر بنانے سے منع فرمایا اور حضرت نبی پاک ﷺ کو تو اسی گھر میں دفن کیا گیا جس گھر میں آپ ﷺ وصال سے پہلے قیام پزیر تھے؟

جواب: ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہو جیسا کہ ایک روایت میں آیا ہے الانبیاء یلفنون حیث یموتون!

(۲۹۴)

﴿باب الصلوة فی مواضع الخسف والعذاب﴾

دھنسی ہوئی جگہوں اور عذاب کے مقامات میں نماز پڑھنا

ترجمة الباب کی غرض: یہ ہے کہ امام بخاریؒ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ معذب جگہ پر نماز نہیں پڑھی جانی چاہئے

ویدکر	ان	علیاً	کرہ	الصلوة	بخسف	بابل
حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ آپؐ نے بابل کی دھنسی ہوئی جگہ میں نماز کو ناپسند فرمایا تھا						

مطابقة هذا الاثر للترجمة ظاهرة .

حضرت عیٰی سے منقول ہے کہ آپؐ نے بابل کی دھنسی ہوئی جہکوں میں عذاب کی وجہ سے نماز ادا کرنے کو ناپسند فرمایا تھا۔
اور یہ تعلیق ہے جسے ابن ابی شیبہؒ نے اس طرح روایت فرمایا ہے ابن ابی شیبہ عن وکیع حدثنا
سفیان حدثنا عبد اللہ بن شریک عن عبد اللہ بن ابی المجل العامری قال کنا مع علیؑ فمر رنا
عی الخسف الذی ببابل فلم یصل حتی اجازہ ای تعداھ

بخسف بابل : اس سے کیا مراد ہے؟ عراق کے اندر ایک جگہ ہے جس کا تذکرہ قرآن مجید کے پہلے
پارے کے تیسرے پاؤ میں ہے (ببابل ہاروت وماروت) اللہ کو جھانکنے کے لئے نمرود نے وہاں ایک محل بنایا تھا جو
پانچ ہزار ذراع اونچا تھا اس محل کا تذکرہ قرآن میں بھی ہے فاتنی اللہ بنیانہم من القواعد (الایۃ ۲) ساڑھے
سات فٹ اور پونے چار ہزار گز ہوا اور سترہ سو اسی گز کا ایک میل ہوتا ہے تو یوں سمجھئے کہ ڈھائی میل اونچا محل تعمیر
کروایا ہوا (آندھی) آئی دھکا دے کر گرا دیا۔ سب مر مرا گئے نیچے آ کر دب گئے۔

(۴۱۹) حدثنا اسمعیل بن عبد اللہ قال حدثنی مالک عن عبد اللہ بن دینار عن عبد اللہ بن عمرؓ
ہم سے اسمعیل بن عبد اللہ نے بیان کیا کہا کہ مجھ سے مالک نے عبد اللہ بن دینار کے واسطے سے بیان کیا وہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے
ان رسول اللہ ﷺ قال لا تدخلوا علی هؤلاء المعذبین الا ان تکونوا باکین
کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان معذب قوموں کے آثار سے اگر تمہارا گزر ہو تو روتے ہوئے گزرو
فان لم تکونوا باکین فلا تدخلوا علیہم لا یصیبکم ما اصابہم (انظر ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳)
اگر تم اس موقع پر رونہ سکو تو ان سے گزرو بی نہ ایسا نہ ہو کہ تم پر بھی وہ عذاب آجائے جس نے انہیں اپنی گرفت میں لے لیا تھا

سوال : حدیث الباب سے ترجمۃ الباب کیسے ثابت ہوا؟ حدیث میں نماز سے متعلق کوئی تصریح موجود
نہیں ہے حدیث میں تو صرف اتنا ہے کہ وہاں سے روتے ہوئے گزرو بلکہ اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ نماز پڑھنی
چاہئے کیونکہ نماز میں بھی تو تضرع ہوتا ہے تو گویا وہاں کھڑے ہو کر رورو کے نماز پڑھنی چاہئے۔

جواب اول : امام بخاریؒ کی نظر عمیق ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے جب فرمایا کہ نہ گزرو مگر روتے ہوئے اس سے معلوم ہوا کہ دامنار و ناسہ اور دامنار و ناسہ نماز کے منافی ہے۔

جواب ثانی : یا وجہ استدلال اس طرح ہو سکتی ہے کہ تفصیلی روایات میں آتا ہے کہ آنحضرت ﷺ جب ان مقامات سے گزرنے لگے تو آپ ﷺ نے اپنا سر نیچے فرمایا اور تیزی سے گزر گئے وہاں نماز نہیں پڑھی بلکہ روایت میں یہ بھی آتا ہے کہ آنا گوندھنے کے لئے وہاں کے پانی لینے سے منع فرمادیا ان النبی ﷺ للمامر بدیار ہود و صالح علیہما السلام نہی اصحابہ ان یعجنوا بہنہ صالحا تو اس سے معلوم ہوا کہ وہاں نماز بھی درست نہیں کیونکہ نماز کے لئے تو ظہر نا لازم ہے جب کہ آپ ﷺ کے عمل سے نہ ظہر نا ثابت ہو رہا ہے۔

لاتدخلوا : آپ ﷺ تبوک جاتے ہوئے جب دیار ثمود سے گزرنے لگے تو فرمایا لا تدخلوا علی ہؤلاء المعذبین الخ ۲

(۲۹۵)

﴿باب الصلوٰۃ فی البیعة﴾

کلیسا میں نماز

بیعہ : عیسائیوں کے عبادت خانے کو کہتے ہیں جسے آج کل گر جاگھر کہتے ہیں۔

کنیسہ : یہودیوں کی عبادت گاہ کا نام ہے۔

ترجمة الباب کی غرض :..... یہ ہے کہ امام بخاریؒ غیر مسلموں کی عبادت گاہوں میں نماز پڑھنے کا حکم بیان فرما رہے ہیں گر جاگھر میں نماز پڑھنے کے بارے میں حضرات آئمہ کرامؒ کے درمیان اختلاف ہے۔

حنفیہؒ اور شافعیہؒ کا مذہب :..... احنافؒ اور شوافعؒ کے نزدیک معبد نصاریٰ میں مطلقاً نماز ادا کرنا مکروہ ہے۔

مذہب حنابلہؒ :..... حنابلہؒ کے نزدیک مطلقاً نماز ادا کرنا مباح ہے۔

مذہب مالکیہؒ :..... امام مالکؒ کے ہاں تفصیل و تفریق ہے اگر بت اور تصاویر رکھی ہوئی ہوں تو نماز ادا کرنا ناجائز ہے امام بخاریؒ، امام مالکؒ کے مسلک کو ترجیح فرما رہے ہیں اور اس پر آثار نقل فرمائے ہیں اور ایک حدیث بھی بیان فرمائی ہے۔

وقال عمرٌ انا لا ندخل كنائسكم من اجل التماثيل التي فيها الصورُ

عمرؓ نے فرمایا کہ ہم تمہارے کلیساؤں میں اس لئے نہیں جاتے کہ ان میں مجسمے ہوتے ہیں

مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان عدم دخوله في كنائسهم لاجل الصور التي فيها

اور اثر ابن عمرؓ کو عبد الرزاقؒ نے موصولاً بیان فرمایا ہے اور وہ اس طرح ہے کہ لما قدم عمر الشام صنع له رجل من النصارى طعاما وكان من عظمائهم وقال ان احب ان تعجبنى وتكرمنى فقال له عمر انا لا ندخل كنائسكم من اجل الصور التي فيها

وكان ابن عباس يصلى في البيعة إلا بيعة فيها تماثيل

ابن عباسؓ کیس میں نماز ادا فرماتے تھے لیکن جن میں مجسمے رکھے ہوتے تھے ان میں نماز نہیں ادا فرماتے تھے

یہ بھی تعلیق ہے جسے علامہ بغوی نے جہدیات میں موصولاً بیان فرمایا ہے ۳ اس اثر کا حاصل یہ ہے کہ حضرت

عبداللہ بن عباسؓ کینہہ یعنی گر جاگھر میں نماز ادا فرماتے تھے لیکن جن میں مجسمے رکھے ہوتے ان میں نماز ادا نہیں فرماتے تھے۔

(۳۲۰) حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
هم سے محمد بن سلام نے بیان کیا کہا کہ ہمیں عبیدہ نے هشام بن عروہ کے واسطے سے خبر دی وہ اپنے والد گرامی قدر سے حضرت عائشہ سے
ان ام سلمة ذكرت لرسول الله ﷺ كنيسة رأتها بارض الحبشة يقال لها مارية
کہ حضرت ام سلمہؓ نے حضرت رسول اللہ ﷺ سے ایک کلیسا کا ذکر کیا جسے انہوں نے حبشہ میں دیکھا تھا اسے ماریہ کہتے تھے
فذكرت له مارات فيها من الصور فقال رسول الله ﷺ اولئك قوم
انہوں نے ان مجسموں کا بھی ذکر کیا جنہیں اس میں دیکھا تھا اس پر حضرت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ایسے لوگ تھے
اذا مات فيهم العبد الصالح او الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا
کہ اگر ان میں سے کوئی نیک بندہ یا فرمایا نیک شخص مرجاتا تو اس کی قبر پر مسجد بناتے تھے
وصوروا فيه تلك الصور اولئك شرار الخلق عند الله (راجع ۳۲۷)
اور اس میں اسی طرح کے مجسمے رکھتے یہ لوگ خدا کے نزدیک بدترین مخلوق ہیں

مطابقہ للترجمة توخذ من قوله بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور.

اور یہ حدیث امام بخاریؒ باب هل ينش قبور مشرکی الجاهلیة میں بھی لائے ہیں جو اس باب

سے پانچ باب پہلے ہے اور اس حدیث کی مزید تفصیل وہاں گزر چکی ہے۔

(۲۹۶)

﴿باب﴾

یہ باب بلا ترجمہ ہے اور پہلے باب کا تتمہ ہے۔

باب کی غرض : یہ ہے کہ اس باب سے امام بخاریؒ نے ان لوگوں کی طرف اشارہ فرمادیا جو گر جاگھر میں مطلقاً کراہت کے قائل ہیں۔

اور دوسری غرض یہ ہے کہ پہلے باب سے صلوٰۃ فی معبد النصارى ثابت فرمایا تھا اور اس سے صلوٰۃ فی معبد اليهود ثابت فرماتے ہیں!

(۴۲۱) حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان هم من ابوالیمان نے بیان کیا کہا کہ ہمیں شعیب نے خبر پہنچائی زہری کے واسطے سے کہا کہ مجھے عبيد الله بن عبد الله بن عتبة نے خبر پہنچائی عائشة و عبد الله بن عباس قالوا لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة له على وجهه کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ حضرت نبی کریم ﷺ مرض الوفا میں اپنی چادر کو بار بار چہرے پر ڈالتے تھے فاذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى جب کچھ افاقہ ہوتا تو چادر ہٹا دیتے آپ ﷺ نے اسی اضطراب و پریشانی کی حالت میں فرمایا خدا کی لعنت ہو یہود و نصاریٰ پر اتخلوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا (انظر ۱۳۳۰، ۱۳۹۰، ۳۲۵۲، ۴۳۳۱، ۴۳۳۲، ۴۳۳۳، ۵۸۱۵، ۵۸۱۶) کہ انہوں نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی قبروں پر مسجدیں بنائیں گویا کہ یہ یہود و نصاریٰ کی بدعت سے آپ ﷺ کو لوگوں کو ڈر ہے تھے

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔

اور اس حدیث کو امام بخاریؒ کتاب اللباس میں اور کتاب المغازی میں بھی لائے ہیں اور امام مسلمؒ نے اور امام نسائیؒ نے بھی کتاب الصلوٰۃ میں تخریج فرمائی ہے۔

طفق : یہ افعال مقاریہ میں سے ہے۔

خميصة : بمعنی چادر۔

اس حدیث مبارکہ کا اور ما بعد والی حدیث مبارکہ کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی مرض الوفا میں خاص طور پر یہود و نصاریٰ کی اس بدعت کا ذکر فرمایا ہے کہ وہ اپنے نبیوں کی قبروں پر مساجد بناتے رہے اور ان کو

سجدہ گاہ بنائے رکھا اور آپ ﷺ نے ان پر لعنت بھیجی کیونکہ آپ ﷺ بھی اللہ تعالیٰ کے نبی علیہ السلام تھے اور پہلے انبیاء علیہم السلام اور صالحین کے ساتھ ایک معاملہ پیش آچکا تھا اس لئے آپ ﷺ چاہتے تھے کہ اپنی امت کو اس بات پر خاص طور پر متنبہ فرمادیں کہ تم یہود و نصاریٰ کی طرح اپنے نبی ﷺ کی قبر کو سجدہ گاہ نہ بنانا قبروں کی طرف سجدہ کرنا تمثیل (صورتیں) کی طرف سجدہ کرنے کی مانند ہے اس لئے یہ پہلے باب کا تتمہ ہوا۔

(۴۲۲) حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة
هم عن عبد الله بن مسلمة عن بيان کیا مالک کے واسطے سے وہ ابن شہاب سے وہ حضرت سعید بن مسیب سے وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے
ان رسول الله ﷺ قال قاتل الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجد
کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہودیوں پر خدا کی لعنت ہو انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں پر مسجدیں بنالی ہیں

امام مسلمؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اور امام ابوداؤدؒ نے کتاب الجنائز میں اور امام نسائیؒ نے کتاب الوفات میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

فائدہ ۵:..... حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت نبی پاک ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ نے قبر پر بیٹھنے سے اور چونہ کے ذریعے پختہ بنانے سے اور عمارت کھڑی کرنے سے منع فرمایا حدیث کے الفاظ یہ ہیں سمعت رسول اللہ ﷺ نہی ان یقعد علی القبر وان یقصد (ہو بناء) ہا بالقصة وهو الحص) وان ینس علیہ



(۲۹۷)

﴿باب قول النبی ﷺ جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا﴾

حضرت نبی کریم ﷺ کی حدیث مبارکہ ہے کہ مجھ کو زمین کے ہر حصہ پر نماز پڑھنے اور پاکی حاصل کرنے کی اجازت ہے

ترجمة الباب کی غرض :..... یہ ہے کہ پہلے ابواب بیعہ اور کنیہ وغیرہ میں نماز ادا کرنے کی جو کراہیت ذکر ہوئی ہے وہ کراہیت تحریمی نہیں بلکہ خلافِ اولیٰ پر محمول ہے دوسری یہ بات معلوم ہوئی کہ صلوٰۃ علی الارض میں اباحت ہے بیعہ اور کنیہ اور حمام وغیرہ میں ممانعت عوارض کی وجہ سے ہے اور پھر عوارضات میں بھی فرق ہے بعض عوارض کی وجہ سے نماز ہوتی ہی نہیں مثلاً مزبلہ (یعنی ایسی زمین جس پر پاخانہ پڑا ہو) میں۔

(۴۲۳) حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا هشيم قال حدثنا سيار هو ابو الحكم

ہم سے مسدد بن سنان نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ہشیم نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ابو الحكم سيار نے بیان کیا

قال حدثنا يزيد . الفقير قال حدثنا جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ

کہا کہ ہم سے یزید فقیر نے بیان کیا کہا کہ ہم سے حضرت جابر بن عبد اللہ نے بیان کیا کہا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

اعطيت خمسا لم يعطهن احد من الانبياء قبلى نصرت بالرعب مسيرة شهر

مجھے پانچ چیزیں عطا فرمائی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے انبیاء کو عطا نہیں فرمائی گئی تھیں۔ (۱) میرا رعب ایک مہینہ کی مسافت سے دشمنوں پر پڑتا ہے

وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا و اَيُّما رجل من امتى ادرسته الصلوة				
(۲) اور میرے لئے تمام زمین میں نماز ادا کرنے اور پاکی حاصل کرنے کی اجازت ہے اس لئے میری امت کے جس فرد کو جہاں نماز کا وقت آجائے				
فيلصل	و	أحلت	لى	الغنائم
اسے وہیں نماز ادا کر لینی چاہئے (۳) اور میرے لئے غنیمت حلال فرمائی گئی ہے				
وكان النبى عليه السلام يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس كافة				
(۴) پہلے انبیاء اپنی خاص قوموں کی ہدایت کے لئے بھیجے جاتے تھے لیکن مجھے دنیا کے تمام انسانوں کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا ہے				
واعطيتُ	الشفاعة (راجع ۳۳۵)			
(۵)	مجھے	شفاعت	عطاء	فرمائی گئی ہے

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

امام بخاریؒ اس حدیث کو مختلف مقامات پر متعدد بار لائے ہیں اور امام مسلمؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اور امام

نسائیؒ نے کتاب الطہارۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے پانچ ایسی چیزیں عطا فرمائی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے انبیاء

کو عطا نہیں کی گئی تھیں۔

(۱)..... میرا رب ایک مہینہ کی مسافت سے دشمنوں پر پڑتا ہے۔

(۲)..... اور میرے لئے تمام زمین میں نماز ادا کرنے اور پاکی حاصل کرنے کی اجازت ہے اس لئے میری امت

کے جس فرد کو جہاں نماز کا وقت آجائے اسے وہیں نماز ادا کر لینی چاہئے۔

(۳)..... اور میرے لئے غنیمت حلال فرمائی گئی ہے۔

(۴)..... پہلے انبیاء اپنی خاص قوموں کی ہدایت کے لئے بھیجے جاتے تھے لیکن مجھے دنیا کے تمام انسانوں کی ہدایت کے لئے

بھیجا گیا ہے۔

(۵)..... مجھے شفاعت عطاء فرمائی گئی ہے۔

(۲۹۸)

﴿باب نوم المرأة فى المسجد﴾

عورت کا مسجد میں سونا

ترجمة الباب کی غرض: یہ ہے کہ امام بخاری عورت کے مسجد میں سونے کے جواز کو بیان فرما رہے ہیں یعنی انے کے نزدیک عورت کا مسجد میں سونا جائز ہے۔

عورت کے مسجد میں سونے کا حکم: اس بارے میں اختلاف ہے کہ عورت مسجد میں سو سکتی ہے یا نہیں اس بارے میں چند مذاہب ہیں۔

مذہب مالکیہ: امام مالک کے نزدیک مطلقاً عورت کو مسجد میں سونا جائز نہیں اگرچہ بوڑھی ہی کیوں نہ ہو۔
مذہب جمہور: آئمہ جمہور کے نزدیک خوفِ فتنہ کے وقت مکروہ ہے یعنی عورت جو ان ہو تو فتنے کا خطرہ ہے لہذا اس کا مسجد میں سونا مکروہ ہوگا جب کہ حائضہ عورت اور نفاس والی عورت کے لئے بھی مسجد میں سونا مکروہ ہے ہاں اگر طاہرہ ہو تو پھر مکروہ نہیں ہے۔

نوم الرجال کا باب آگے قائم فرما رہے ہیں نوم الرجال فى المسجد کی تفصیل وہیں آئے گی۔

سوال: دونوں کا باب الگ قائم کیوں فرمایا؟

جواب: عورت میں چونکہ فتنے کا احتمال زیادہ ہے اس لئے اسے اہتمام کی بناء پر مقدم فرمایا اور اس کا الگ باب قائم فرمایا۔

(۴۲۴) حدثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشةؓ

ہم سے عید اللہ بن اسماعیل نے بیان کیا کہ ہم سے ابواسامہ نے ہشام کے واسطے سے بیان کیا وہ اپنے والد سے وہ حضرت عائشہؓ سے

ان ولیدة كانت سوداء لحي من العرب فاعتقوها فكانت معهم

کہ عرب کے کسی قبیلہ کی ایک باندی تھی انہوں نے اسے آزاد کر دیا تھا اور وہ انہیں کے ساتھ رہتی تھی اس نے بیان کیا

قالت فخرجت صبية لهم عليها وشاح احمر من سبور

کہ ان (قبیلہ والوں) کی ایک لڑکی باہر گئی وہ تھے کا سرخ ہار پہنے ہوئے تھی

قالت فوضعته اووقع منها فمرت به حدياة وهو ملقى فحسبته لحما

اس باندی نے بتایا کہ یا تو لڑکی نے اسے خود کہیں چھوڑ دیا تھا یا اس سے گر گیا تھا پھر اس طرف سے ایک چیل گزری وہ سرخ ہار پڑا ہوا تھا

فخطفته قالت فالتمسوه فلم يجدوه قالت فاتهموني به قالت فطفقوا يفتشوني

چیل اسے گوشت سمجھ کر جھپٹ کر لے گئی بعد میں قبیلہ والوں نے اسے بہت تلاش کیا لیکن انہوں نے اسے نہیں پایا پس ان

لوگوں نے اس کی تہمت مجھ پر لگا دی اور میری تلاش لینی شروع کر دی

حتى فتشوا قبلها قالت والله اني لقائمة معهم اذ مرت الحدياة

حتی کہ انہوں نے اس کی سرگاہ تک کی تلاش لی اس نے بیان کیا واللہ میں ان کے ساتھ اسی حالت میں کھڑی تھیک وہی چیل آئی

فالقتها قالت فوقع بينهم قالت فقلت هذا الذي اتهمتموني به زعمتم

اور اس نے ان کا زیور گروایا وہ ان کے سامنے ہی گرا میں نے کہا کہ یہی تو تھا جس کی تم مجھ پر تہمت لگاتے تھے تم لوگوں نے مجھ پر الزام لگایا تھا

وانا منه بريئة وهو ذا هو قالت فجاءت الى رسول الله ﷺ فاسلمت

حالانکہ میں اس سے بری تھی یہی تو ہے میرا اس نے کہا کہ اس کے بعد حضرت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اسلام قبول کیا

قالت عائشة فكانت لها خباء في المسجد او حفش قالت

حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ اس کے لئے مسجد نبوی ﷺ میں ایک خیمہ لگادیا گیا تھا یا کہا کہ کوٹھڑی حضرت عائشہؓ نے بیان کیا

فكانت تأتيني فتحدث عندي قالت فلا تجلس عندي مجلساً الا قالت

کہ وہ باندی میرے پاس آتی تھی اور مجھ سے باتیں کرتی تھی جب بھی وہ میرے پاس آتی تو یہ ضرور کہتی

☆ ويوم الوشاح من تعاجيب ربنا ☆☆ الا انه من بلدة الكفر انجاني ☆

کہ ہار کا دن ہمارے رب کی عجیب نشانیوں سے ایک نشانی ہے آگاہ ہو جاؤ کہ اس نے مجھے کفر کے گھر سے نجات دی

قالت عائشة " فقلت لهما ما شانك لاتقعدين معي مقعداً الا قلت هذا

حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ میں نے اس سے کہا کہ آ خر بت کیا ہے؟ جب بھی تم میرے پاس بیٹھتی ہو تو یہ بات ضرور کہتی ہو

قالت فحدثني بهذا الحديث (انظر ۳۸۳)

آپ نے بیان کیا کہ پھر اس نے مجھے یہ واقعہ (تفصیلاً) سنایا

مطابقته للترجمة في قوله ((وكان لها خبأء في المسجد)) لانها لم تنصب خبأ فيه

اللبيتة والنوم فيها

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

وليدة: کے دو معنی آتے ہیں۔ (۱) لطفلة (۲) لونڈی۔ اگرچہ بڑی عمر کی کیوں نہ ہو اور یہاں پر دوسرا معنی مراد ہے۔

وشاح احمر من سيور : وشاح (واؤ کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ) اس کا معنی ہے ہار۔ اور اس کی جمع

اوشحة، وشح اور وشاح آتی ہے سیور سیر کی جمع ہے معنی ہے تسمہ۔

وهو ذاهو : اس جملے کی متعدد ترکیبیں کی گئی ہیں۔

(۱): یہ دو جملے ہیں دوسرے مبتدا یعنی ثانی ہو کی خبر محذوف ہے۔

(۲): هو ضمیر شان ہے ذامبتدا ہے اور دوسرا هو خبر ہے۔

(۳): هو مبتدا اول ہے ذامبتدا ثانی ہے اور دوسرا هو مبتدا ثانی کی خبر ہے مبتدا ثانی اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ خبریہ

ہو کر پہلے هو مبتدا کی خبر ہوئی مبتدا ثانی اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہوا۔

(۴) ... ہو مو کذا تاکید مو کذا اپنی تاکید سے مل کر مبتدا دوسرا هو اس کی خبر۔

(۵) ... ہو مبتدا ذالخبر اول دوسرا خبر ثانی مبتدا اپنی دونوں خبروں سے مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہوا۔

(۶) ... ہو مو کذا اپنی تاکید سے مل کر مبتدا، ذالخبر، مبتدا اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہوا۔

(۷) ... ہو ثانی ذاک تاکید ہے۔

(۸) ... ہو ثانی ذاک بیان ہے۔

کان لها خباء فی المسجد او حفش: اس کے لئے مسجد نبوی ﷺ میں ایک خیمہ لگا دیا گیا یا یہ کہا کہ کوٹھڑی بنادی گئی یہ محل ترجمہ ہے اور مقصود بالذات ہے کہ وہ عورت مسجد کے اندر خیمہ ڈال کر رہا کرتی تھی۔

او: یہ شک راوی ہے۔

حفش: چھوٹی کوٹھڑی کو کہتے ہیں۔

اس حدیث میں ایک خاص واقعہ کا بیان ہے جس سے ایک عورت کا مسجد نبوی ﷺ میں رہنا ثابت ہو رہا ہے اس واقعہ سے زیادہ سے زیادہ رخصت کے طور پر کوئی مسئلہ اخذ کیا جاسکتا ہے کیونکہ سوتے وقت مسجد کا جو واقعی احترام ہے وہ قائم نہیں رکھا جاسکتا۔

مسائل مستنبطہ:

(۱) ... ابن بطلال فرماتے ہیں کہ جس شخص کے پاس گھر اور رات گزارنے کے لئے جگہ نہ ہو اس کے لئے مسجد میں رات گزارنا مباح ہے خواہ مرد ہو یا عورت۔ شرط یہ ہے کہ فتنے کا خطرہ نہ ہو۔

(۲) ... آزمائش میں مبتلا انسان ایک شہر کو چھوڑ کر دوسرے شہر میں جاسکتا ہے جیسے حدیث میں عورت کے قصے سے معلوم ہوا۔



(۲۹۹)

﴿باب نوم الرجال فی المسجد﴾

مسجد میں مردوں کا سونا

ترجمة الباب کی غرض :..... یہ ہے کہ امام بخاریؒ مسجد میں نوم الرجال کے جواز کو بیان فرما رہے ہیں اس بارے میں بھی آئمہ کرامؒ کے درمیان اختلاف ہے کہ آیا مرد کے لئے مسجد میں سونا جائز ہے یا نہیں؟

مذہب مالکیہ و حنابلہ :..... ان کے نزدیک تفصیل ہے فرماتے ہیں کہ مرد کے لئے اگر کوئی سونے کی جگہ نہ ہو تو مسجد کے اندر سو سکتا ہے اور اگر جگہ ہو تو پھر مسجد میں سونے کو پسند نہیں کرتے۔

مذہب ابن عمرؓ، احنافؓ و سعید بن مسیبؓ و غیر ہم :..... ان بزرگوں کے نزدیک مسجد میں سونا جائز ہے۔

مذہب ابن مسعودؓ، مجاہدؓ و غیر ہما :..... ان کے نزدیک مسجد میں سونا مکروہ ہے۔

سوال :..... باب نوم الرجل کیوں نہیں فرمایا جب کہ باب سابق نوم المرأة ہے نوم النساء نہیں؟ تو جس طرح وہاں امرأة کو مفرد لائے یہاں بھی رجل لانا چاہئے تھا رجال کیوں فرمایا؟

جواب :..... باب سابق کی حدیث الباب میں ایک عورت کا واقعہ اور قصہ تھا ایک عورت کے قصے کی مناسبت

سے نوم المرأة کہا اور یہاں جمع اس سے لائے کہ اس باب کے شروع میں جو اثر بیان کیا گیا ہے اس میں جمعیت مراد ہے اس لئے وہاں مفرد اور یہاں جمع کا لفظ لاسکا۔

اہم فائدہ: چند باتیں اور اصول بطور تمہید سمجھ لیں انشاء اللہ تعالیٰ مسجد کے متعلق آنے والے تمام ابواب حل ہو جائیں گے۔ اور سمجھ بھی آ جائیں گے

اصول اول: امام بخاریؒ کے نزدیک مسجد کے احکام میں توسع ہے اور اسی طرح مسجد کے اطلاق میں بھی توسع ہے احکام میں توسع اس طرح ہے کہ سونا، کھانا، ریح خارج کرنا سب کو جائز کہتے ہیں۔

مسجد کے اطلاق میں توسع اس طرح ہے کہ احاطہ مسجد کو مسجد سے تعبیر بھی کر دیتے ہیں۔

اور جمہور کہتے ہیں کہ بہت سارے احکام جو احاطہ مسجد میں ہو سکتے ہیں ضروری نہیں کہ وہ مسجد میں بھی جائز ہوں۔

اصول ثانی: کوئی چیز حدیث سے ثابت ہو جائے تو امام بخاریؒ اس پر جواز کا باب قائم کر دیتے ہیں اور جمہور اس چیز کو کسی خاص علت کے پائے جانے کی بناء پر مکروہ کہتے ہیں۔ ایک ہے ثبوت اور عروض، اور ایک ہے اس کی عادت، تو چونکہ مساجد ایسے کاموں کے لئے نہیں بنائی گئیں اسی لئے، کھانے، سونے اور ریح خارج کرنے کی عادت بنانا جائز نہیں۔

و قال ابو قلابہ عن انس بن مالک قدم رھط من عکل علی النبی ﷺ وکانوا فی الصفۃ
اور ابو قلابہ نے حضرت انس بن مالک سے نقل کیا ہے کہ عکل کے کچھ لوگ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صفہ میں قیام پزیر ہوئے
و قال عبدالرحمن بن ابی بکر کان اصحاب الصفۃ الفقراء
عبدالرحمن بن ابی بکرؓ نے فرمایا کہ صفہ میں قیام پذیر صحابہ کرام فقراء تھے

﴿تحقیق و تشریح﴾

یہ تعلیق ہے قصہ عربین کا ایک حصہ ہے، اور امام بخاریؒ اس کو حارین میں موصولاً لائے ہیں۔

ابو قلابہؒ: کا نام عبداللہ بن زید ہے۔

رہط من عکل: رہط کا اطلاق دس سے کم افراد پر ہوتا ہے اور ان میں کوئی عورت بھی نہیں ہوتی! رہط عکل یہ وہی لوگ ہیں جو دربار رسالتؐ میں حاضر ہوئے۔ اسلام ظاہر کیا اور پھر کہا کہ ہمیں مدینہ کی آب و ہوا مناسب نہیں۔ آپؐ نے انہیں صدقات کے اونٹوں میں چلے جانے کی اجازت عنایت فرمائی۔ وہاں جا کر انہوں نے غداری کی۔ اونٹوں کے چرواہے کو قتل کر دیا اور اونٹ لے کر بھاگ گئے۔

فکانوا فی الصفۃ: صفہ مسجد کا حصہ تھا اس کے اندر ان لوگوں نے قیام کیا۔ تو قیام فی المسجد ثابت ہو گیا۔ کیونکہ حضرت نبی پاک ﷺ کے ہاں مہمانوں کے لئے کوئی مستقل ڈیرہ اور بیٹھک نہیں تھی کوئی وفد وغیرہ آتا تو آپ ﷺ انہیں صفہ میں ٹھہراتے تھے۔

وقال عبدالرحمن بن ابی بکرؓ: یہ تعلیق ہے، اور اس طویل حدیث کا ابتدائی حصہ ہے جو باب السمر مع الاہل والضعیف میں آئے گی۔

اصحاب الصفہ: صفہ میں قیام پذیر صحابہ کرامؓ فقراء تھے ان کے پاس کچھ ہوتا ہی نہیں تھا آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ جس کے پاس دو آدمیوں کا کھانا ہو وہ تیسرا بھی ساتھ لے جائے۔ اشارہ انہیں اصحاب صفہؓ کی طرف تھا یہ آپ ﷺ کے مدرسہ کے طالب علم تھے دین سیکھنے کے لئے حاضر ہوتے تو یہ حضراتؓ مسجد میں ہی رہتے تھے۔ انہی آثار کی بنا پر امام مالکؒ نے فرمایا کہ جس کے لئے گھر (رات گزارنے) کا انتظام نہ ہو تو وہ مسجد میں سو سکتا ہے۔

(۴۲۵) حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع قال اخبرني عبد الله بن عمرؓ

ہم سے مسدد نے بیان کیا کہ ہم سے یحییٰ نے عید اللہ کے واسطے سے بیان کیا کہ مجھ سے نافع نے بیان کیا کہ مجھے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے خبر پہنچائی

انه كان ينلم وهو شاب اعزب لاهل له في مسجد النبي ﷺ (نظر ١١٦، ١١٥، ١١٤، ١١٣، ١١٢، ١١١، ١١٠، ١٠٩، ١٠٨، ١٠٧، ١٠٦، ١٠٥، ١٠٤، ١٠٣، ١٠٢، ١٠١، ١٠٠، ٩٩، ٩٨، ٩٧، ٩٦، ٩٥، ٩٤، ٩٣، ٩٢، ٩١، ٩٠، ٨٩، ٨٨، ٨٧، ٨٦، ٨٥، ٨٤، ٨٣، ٨٢، ٨١، ٨٠، ٧٩، ٧٨، ٧٧، ٧٦، ٧٥، ٧٤، ٧٣، ٧٢، ٧١، ٧٠، ٦٩، ٦٨، ٦٧، ٦٦، ٦٥، ٦٤، ٦٣، ٦٢، ٦١، ٦٠، ٥٩، ٥٨، ٥٧، ٥٦، ٥٥، ٥٤، ٥٣، ٥٢، ٥١، ٥٠، ٤٩، ٤٨، ٤٧، ٤٦، ٤٥، ٤٤، ٤٣، ٤٢، ٤١، ٤٠، ٣٩، ٣٨، ٣٧، ٣٦، ٣٥، ٣٤، ٣٣، ٣٢، ٣١، ٣٠، ٢٩، ٢٨، ٢٧، ٢٦، ٢٥، ٢٤، ٢٣، ٢٢، ٢١، ٢٠، ١٩، ١٨، ١٧، ١٦، ١٥، ١٤، ١٣، ١٢، ١١، ١٠، ٩، ٨، ٧، ٦، ٥، ٤، ٣، ٢، ١، ٠)

کہ وہ اپنی نوجوانی کے زمانہ میں جب کہ ان کے یہودی بچے نہیں تھے تو نبی کریم ﷺ کی مسجد میں سوتے تھے

مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة.

امام نسائیؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اور امام مسلمؒ نے اور امام ابن ماجہؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

وہو شباب اعزب لاهل لہ : وہ اپنی جوانی کے زمانہ میں جب کہ ان کے بیوی بچے نہیں تھے

تو حضرت نبی کریم ﷺ کی مسجد میں سوتے تھے۔ اعزب یہ شاب کی صفت ہے۔

(۴۲۶) حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبدالعزيز بن ابي حازم عن ابي حازم

ہمیں قتیہ بن سعیدؒ نے بیان کیا کہا کہ ہمیں عبدالعزیز بن ابی حازمؒ نے بیان کیا وہ ابی حازمؒ سے روایت کرتے ہیں

عن سهل بن سعد قال جاء رسول الله ﷺ بيت فاطمة فلم يجد عليا في البيت

اور وہ سہل بن سعدؓ سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے گھر آئے حضرت علیؓ کو گھر نہیں پایا

فقال این ابن عمک قالت کان بینی وینه شئی

حضرت فاطمہؑ سے پوچھا تیرے چچا کا بیٹا (تیرا شوہر) کہاں ہے فاطمہؑ نے کہا کہ میرے درمیان اور اُن کے درمیان کچھ ہے

فغاضبني فلم يقل عندي فقال رسول الله ﷺ لانسان انظر اين هو

پس اس نے مجھے ناراض کیا ہے پس وہ نکلے میرے پاس قیلو نہ نہیں کیا رسول اللہ ﷺ نے ایک انسان کو کہا اُسے دیکھو کہاں ہے

فجاء فقال يا رسول الله ﷺ هو في المسجد راقد فجاء رسول الله ﷺ

وہ دیکھنے والا آیا کہا اے اللہ کے رسول ﷺ وہ تو مسجد میں سو رہے ہیں پس رسول اللہ ﷺ آئے

وهو في مضطجع قد سقط رداؤه عن شقه واصابه تراب

اس حال میں وہ پہلو کے بل لیٹے ہوئے تھے ان کی چادر ان کی ایک جانب سے ہٹی (الگ) ہوئی تھی اور ان کو مٹی لگی ہوئی تھی

(۴۲۷) حدثنا یوسف بن عیسیٰ قال حدثنا ابن فضیل عن ابیه عن ابی حازم عن ابی ہریرۃ

بیان کیا ہمیں یوسف بن عیسیٰ نے کہ کہایان کیا ہمیں ابن فضیل نے وہ اپنے باپ سے اور وہ ابی حازم سے وہ ابی ہریرۃ سے

قال لقد رأیت سبعین من اصحاب الصفة مامنهم رجل علیہ ردآء اما ازار واما کساء

کہا کہ میں نے ستر اصحاب صفہ کو دیکھا ان میں سے کوئی نہیں تھا کہ جس پر چادر ہو یا ازار اور یا کساء

قد ربطوا فی اعناقهم فمنها ما یبلغ نصف الساقین

انہوں نے اس کو اپنی گردنوں میں باندھ رکھا تھا ان میں سے بعض کے نصف پنڈلی تک پہنچتی تھی

ومنها ما یبلغ الکعبین فیجمعه بیدہ کراہیۃ ان تری عورۃ

اور ان میں سے بعض کو ٹخنوں تک پس وہ اس کو جمع کر لیتے تھے پتا ہوتا تھا اس بات کو ناپسند کرتے ہوئے کہ کوئی ان کی شرمگاہ نہ دیکھ لے

حدثنا یوسف بن عیسیٰ : یوسف بن عیسیٰ سے مراد مروزی ہیں۔

رأیت سبعین من اصحاب الصفة : یہ ستر صحابہ کرام جن کو حضرت ابو ہریرۃ نے دیکھا تھا یہ ان

ستر صحابہ کرام کے علاوہ ہیں جن کو حضرت نبی کریم ﷺ نے غزوہ بدر میں بھیجا تھا وہ بھی اصحاب صفہ تھے لیکن

حضرت ابو ہریرۃ کے اسلام لانے سے پہلے شہید ہو گئے تھے اصحاب صفہ کی تعداد ستر سے زائد دو سو تک پہنچتی ہے۔

ان کی تعداد میں اختلاف ہے اور اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ علم سیکھنے کے لئے آتے اور صفہ میں قیام فرماتے

اس لئے کبھی زیادہ ہو جاتے اور کبھی کم ہو جاتے جیسے مدارس کے طلباء کبھی بڑھ جاتے ہیں اور کبھی کم ہو جاتے ہیں۔



(۳۰۰)

﴿باب الصلوة اذا قدم من سفر﴾

سفر سے واپسی پر نماز

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : یہ ہے کہ امام بخاریؒ یہ بتا رہے ہیں کہ جب کوئی آدمی سفر سے واپس آئے تو تحیۃ المسجد پڑھے اور اس کا نام صلوۃ تحیۃ القدوم من السفر ہے۔
 آئمہ کرامؒ فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص سفر سے واپس آئے تو سب سے پہلے مسجد میں جائے اور دو رکعت نماز تحیۃ السفر پڑھے تاکہ ابتداءً اچھے مقام سے تلخیص ہو۔

قال کعب بن مالک کان النبی ﷺ اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه

کعب بن مالکؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ جب کسی سفر سے واپس تشریف لاتے تو پہلے مسجد میں تشریف لے جاتے اور نماز ادا فرماتے

یہ تعلق ہے جسے امام بخاریؒ نے غزوہ تبوک کے بیان میں مستند بیان فرمایا ہے۔ اس تعلق کا حاصل یہ ہے کہ

نبی کریم ﷺ جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو مسجد میں تشریف لے جا کر دو گنا ادا فرماتے۔ اس تعلق کی ترجمہ

الباب سے مطابقت ظاہر ہے۔

(۴۲۸) حدثنا خلا بن يحيى قال حدثنا مسعر قال حدثنا محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله

ہم سے خلا بن یحییٰ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے مسعرؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے محارب بن دثارؒ نے بیان کیا جابر بن عبد اللہؓ کے واسطے سے

قال اتيت النبي ﷺ وهو في المسجد قال مسعر أراه
آپ نے فرمایا کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ اس جگہ مسجد میں تشریف فرما تھے مسعر نے کہا میرا خیال ہے کہ
قال ضحیٰ فقال صل ركعتين وكان لي عليه دين فقضاني وزادني
محارب نے چاشت کا وقت بتایا تھا۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ (پہلے) دو رکعت نماز پڑھ لو۔ میرا
آنحضرت ﷺ پر کچھ قرض تھا جسے آپ ﷺ نے ادا کیا اور مزید بخشش کی

(انظر ٢٩٦٨، ٢٨٦١، ٢٤١٨، ٢٦٠٢، ٢٦٠٣، ٢٢٤٠، ٢٢٠٦، ٢٣٩٢، ٢٣٨٥، ٢٣٥٠، ٢٠٩٤، ١٨٠١)

(Y3A2.0F9Z.0F9Z.0F9Y.0F90.0F9F.0F9F.0+8.0+29.0+0F9+9.0+89.0+8Z

فَقَالَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ : اس جملہ سے استدلال تفصیلی روایات کے لحاظ سے ہے کیونکہ اس میں تو قدوم من سفر کا ذکر نہیں ہے اور تفصیلی روایتوں میں یہ الفاظ ہیں الآن قدمت قلت نعم! حضرت جابر بن عبد اللہؓ یہ بھی سفر سے اس وقت لوٹے تھے اور آپ ﷺ بھی۔

امام بخاریؒ اس حدیث کو سترہ مقامات پر لائے ہیں اور امام مسلمؒ نے کتاب الصلوٰۃ اور کتاب المیوع میں اور امام ابوداؤدؒ اور امام نسائیؒ نے بھی کتاب المیوع میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

وکان لی علیہ دین فقضانی وزادنی: اور میرا آپ ﷺ پر کچھ قرض تھا جسے آپ ﷺ نے ادا کیا اور مزید بخشش کی، یہ وہی اونٹ والا واقعہ ہے کہ حضرت جابرؓ نے آپ ﷺ کو اپنا اونٹ فروخت کیا تھا جب مدینہ آئے تو آنحضرت ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے حضرت جابرؓ اپنا قرض لینے آئے تو آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ پہلے حبیہ السفر پر ہیں اور پھر آپ ﷺ نے اُن کا قرض ادا فرمایا اور خوب ادا فرمایا۔



(۳۰۱)

﴿باب اذا دخل احدكم المسجد فليركع﴾

﴿رکعتين قبل ان يجلس﴾

جب کوئی مسجد میں داخل ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھنی چاہئے

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... یہ ہے کہ امام بخاریؒ یہاں سے تحیة المسجد کا بیان فرما رہے ہیں

اور حدیث کے الفاظ کو ہی ترجمۃ الباب بنایا ہے یعنی ترجمہ اور متن حدیث برابر ہیں۔

دخول فی المسجد کی اقسام :..... دخول فی المسجد تین قسم پر ہے۔

(۱) للمرور (۲) للجلوس (۳) للعبادات

اختلاف اول :.....

جمهور آئمہ :..... فرماتے ہیں کہ کسی قسم کا بھی دخول ہو تو رکعتین پڑھے۔

امام مالکؒ :..... فرماتے ہیں کہ اگر دخول لمرو رہے تو اس پر رکعتین نہیں ہیں باقی دو میں رکعتین پڑھیے

اختلاف ثانی :.....

اذا دخل اپنے عموم کی وجہ سے شافعیہؒ کے نزدیک اوقات مکروہہ کو بھی شامل ہے جو وقت بھی ہو اس کی طرف تحیة

المسجد کا حکم متوجہ ہوگا اگرچہ وقت مکروہہ ہو۔

آئمه جمہورؒ: کے نزدیک تخصیص ہے اوقات مکروہہ میں رکعتیں ادا نہیں کی جائیں گی۔

امام احمد بن حنبلؒ: جمہورؒ کے ساتھ ہیں لیکن خطبے میں وہ بھی امام شافعیؒ کے ساتھ ہو گئے ہیں یعنی دوران خطبہ جمعہ اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو ان کے نزدیک تحیۃ المسجد کا حکم متوجہ ہوگا جمہور آئمہؒ کے نزدیک نہیں! ان دونوں اختلافوں کا تعلق اذا دخل کے ساتھ ہے۔

فلیرکع رکعتین: دو رکعتیں واجب ہیں یا مستحب۔ اس میں اختلاف ہے۔

مذہب ظاہریہ: ظاہریہ کے نزدیک دو رکعتیں واجب ہیں۔

مذہب جمہورؒ: جمہور حضراتؒ کے نزدیک دو رکعتیں مستحب ہیں۔

رکعتین: دو رکعتیں ضروری ہیں یا تحیۃ المسجد میں ایک رکعت پر اکتفا کیا جاسکتا ہے اس میں بھی اختلاف ہے۔

مذہب احناف و مالکیہؒ: حنفیہؒ اور مالکیہؒ فرماتے ہیں کہ دو رکعت سے کم نماز ہی نہیں اس لئے یہاں بھی دو سے کم نہیں پڑھی جائیں گی۔

مذہب شوافع و حنابلہؒ: شافعیہؒ اور حنبلیہؒ کے نزدیک تنقل ہر رکعہ جائز ہے مگر تحیۃ المسجد میں وہ بھی دو سے کم کے قائل نہیں۔

قبل ان یجلس: اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہو کر رکعتیں ادا کرنے سے پہلے بیٹھ گیا تو اس کی تحیۃ المسجد فوت بھی جائیں گی یا نہیں؟ یعنی داخل ہوتے ہی فوراً ادا کرے یا تھوڑی دیر بعد بھی ادا کر سکتا ہے۔ اس میں بھی اختلاف ہے۔

مذہب مالکیہ و حنفیہؒ: امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگر رکعتیں کے ادا کرنے سے پہلے بیٹھ گیا تو بیٹھنے سے یہ فوت نہیں ہوگی تھوڑی دیر بعد بھی پڑھ سکتا ہے۔

مذہب شوافعؒ: شافعیہؒ کے نزدیک قصد تھوڑی دیر بھی بیٹھنے سے استحباب فوت ہو جائے گا اور اگر بھول کر زیادہ دیر بیٹھ گیا تو بھی تحیۃ المسجد فوت ہوگئی۔

(۳۰۲)

﴿باب الحدّث فی المسجد﴾

مسجد میں ریح خارج کرنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... یہ ہے کہ امام بخاریؒ اخراج ریح فی المسجد کے جواز کو بیان فرما رہے ہیں مطلب یہ ہے کہ اگر مسجد میں بیٹھے بیٹھے ریح خارج کرنے کی ضرورت ہو جائے تو ریح خارج کرنا جائز ہے حضرت شیخ الحدیثؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک بیان جواز کے ساتھ ساتھ خلاف اولویت کو بھی بیان فرماتا ہے کیونکہ مقصود مسجد میں بیٹھ کر ہوا خارج کرنے والا فرشتوں کی دعا سے محروم ہو جاتا ہے لہذا جو اس محرومی کا باعث ہو وہ خلاف اولیٰ ہو گا

مسجد میں اخراج ریح کے متعلق اختلاف :..... جمہور آئمہؒ کے نزدیک مسجد میں بے وضوء ہونا مکروہ ہے امام بخاریؒ نے نبی کا ذکر نہیں کیا بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں حدّث (اخراج ریح) کر سکتا ہے بعض حضراتؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ کا مذہب بھی جمہورؒ کی طرح ہے کیونکہ حدیث پاک میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جب تک تم اپنے مصلے پر جہاں تم نے نماز پڑھی تھی رہو ہو اخراج نہ کرو تو ملائکہ تم پر برابر درود بھیجتے رہتے ہیں اے اللہ اس کی مغفرت فرما دیجئے اے اللہ اس پر رحم فرما دیجئے اخراج ریح فی المسجد ملائکہ کی دعا کیلئے مانع ہے اخراج ریح سے جب فرشتے دعا کرنا ہی چھوڑ دیں گے تو اس سے معلوم ہوا کہ مکروہ ہے اس لئے کہ فرشتے راتھ خبیثہ سے متاؤدی

ہوتے ہیں ویسے تو مومنوں کیلئے بہت سارے ایسے فرشتے ہیں جو ان کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں لیکن نمازی کی دعا کے لئے خاص فرشتے ہیں۔

(۴۳۰) حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة
هم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہا کہ ہمیں مالک نے ابو الزناد کے واسطے سے خبر پہنچائی وہ اعرج سے وہ حضرت ابو ہریرہ سے
ان رسول الله ﷺ قال ان الملائكة تصلي على احدكم مادام في مصلاه الذي صلى فيه ما لم يحدث
کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تک تم اپنے مصلیٰ پر جہاں تم نے نماز پڑھی تھی وہاں رت خارج نہ کرو تاں تک تم پر برابر دو بھیجتے رہتے ہیں
تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه (راجع ۱۷۶)
کہتے ہیں کہ اے اللہ اس کی مغفرت فرما دیجئے اے اللہ اس پر رحم فرما دیجئے

مطابقته للترجمة ظاهرة : ... لان المراد من قوله " مادام في مصلاه الذي صلى فيه " هو المسجد يدل على ذلك رواية البخاري .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب الصلوٰۃ میں بھی لائے ہیں، امام ابو داؤدؒ، امام نسائیؒ اور امام مسلمؒ نے بھی کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔
اللهم اغفر له: ... مغفرت اور رحمت میں فرق: یہ ہے کہ مغفرت سترۃ الذنوب (یعنی گناہوں کے ڈھانپ دینے کا) نام ہے اور رحمت احسان کرنے کا نام ہے۔

فائدہ: ابن بطالؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص بغیر کسی تھکان (مشقت) کے اپنے گناہ معاف کرانا چاہے تو اسے چھپنے نماز کے بعد اپنی جگہ کو لازم پکڑے اور بیٹھا رہے تاکہ فرشتے اس کے لئے کثرت سے دعا کریں اور اس کے لئے استغفار کریں امید ہے فرشتوں کی دعا اس کے حق میں قبول ہو جائے گی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ

(۳۰۳)

﴿باب بنیان المسجد﴾

مسجد تعمیر کرنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : ترجمۃ الباب کی دو غرضیں شراح حضرات بیان فرماتے ہیں۔

غرض اول : بناء مسجد کے اہتمام کو بیان فرما رہے ہیں۔

غرض ثانی : مسجد میں نقش و نگار نہیں ہونے چاہئیں!

مسجد کو پکا بنانا جائز ہے یا ناجائز؟ اس میں تفصیل ہے اور وہ یہ ہے کہ مسجد کو پکا بنانا تو جائز ہے لیکن مزخرف بنانا (یعنی نقش و نگار بنانا) جائز نہیں۔

حنفیہ کی کتب میں لکھا ہے کہ کوئی شخص اپنے مال سے مسجد کو مزخرف بنائے تو جائز ہے ایک ہے مسجد کو پختہ بنانا اور ایک ہے مسجد میں نقش و نگار بنانا۔ اگر تزخرف یعنی سجاوٹ ایسے ہے کہ نمازی کے لئے غفلت کا سبب بنے پھر تو مکروہ ہے۔ متعدد صحیح احادیث میں مساجد کے پختہ بنوانے کو قیامت کی علامات میں سے فرمایا گیا ہے ان احادیث و آثار سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مساجد کو پختہ بنانا جائز ہی نہیں ہونا چاہئے یہی وجہ ہے کہ جب پہلی مرتبہ حضرت عثمان غنیؓ نے مسجد نبویؐ کو پتھروں اور چوٹوں سے پکا بنوانے کا ارادہ فرمایا تو بعض صحابہ کرامؓ نے اس پر اعتراض کیا تو حضرت علیؓ نے ان حضرات کو نبی پاک ﷺ کا یہ فرمان سنایا من بنی للہ مسجدا بنی اللہ لہ بیتا فی الجنة مثله ۲ کا مطلب یہ

ہے کہ جیسے اس دنیا میں اور گھروں کی نسبت اللہ کا گھر امتیازی حیثیت کا مالک ہوتا ہے ایسے ہی جنت میں اس کا گھر امتیازی ہو گا یہ سن کر تمام صحابہ کرام خاموش ہو گئے تو اجماع سکوتی ہو گیا۔ چنانچہ اس واقعہ کے بعد حضرت ابو ہریرہؓ مدینہ منورہ تشریف لائے اور آپؐ کو حالات کا علم ہوا تو آپؐ نے ایک حدیث سنائی جس میں صراحت کے ساتھ اس بات کی پیشین گوئی تھی کہ ایک دن آئے گا کہ میری اس مسجد کی پختہ بنیادوں پر تعمیر ہوگی حضرت عثمانؓ نے مسجد نبوی ﷺ کو اپنے دور خلافت میں اپنے ذاتی خرچ سے پختہ کروایا تھا اور آپؐ کو جب حضرت ابو ہریرہؓ نے حدیث سنائی تو خوش ہو کر اپنی جیب سے پانچ سو دینار حضرت ابو ہریرہؓ کو ہدیہ عنایت فرمائے۔

وقال ابو سعید کان سقف المسجد من جرید النخل وامر عمر ببناء المسجد
ابو سعیدؓ نے فرمایا کہ مسجد نبوی ﷺ کی چھت کھجور کی شاخوں سے ہموار کی گئی تھی حضرت عمرؓ نے مسجد کی تعمیر کا حکم فرمایا
وقال اکئن الناس من المطر وایاک ان تحمر او تصفر فتغین الناس
تو فرمایا کہ میں تمہیں بارش سے بچانا چاہتا ہوں مسجدوں پر سرخ یا زرد رنگ کروانے سے بچو کہ اس سے لوگ غافل ہو جائیں گے
قال انس یتماہون بہا ثم لا یعلمونہا الا قلیلاً
حضرت انسؓ نے فرمایا کہ (اس طرح پختہ بنانے سے) لوگ مسجد پر فخر کرنے لگیں گے ان کا یاد کرنے کے لئے بہت کم لوگ رہ جائیں گے
وقال ابن عباس لتزخرقنہا کما خزعت الیہود والنصارى
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم بھی مسجد کی اسی طرح زیبائش کرو گے جس طرح یہود و نصاریٰ نے کی

مطابقة هذا الحديث للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

امام بخاریؒ اس تعلیق کو باب هل یصلی الامام بمن حضر میں مندرج فرماتے ہیں۔

سقف المسجد : اسی سقف مسجد رسول اللہ ﷺ یعنی مسجد کا الف لام عہدی ہے۔

مسجد نبوی ﷺ کی چھت کھجور کی شاخوں سے ہموار کی گئی تھی۔ (ان المسجد کان علی عہد رسول اللہ ﷺ)

مبنیاً بالبن وسقفہ الجرید وعمدہ خشب النخل

وامر عمر ببناء المسجد الخ: مطابقته للترجمة ظاهرة جدا. والمراد من المسجد، مسجد رسول الله ﷺ.

اكن: اس کو کئی طرح سے پڑھا گیا ہے۔

۱: روایت اصلی میں ہمزہ کے فتح، کاف کے کسرہ اور نون کے فتح کے ساتھ پڑھا گیا ہے اور یہ اکنان سے مشتق ہے اور یہ زیادہ ظاہر ہے۔

۲: ہمزہ کے ضمہ اور کاف کے کسرہ اور نون مشدد مضموم واحد متکلم فعل مضارع معروف۔

۳: قاضی عیاضؒ کے نزدیک ہمزہ محذوف ہے کاف کا کسرہ اور نون مشدد کے ساتھ امر کا میضہ کن، بہکن سے ہے۔ اور اس کی اصل اکن (ہمزہ کے ساتھ ہے ہمزہ کو خلاف قیاس تخفیفاً حذف کیا گیا ہے)

۴: کن (کاف کے ضمہ کے ساتھ) کن سے مشتق ہوا

واياك ان تحمروا تصفرو: مسجد پر سُرخ یا زرد رنگ کر دانے سے بچو کہ اس سے لوگ غافل ہو جائیں گے۔

سوال: اس سے معلوم ہوا کہ مسجد کو مزخرف بنانے سے ممانعت ہے؟

جواب: نہی سے مقصود بیان حرمت نہیں ہے بلکہ بیان لیاقت ہے کہ اس لائق نہیں کہ اس طریقے سے پیسہ ضائع کیا جائے اور مزخرف (نقش و نگار) کرنے میں اصل کراہت ہے اور اس کی متعدد وجوہ ہیں۔

الوجه الاول: اس کے جواز پر اجماع سکوتی ہوا ہے۔

الوجه الثاني: اختلاف احوال سے احکام بدل جایا کرتے ہیں کہ لوگوں کے مکان توپے کپے ہوں اور مسجد کچی ہو تو یہ کسی طرح بھی مناسب نہیں۔

الوجه الثالث: اختلاف امكنہ سے بھی احکام بدل جاتے ہیں جو علاقہ سیم زدہ ہو وہاں کچی مسجد بنانا ضروری ہے۔

الوجه الرابع: مسجد عموماً مشترکہ سرمائے سے بنائی جاتی ہے ہر روز سرمایہ جمع کرنا اور بنانا مشکل ہے

اور مشترکہ چیز کا خیال بھی کم کیا جاتا ہے لہذا جب بنائی جائے تو مضبوط اور پختہ بنائی جائے۔

مسئلہ : مال وقف سے مسجد میں نقش و نگار کرنا جائز نہیں اور جو شخص ایسا کرے اس سے خرچ ہونے والا سرمایہ وصول کیا جائے خواہ وہ مسجد کا نگران ہو یا کوئی اور ۱۔

مساجد کے نقش و نگار کا بانی : اول من زخرف المساجد الوليد بن عبد الملك بن مروان ۲۔

وقال انس يتباهون الخ : یہ بھی تعلق ہے صحیح ابن خزیمہ میں محمد بن عمرو بن عباسؓ سے مرفوعاً مروی ہے اور ابو یعلیٰ موصلیؒ نے بھی اپنی مسند میں اس کو روایت کیا ہے اور امام ابو داؤدؒ نے اسے اپنی سنن میں روایت فرمایا ہے امام نسائیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی اس کی تخریج فرمائی ہے۔ صحیح ابن خزیمہ میں یہ روایت اس طرح ہے فقال انس ان رسول الله ﷺ قال ياتى على الناس زمان يتباهون بالمساجد ثم لا يعمرونها الا قليلا او قال يعمرونها قليلا ۳۔

وقال ابن عباس الخ : یہ بھی تعلق ہے اس کو امام ابو داؤدؒ نے ابواطلقؒ سے موصولاً بیان فرمایا ہے۔ اس تعلق کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ تم بھی مساجد کی زیبائش کرو گے جس طرح یہود و نصاریٰ نے کی۔ اس طرح کے تمام مسائل میں بنیادی وجہ یہ ہے کہ ظاہری ٹیپ ٹاپ، روح، تقویٰ اور دلوں کی طہارت کے لئے سب سے زیادہ مہلک ہے اور ان تمام احادیث و آثار میں جو کچھ کہا گیا ہے اُس میں یہی بنیادی مقصد پیش نظر ہے جب یہود و نصاریٰ اپنے مذہب کی روحوں سے غافل ہو گئے تو سارا زور چند ظاہری رسومات و رواج پر دینے لگے۔

(۴۳۱) حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي

هم سے علي بن عبد الله نے بیان کیا کہا کہ ہم سے يعقوب بن ابراهيم بن سعيدؒ نے بیان کیا کہا کہ مجھ سے میرے والد نے

عن صالح بن كيسان ثنا نافع عن عبد الله بن عمر أخبره

صالح بن كيسان کے واسطے سے بیان کیا کہا کہ ہم سے نافعؒ نے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے انہیں خبر دی

ان المسجد كان على عهد رسول الله ﷺ مَبْنِيًّا بِاللَّبْنِ وَسَقْفُهُ الْجَرِيدُ وَعُمْدُهُ خَشَبُ النَخْلِ
 کہ نبی کریم ﷺ کے عہد میں مسجد کی اینٹوں سے بنائی گئی تھی۔ اس کی چھت کھجور کی شاخوں کی تھی اور ستون اسی کی کڑیوں کے
 فلم يزد فيه ابو بكرٌ شيئاً وزاد فيه عمرٌ وبناه على بنيانه في عهد رسول الله ﷺ
 حضرت ابو بکرؓ نے اس میں کسی قسم کی نیابتی نہیں کی بلکہ حضرت عمرؓ نے اسے بڑھایا اور اس کی تعمیر رسول اللہ ﷺ کی مثالی ہوتی عمارت کے مطابق
 بِاللَّبْنِ وَالْجَرِيدِ وَاَعَادَ عُمْدَهُ خَشَبًا ثُمَّ غَيَّرَهُ عَثْمَانُ
 پکی اینٹوں اور کھجور کی شاخوں سے کی اور اس کے ستون بھی کڑیوں ہی کے رکھے۔ پھر حضرت عثمانؓ نے اس کی عمارت کو بدل دیا
 فزاد فيه زيادةٌ كثيرةٌ وبنى جداره بالحجارة المنقوشة والقصة
 اور اس میں بہت سے تغیرات کئے اس کی دیواریں منقش پتھروں اور گچ سے بنائیں
 وجعل عُمْدَهُ مِنْ حِجَارَةٍ مَنْقُوشَةٍ وَسَقَفَهُ بِالسَّاجِ
 اس کے ستون بھی منقش پتھروں سے بنوائے اور چھت ساکھو کی کردی

مطابقة هذا الحديث للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدثنا علي بن عبد الله الخ:

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ اس حدیث کو امام ابوداؤدؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں محمد بن یحییٰ اور مجاہد بن موسیٰ سے

تخریج کیا ہے۔

وزاد فيه عمرو وبناه على بنيانه:

سوال: ان دو جملوں میں بظاہر تعارض ہے زاد فيه عمرو کا تقاضا یہ ہے کہ بنائے مسجد تعمیر کی زیادتی کے

بعد بدل گئی اور وبناه علی بنیانه جملہ ثانیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بناء وہی رہی جو پہلے تھی تو پھر حضرت عمرؓ نے کس چیز

کا اضافہ کیا؟ اس کے متعدد جواب ہیں۔

جواب اول : بعض بنیادوں میں زیادتی کی اور بعض میں نہیں کی۔ جانب قبلہ میں دو صف کی مقدار حضرت عمرؓ نے اضافہ کرایا اور باقی بناء حال سابق پر رکھی تو جملہ اول جدار قبلہ سے متعلق ہے اور دوسرا جملہ آلات بناء سے متعلق ہے۔ (ولم یغیر فی بناءہ بل بناء علی بنیان النبی ﷺ یعنی بالآلۃ الہی بناء النبی ﷺ)۔

جواب ثانی : بنیادوں کو نہیں چھیڑا گیا لیکن چھت میں اضافہ کیا۔

جواب ثالث : بیت میں زیادتی کی۔ رائج ان جوابات میں سے اول ہے کہ قبلہ کی جانب زیادتی کی۔ مسجد نبوی ﷺ کی تعمیر و توسیع : فیض الباری میں حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ لکھتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ نے مسجد نبوی ﷺ کو دو دفعہ تعمیر فرمایا پہلی مرتبہ طول و عرض ساٹھ ساٹھ ذراع رہا اور دوسری بار خیربر کی لڑائی کے بعد طول و عرض سو، سو ہاتھ رکھا گیا پھر حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں اس کی توسیع فرمائی اور جب حضرت عثمانؓ خلیفہ بنے تو انہوں نے مسجد نبوی میں کما اور کیفاً اضافہ فرمایا (فیض الباری ص ۵۱ ج ۲) پھر حسب ضرورت مسجد نبوی ﷺ کی توسیع کا سلسلہ چلتا رہا بعض سلاطین نے ان تمام تعمیرات کو جو عہد نبوی ﷺ میں ہوئیں اور اس کے بعد حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے عہد میں ہوئیں نشانات لگا کر ممتاز کر دیا ہے اس کے بعد متعدد سلاطین نے بھی مسجد نبوی ﷺ میں اضافہ کرایا لیکن یہ ایک دوسرے سے ممتاز نہیں ہیں اور آج بھی تعمیر و تزئین کا سلسلہ جاری و ساری ہے۔



(۳۰۴)

﴿باب التعاون فی بناء المسجد﴾

تعمیر مسجد میں ایک دوسرے کی مدد کرنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... یہ ہے کہ امام بخاریؒ یہ ثابت فرما رہے ہیں کہ مسجد کی تعمیر میں ایک دوسرے کا تعاون حاصل کرنا جائز ہے مال کے لحاظ سے ہو یا جان کے لحاظ سے یعنی تعاون مالی ہو یا بدنی۔ لیکن ساتھ یہ بھی بتا دیا کہ تعمیر مسجد کے لئے مشرکوں سے مدد نہیں لینی چاہیے آیت کریمہ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَغْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ (الآیۃ) ذکر فرما کر اسی بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ مشرکین سے مدد نہیں لی جائے گی خصوصاً جب کہ کافر تعاون مانگنے پر مسلمانوں کے بارے میں تحقیر اور طعن بھی کریں۔

حیلہ :..... اگر کوئی کافر تعاون کے لئے بے تاب ہو اور تعمیر مسجد میں حصہ ملانا چاہے اور مسلمان لینا بھی چاہیں تو اس کے لئے حیلہ یہ ہے کہ کافر اپنا مال کسی مسلمان کو ہبہ کر دے پھر وہ مسلمان تعمیر مسجد پر لگائے تو لگانا جائز ہے کافر نہ لگائے تب بدلتی ملک کے بعد مسجد پر لگانا جائز ہے۔

وقول الله مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَغْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ (ترجمہ) اور خدا تعالیٰ شانہ کا قول ہے مشرکین خدا تعالیٰ شانہ کی مسجدوں کو تعمیر نہ کریں۔ (الآیۃ)

اکثر روایتوں میں اسی طرح ہے اور حضرت ابو ذرؓ کی روایت میں وقول الله کا جملہ نہیں ہے اس آیت پاک کا شان نزول تو اپنے مقام یعنی کتب التفسیر میں (انشاء اللہ) آئے گا۔ یہ آیت لا کر امام بخاریؒ نے اشارہ فرما دیا

کہ تعمیر کے لئے مشرکوں سے مدد نہیں لی جائے گی بلکہ مسلمانوں کا تعاون حاصل کیا جائے گا تعمیر سے تعمیر ظاہری یعنی عمارت اور تعمیر معنوی یعنی ذکر اللہ دونوں احتمال ہیں۔

(۴۳۲) حدثنا مسدد قال حدثنا عبد العزيز بن مختار قال حدثنا خالد الحذاء عن عكرمة قال
ہم سے مسدد نے بیان کیا کہا ہم سے عبد العزیز بن مختار نے بیان کیا کہا کہ ہم سے خالد حذاء نے عکرمہ کے واسطے سے بیان کیا
قال لی ابن عباس ولا ینہ علی انطلقا الی ابی سعید فاسمعا عن حدیثہ فانطلقنا فاذا هو فی حائط یصلحہ
انہوں نے بیان کیا کہ مجھ سے اور اپنے صاحبزادے علی سے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم حضرت ابوسعیدؓ کے پاس
جاؤ اور ان سے حدیث سنو تو ہم چل پڑے ہم نے دیکھا کہ ابوسعیدؓ اپنے ایک باغ کی اصلاح (رکھوالی) کر رہے تھے
فاخذ ردائہ فاحتبی ثم انشأ یحدثنا حتی اتی علی ذکر بناء المسجد
(جب ہم حاضر خدمت ہوئے) تو آپؓ نے اپنی چادر سے جو باندھ لیا پھر ہم سے حدیث بیان کرنے لگے جب مسجد نبوی ﷺ کی تعمیر کا ذکر آیا
فقال کنا نحمل لبنۃ لبنۃ وعمار لبنتین لبنتین
تو آپؓ نے بتایا کہ ہم تو (مسجد کی تعمیر میں حصہ لیتے وقت) ایک ایک اینٹ اٹھارہے تھے لیکن حضرت عمارؓ دو دو اینٹیں اٹھاتے تھے
فراہ النبی ﷺ فجعل ینفض التراب عنہ ویقول ویح عمار تقتله الفتنۃ الباغیۃ
حضرت نبی کریم ﷺ نے انہیں دیکھا تو ان کے جسم سے مٹی جھانے لگے اور فرمایا افسوس عمارؓ کو ایک باغی جماعت قتل کرے گی
یدعوہم الی الجنة یدعوہ نہ الی النار قال یقول عمار اعوذ باللہ من الفتن (انظر ۲۸۱۲)
جسے عمارؓ جنت کی دعوت دیں گے اور وہ جماعت عمارؓ کو جہنم کی دعوت دے دی ہوگی ابوسعیدؓ نے بیان کیا کہ حضرت عمارؓ کہتے تھے کہ فتنوں سے خدا کی پناہ

مطابقہ للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ جب کہ چھٹے حضرت ابوسعید خدریؓ ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب الجہاد میں بھی لائے ہیں۔

قال لی ابن عباسؓ ولابنه علیؓ انطلقا الی ابی سعیدؓ : حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے

مجھ سے اور اپنے صاحبزادے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ حضرت ابوسعید خدریؓ کے پاس جاؤ اور ان سے حدیث سنو۔

سوال : حضرت عبداللہ بن عباسؓ تو رئیس المفسرین ہیں کیا ان کے پاس احادیث کی کمی تھی جو انہوں نے عکرمہؓ اور علیؓ کو ابوسعید خدریؓ سے حدیث حاصل کرنے کے لئے بھیجا۔

جواب : یہ ان حضرات کا طریقہ تھا ہم چوں ما دیگرے نیست ان کا شیوہ نہیں تھا بلکہ دوسروں کے پاس تحصیل علم کے لئے بھیجتے تھے حضرت ابوسعید خدریؓ کے پاس اس لئے بھیجا چونکہ وہ طویل الصبوت تھے یعنی انہوں نے آنحضرت ﷺ کی صحبت میں بہت زیادہ عرصہ گزارا تھا تو ان کو احادیث زیادہ معلوم ہوں گی اس لئے انہیں فرمایا کہ وہاں جا کر علم حاصل کرو۔ یہ دونوں حضرت ابوسعید خدریؓ کے پاس پہنچے تو وہ اپنے ایک باغ کی رکھوالی کر رہے تھے تو آپؐ نے اپنی چادر سنبھالی اور اس سے جوہ باندھ لیا پھر حدیثیں بیان کرنے لگے جب مسجد نبوی ﷺ کی تعمیر کا ذکر آیا تو آپؐ نے اس کا تفصیل بیان فرمایا جیسا کہ حدیث الباب میں ہے۔

ویح : ”ویح“ کلمہ رحمت ہے جیسے ویل کلمہ عذاب ہے۔ ویل اُس کے لئے بولا جاتا ہے جو مستحق عذاب اور ہلاکت ہو اور ویح اس کے لئے بولا جاتا ہے جو ہلاکت کا مستحق نہ ہو، اور ہلاک ہو جائے۔ لہذا ویح کے کلمہ سے معلوم ہوا کہ حضرت عمارؓ قتل کے مستحق نہیں ہوں گے پھر بھی انہیں باغیوں کی ایک جماعت قتل کر دے گی۔ حضرت عمارؓ بڑے مالدار تھے۔ صبح و شام میں نیا جوڑا پہنتے تھے۔ مگر جب اسلام لائے تو یہاں تک پہنچے کہ ایک چادر بھی مشکل سے ملتی تھی حضرت علیؓ کی جماعت میں تھے اور جب صفین میں حضرت امیر معاویہؓ کے لوگوں کے ہاتھوں شہید ہوئے۔

تقتله الفئة الباغية يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار : ”فئة باغية“

کا مصداق حضرت امیر معاویہؓ اور ان کی جماعت ہے۔ اس حدیث سے غیر اہل سنت والجماعت لوگوں نے استدلال کیا ہے جیسے شیعہ، مکرین حدیث اور پانچواں مجتہد (مودودی) کہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت امیر معاویہؓ کی جماعت باغی ہے اور دوسری بات یہ کہ حضرت امیر معاویہؓ اور ان کے ساتھی جہنمی ہیں۔ (نعوذ باللہ من ذلک)

اہل تشیع، منکرین حدیث اور پانچویں مجتہد کی دلیل کا جواب: ان کے اس اعتراض کے جواب کے دو طریقے ہیں ایک طریقہ تو یہ ہے کہ دونوں جملوں کا اکٹھا جواب ہو جائے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ہر جملے کا علیحدہ علیحدہ جواب دیا جائے۔

جملہ اولیٰ کے جوابات:

طریق اول: اہل سنت والجماعت محدثین، شراح اور فقہاء نے اس کی توجیہ کی ہے علامہ کرمائی اور علامہ بدرالدین عینی اور حافظ ابن حجر عسقلانی وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ لوگ اپنے گمان میں اللہ کی طرف بلاتے تھے اور مجتہد اپنے اجتہاد پر عمل کرنے میں معذور ہوتا ہے اگر مصیب (اس کا اجتہاد صحیح) ہو تو دو ثواب۔ خالی (اجتہاد میں خطا ہو) ہو تو ایک ثواب۔ اس حدیث پاک سے زیادہ سے زیادہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ کا طریق مصیب نہیں تھا یعنی اپنے اجتہاد میں مصیب نہیں تھے اور حضرت علیؓ مصیب تھے اسی وجہ سے اہل سنت والجماعت کا عقیدہ اور اعتقاد ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ ان واقعات کی وجہ سے عدالت سے نہیں نکلے بلکہ بدستور عادل ہیں۔

طریق ثانی (۱): دوسرا طریق یہ ہے ہر جملے کا جدا جدا جواب دیا جائے اور وہ اس طرح کہ یہ بات تو صحیح ہے کہ فتنہ باغیہ کا مصداق حضرت امیر معاویہؓ کی جماعت ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ باغی تھے اس لئے کہ بغاوت دو قسم پر ہے۔
۱: بغاوت اصطلاحی: یہ ہے کہ خلافت کا استحکام ہو جائے اور خلافت مان لی جائے اور پھر اس خلیفہ کے خلاف بغاوت کی جائے۔

۲: بغاوت لغوی: یہ ہے کہ خلافت کے استحقاق ہی میں اختلاف ہو اور خلافت کا ابھی تک استحکام بھی نہ ہو اس کو زیادہ سے زیادہ مخالف، مقابل یا فریق کہہ سکتے ہیں تو اس طرح اعتراض کی سنگینی ختم ہو جائے گی تو صرف لفظ اور اصطلاح کو دیکھ کر معنی متعین کر دینا درست نہیں کیونکہ لفظوں کے معنی منسوب الیہ کو دیکھ کر متعین کیے جاتے ہیں جس جماعت کو آپ باغی کہہ رہے تھے اس کا مصداق تو وہ لوگ ہیں جن کے بارے میں قرآن مجید کا اعلان ہے یَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا ۚ لَّیْسَ لَہُمْ اِیْمَانٌ حَتّٰی تَرْضَوْا ۚ وَرِضْوَانُ اللّٰهِ شَیْءٌ عَظِیْمٌ ۚ (سورۃ فتح ۲۶) کیا وہ رضی اللہ عنہم؟ کا مصداق نہیں ہیں؟
حدیث پاک میں آنے والے ان کلمات یعنی بایہم اقتدیتم اہتدیتم کا مصداق نہیں ہیں۔ اور قرآن مجید میں ہے

کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ كَامِدًا قَامِدًا بِحُجَّتِهِ

طریق ثانی (۲): بعض حضرات نے بہت ہی لغوی کر دیا انہوں نے کہا باغیہ واحد مؤنث اسم فاعل ہے اور یہ البغی سے مشتق ہے البغی کا معنی ہے ”تلاش کرنا“ تو الباغیہ کا معنی ای الطالبۃ لدَم عثمان یعنی اُن کو ایسی جماعت قتل کرے گی جو مطالبہ کرنے والی ہوگی اور حضرت امیر معاویہؓ اور ان کی جماعت قصاص حضرت عثمانؓ کا مطالبہ کرنے والی تھی اس موقع پر حضرت الاستاذ دامت برکاتہم العالیہ نے تلامذہ سے استفادہ فرمایا کہ اس تقریر اور تشریح کون کر آپ کے دل میں کوئی بوجھ تو نہیں ہے؟ اگر نہیں ہے تو یہ آپ کے دل کی صفائی کی نشانی ہے اس پر ایک شعر سنایا۔

عین الرضا لكل عيب قليلة عین السخط تبدی المساویا

پانچواں مجتہد (مودودی) لکھتا ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ تم نے شاہ عبدالعزیزؒ کی کتاب جو صحابہؓ کی عظمت و شان میں ہے اور ابن عربیؒ کی کتاب پر کیوں اعتماد نہیں کیا؟ نئی تحقیق کیوں کر ڈالی؟ تو میں کہوں گا کہ ان حضرات کی شان ایک وکیل صفائی کی سی ہو کر رہ گئی اور وکیل صفائی تو وہ باتیں تلاش کرتا ہے جو صفائی میں جاتی ہوں۔ عزیز طلباء آپ اس پانچویں مجتہد کی بات سمجھے؟ کہ وہ ان دوسطروں میں یہ کہہ گیا ہے کہ میں وکیل جرح ہوں اگرچہ صراحتاً نہیں کہہ سکا۔

ماخذ کی اس بحث کو ختم کر کے آگے بڑھنے سے پہلے میں یہ بات واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ میں نے قاضی ابوبکر ابن العربیؒ کی العواصم من القوصم، امام ابن تیمیہؒ کی منہاج السنۃ اور حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی تحفۃ اثنا عشریہ پر انحصار کیوں نہ کیا میں ان بزرگوں کا نہایت عقیدت مند ہوں اور یہ بات میرے حاشیہ خیال میں بھی کبھی نہیں آئی کہ یہ لوگ اپنی دیانت و امانت اور صحت تحقیق کے لحاظ سے قابل اعتماد نہیں ہیں لیکن جس وجہ سے اس مسئلے میں، میں نے ان پر انحصار کرنے کے بجائے براہ راست اصل مآخذ سے خود تحقیق کرنے اور اپنی آزادانہ رائے قائم کرنے کا راستہ اختیار کیا وہ یہ ہے کہ ان تینوں حضرات نے دراصل اپنی کتابیں تاریخ کی حیثیت سے بیان واقعات کے لئے نہیں بلکہ شیعوں کے شدید الزامات اور ان کی افراط و تفریط کے رد میں لکھی ہیں جس کی وجہ سے عملاً ان کی حیثیت وکیل صفائی کی

کی ہوگی، اور وکالت، خواہ، وہ الزام کی ہو یا صفائی کی، اس کی عین فطرت یہ ہوتی ہے کہ اس میں آدمی اسی مواد کی طرف رجوع کرتا ہے جس سے اسی کا مقدمہ مضبوط ہوتا ہے اور اس مواد کو نظر انداز کر دیتا ہے جس سے اس کا مقدمہ کمزور ہو جائے!

جملہ ثانیہ کے جوابات: اب تک آپ نے پہلے جملے تقتله الفتنۃ الباغیۃ کا جواب سمجھ اور اب جملہ ثانیہ یدعوہم الی الجنة النج کا جواب سمجھیں۔

جواب (۱): سلف صالحینؑ سے جو توجیہ منقول ہے وہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے طریق کا حکم بیان فرمایا نہ کہ اہل طریق کا حکم۔ تو یہ بیان حکم طریق ہے نہ کہ بیان حکم اہل طریق۔ اس سے مقصود یہ ہے کہ عند اللہ صحیح اور غیر صحیح کے اعتبار سے دعوت دے گا تو عند اللہ حضرت امیر معاویہؓ غیر حق کی طرف دعوت دے رہے تھے اس لئے لفظ نار سے تعبیر فرمادیا۔ یہ نہیں کہ وہ فرقہ ناری ہو گا ورنہ حضرت امیر معاویہؓ نیک نیتی سے اپنے طریق کو حق سمجھتے تھے اس سے ایک ثواب ملے گا۔ حاصل اس کا یہ ہے کہ اس جگہ عنوان میں طریق کا حکم بتلایا اہل طریق کا حکم نہیں بتلایا یہ مشہور توجیہ ہے!ؒ

جواب (۲): یہاں بیان حکم جنس ہے نہ کہ بیان حکم افراد۔ ضروری نہیں ہوتا کہ جنس کے تمام افراد کسی حکم میں مساوی ہوں جتنی کسی حکم کے جنس میں وقوع کے لئے اس کے تمام افراد میں پایا جانا ضروری نہیں ہے!ؒ

جواب (۳): یہاں پر بیان حکم سبب ہے نہ کہ ترتیب مسبب، اور ضروری نہیں کہ ہر سبب پر مسبب مرتب ہو کیونکہ سبب پر حکم مرتب ہونے کے لئے اجتماع شرائط اور ارتقاع موانع ضروری ہے!ؒ

جواب (۴): جواب دینے سے پہلے حضرت الاستاذ مدظلہم العالی نے ازراہ مزاح فرمایا کہ بوجھ تو آپ کا اتر گیا اب تھکان اتارنے کے لئے مفرح اور مروح کی ضرورت ہے مفرح اور مروح یہ ہے کہ قائل اور فاعل اور منسوب الیہ کے اعتبار سے معنی متعین کیے جاتے ہیں تو جب منسوب الیہ یہاں حضرات صحابہ کرامؓ ہیں تو آپ نار سے مراد حرب کیوں نہیں لیتے کہ حضرت عمارؓ ان کو امن کی طرف بلائیں گے اور یہ فتنۃ باغیہ حضرت عمارؓ کو حرب کی طرف بلائیں گے۔

جواب (۵): حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ یہ جملہ یدعوہم الی الجنة ویدعو نہ الی النار مستأنفہ ہے اور یہ کلام استثنائی حالتِ ماضی کو بیان کرنے کے لئے ہے کہ کفار قتل کرنے کا ارادہ کرتے تھے اور مشرکین حضرت عمارؓ کو ناری طرف بلاتے تھے اور یہ ان کو جنت کی طرف بلارہے تھے!

(۳۰۵)

﴿باب الاستعانة بالنجار والصّناع﴾

﴿فی أعواد المنبر والمسجد﴾

بڑھئی اور کاریگر سے مسجد اور منبر کے تختوں کو بنوانے میں تعاون حاصل کرنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : شرح کراّم نے ترجمۃ الباب کی دو غرضیں بیان فرمائی ہیں۔
غرضِ اول : اس سے پہلے خود بنا مسجد میں تعاون کا باب تھا اور اس باب سے مسجد کی دیگر ضروریات کے بارے میں نجار (بڑھئی) اور کاریگر سے تعاون حاصل کرنے کا ذکر ہے۔

غرضِ ثانی : ایک حدیث کی توجیہ مقصود ہے جو کنز العمال میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جنّبوا مساجدکم صنائعکم کہ بڑھیوں کو مسجدوں سے دور رکھو تو امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ حکم مطلق نہیں بلکہ مقید ہے

کہ اپنا کام مسجد میں مت کرو۔ مسجد کا کام مسجد میں ہو سکتا ہے۔

سوال : امام بخاریؒ نے اس باب کے تحت دو حدیثیں نقل کی ہیں جب کہ دونوں میں بظاہر تعارض ہے پہلی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے منبر بنوانے کی خواہش ظاہر کی اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت نے منبر بنوانے کی خود پیشکش کی اس کے متعدد جواب دیئے جاتے ہیں!

جواب اول : عورت نے خود پیشکش کی تھی آپ ﷺ نے قبول فرمائی اور فرمایا کہ جب منبر کی ضرورت ہوگی تو کہہ دوں گا اور جب ضرورت محسوس ہوئی تو آپ ﷺ نے عورت کی طرف پیغام بھیجا۔

جواب ثانی : ہو سکتا ہے کہ پیشکش تو کی اور عورت نے منبر بنوانے کا وعدہ کر لیا پھر دیر ہوئی تو پیغام بھیجا۔

جواب ثالث : ہو سکتا ہے کہ منبر جب بن رہا ہو تو منبر کی ہیئت بتانے کے لئے پیغام بھیجا ہو۔

منبر بنانے والے بڑھئی کا نام : ان کے نام کے بارے میں اختلاف ہے شراحؒ نے کئی نام لکھے ہیں جن میں سے ایک قبیصہ یا دبیصہ ہے اور دوسرا میمونؒ ہے وغیرہ ذلک۔

تنبیہ : منبر کی تفصیلی معلومات باب الصلوٰۃ فی المنبر میں ملاحظہ فرمائیں۔ (مرتب)

(۴۳۳) حدثنا قتیبہ بن سعید قال حدثنا عبد العزيز عن ابی حازم عن سهل
ہم سے قتیبہ بن سعید نے بیان کیا کہ ہم سے عبد العزیزؒ نے ابو حازمؒ کے واسطے سے بیان کیا وہ سہلؒ سے
قال بعث رسول الله ﷺ الى امرأة مری غلامک النجار يعمل لی اعداداً جلس علیہن
کہ نبی کریم ﷺ نے ایک عورت کے یہاں ایک آبی بھیجا کھلے پڑے وہی غلام سے کہیں کہ میرے لئے (منبر) لکڑیوں کے تختوں سے بنائے جن پر میں بیٹھا کروں

مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة. (راجع ۳۷۷)

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب الصلوٰۃ میں بھی لائے ہیں اور امام مسلمؒ، امام نسائیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

(۴۳۴) حدثنا خلاد بن يحيى قال حدثنا عبد الواحد بن ايمن عن ابيه عن جابر بن عبد الله

ہم سے خلاد بن یحییٰ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبد الواحد بن ایمن نے بیان کیا اپنے والد کے واسطے سے وہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے

ان امرأة قالت يا رسول الله الا اجعل لك شيئا تقعد عليه

کہ ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ کیا میں آپ ﷺ کے لئے کوئی ایسی چیز نہ بنا دوں جس پر آپ ﷺ بیٹھا کریں

فان لي غلاما نجار قال ان شئت فعملت المنبر (انظر ۹۱۸، ۲۰۹۵، ۳۵۸۳، ۳۵۸۵)

کیونکہ میری ملکیت میں ایک بڑھی غلام بھی ہے آپ ﷺ نے فرمایا اگر چاہو تو منبر بنوادو تو اس عورت نے بنوادیا

حدیث پاک میں نجار اور منبر کا لفظ آیا ہے انہی دو الفاظ کے ذریعے حدیث ترجمۃ الباب کے مطابق ہے۔ اس

حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ اس حدیث کو امام بخاری کتاب البیوع میں خلاد بن یحییٰ سے اور علامات النبوت میں

ابی نعیم سے لائے ہیں۔

(۳۰۶)

﴿باب من بنی مسجد﴾

جس نے مسجد بنوائی

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :۔۔۔ یہ ہے کہ امام بخاری ”عمدہ اور اچھی مسجد بنانے کی فضیلت بیان فرما رہے ہیں جو جتنی اچھی مسجد بنائے گا جنت میں اتنا اچھا محل پائے گا۔

(۴۳۵) حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب قال اخبرني عمرو ان بكيرا حدثه

ہم سے یحییٰ بن سلیمان نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ابن وہب نے بیان کیا کہا کہ مجھے عمروؓ نے خبر پہنچائی کہ بکیرؓ نے ان سے بیان کیا

ان عاصم بن عمر بن قتادہ حدثہ انه سمع عبید اللہ الخولانی انه سمع عثمان بن عفان
 ان سے عاصم بن عمر بن قتادہ نے بیان کیا انہوں نے عبید اللہ خولانی سے سنا انہوں نے حضرت عثمان بن عفان سے سنا
 يقول عند قول الناس فيه حين بنى مسجدا لرسول الله ﷺ انكم اكثرتم واني
 کہ مسجد نبوی ﷺ کی (اپنی ذاتی خرچ سے) تعمیر کے متعلق لوگوں کے اعتراضات سن کر آپ نے فرمایا کہ تم لوگ بہت زیادہ تنقید کرنے لگے ہو
 سمعت رسول الله ﷺ يقول من بنى مسجدا قال بکیر حسبث انه قال
 حالانکہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا تھا کہ جس نے مسجد بنائی بکیر (راوی) نے کہا کہ میرا خیال ہے کہ آپ نے یہ بھی فرمایا
 یتغى به وجه الله بنى الله له مثله فى الجنة
 کہ اس سے مقصود خداوند تعالیٰ کی رضا ہو تو اللہ تعالیٰ ایسا ہی ایک مکان جنت میں اس کے لئے بنائیں گے

مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں سرت راوی ہیں۔ سرتوین خلیفہ ثالث دانا دالنبی ﷺ جامع قرآن حضرت عثمان بن
 عفان ہیں اس حدیث کی امام مسلم نے کتاب کے آخر میں اور کتاب الصلوٰۃ میں اور امام ترمذی نے کتاب الصلوٰۃ میں
 اور امام ابن ماجہ نے بھی تخریج فرمائی ہے۔

انکم اکثرتم :۔۔۔ جب حضرت عثمانؓ پر ان کے مسجد میں تغیر کر دینے کی وجہ سے لوگوں نے کثرت سے
 اعتراضات کرنے شروع کیے تو انہوں نے ان کو چپ کرانے کے لئے اور اپنی حجت بیان کرنے کے لئے یہ فرمایا کہ
 میں نے رسول اللہ سے سنا من بنی للہ مسجد ابنی اللہ لہ مثله فی الجنة . لہذا میں تو جنت میں اپنا اچھا مکان
 بناتا چاہتا ہوں اس لئے میں نے مسجد نبوی ﷺ بھی عمدہ بنوا دی!

(۳۰۷)

﴿باب يأخذ بنُصُول النِّبَل اِذَا مَرَّ فِي الْمَسْجِدِ﴾

جب مسجد سے گزرے تو اپنے تیر کے پھل کو تھامے رکھے

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مساجد میں سے کسی مسجد میں کوئی جارح (زخمی کرنے والی) چیز لے کر جائے تو اسے چاہئے کہ اس کی دھار پر ہاتھ رکھ لے تاکہ کوئی اس سے زخمی نہ ہو جائے۔

(۴۳۶) حدثنا قتیبہ بن سعید قال حدثنا سفیان قال قلت لعمر و أَسَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
ہم سے قتیبہ بن سعید نے بیان کیا کہا کہ ہم سے سفیان نے بیان کیا کہا کہ میں نے حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ کیا تم نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے یہ سنا ہے
يَقُولُ مَرَّ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ سِهَامٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمْسِكْ بِنَصَالِهَا
کہ ایک شخص مسجد نبوی ﷺ سے گزرا وہ تیر لئے ہوئے تھا رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ اس کے پھل کو تھامے رکھو

(انظر ۷۰۷۳، ۷۰۷۴)

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه ﷺ امر بامساك النصال عند مرور في المسجد .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ اور امام بخاریؒ اس حدیث کو باب الفتن میں علی بن عبد اللہؓ سے لائے ہیں اور امام مسلمؒ نے کتاب الادب میں اور امام نسائیؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اور امام ابن ماجہؒ نے کتاب الادب میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

نصال :..... کا معنی ہے ”پھل“

(۳۰۸)

﴿باب المرور فی المسجد﴾

مسجد سے گزرنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... یہ ہے کہ مرور فی المسجد بیان کرنا مقصود ہے کہ جب کوئی شخص مسجد سے تیرے کر گزرے تو اگر پچائے پر ہاتھ رکھا ہوا ہو تو گزرنا جائز ہے۔ علامہ بدرالدین عینی عمدة القاری میں لکھتے ہیں کہ امام بخاریؒ کا یہ ترجمہ ناقص ہے کیونکہ ترجمے کا مقصد مرور مع النبل فی المسجد بیان کرنا ہے جیسا کہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اور ترجمہ الباب میں مع النبل کا ذکر ہی نہیں! حضرت شیخ الحدیثؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک مطلقاً مرور فی المسجد کا جواز بیان کرنا مقصود ہے۔

اختلاف :..... مسجد میں گزرنے کے بارے میں اختلاف ہے۔

جمہور :..... اس کے قائل ہیں کہ مسجد سے گزرنا جائز ہے اور امام بخاریؒ حدیث لا کر جمہور کی تائید فرما رہے ہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ :..... فرماتے ہیں کہ مسجد کو راستہ بنانا منع ہے کیونکہ پھر غرض مسجد ختم ہو جائے گی۔

دلیل اول حضرت امام ابو حنیفہؒ :..... حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ نہو المساجد ولا تتخذوها طرقاً ولا تمر فیہ حائض۔ (الحدیث ۲)

دلیل ثانی حضرت امام ابو حنیفہؒ :..... دوسری دلیل ابن ماجہ کی روایت ہے لا تتخذوها طرقاً۔ (الحدیث ۳)

دلیل امام بخاری: دلیل امام بخاری حدیث الباب ہے جس میں من مرفی شنی من مساجدنا۔
 امام بخاری کی دلیل کا پہلا جواب: اس روایت سے استدلال تام نہیں اس لئے کہ
 اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ راستہ بھی بنایا ہے کیونکہ مَر، مرور سے ہے اور مرور کی تعریف یہ ہے کہ ایک طرف سے
 داخل ہو اور دوسری طرف سے نکل جائے اور یہی متنازعہ فیہ ہے۔ اگلی صف میں جانے کے لئے پہلی صف سے
 تو گزرتا ہی پڑے گا حضرت شیخؒ نے لکھ ہے کہ اگر اعتکاف کی نیت سے داخل ہو اور نکل جائے تو دو نیتیں ہو جائیں
 گی اور مرور نہیں پایا جائے گا۔

امام بخاری کی دلیل کا دوسرا جواب: یہ ہے کہ احناف کی دلیل نص ہے یہ روایت الباب
 نص نہیں لہذا نص راجح ہوگی۔

(۴۳۷) حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا ابو بردة بن عبد الله
هم من موسى بن اسمعيل نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبد الواحد نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ابو بردہ بن عبد اللہ نے بیان کیا کہا
قال سمعت ابا بردة عن ابيه عن النبي ﷺ قال من مرفى شنى من مساجدنا او اسواقنا
کتاب نے اپنے وطن سے نکل کر مرفی شنی سے روایت کرتے تھے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اگر کوئی شخص ہماری مساجد یا ہمارے بازاروں سے
بنبل فليأخذ علي نصالها لا يعقر بكفه مسلما (انظر ۷۵۷-۷۰)
تیر لئے گزرے تو اسے اس کے پھل کو تھامے رکھنا چاہئے ایسا نہ ہو کہ اپنے ہاتھوں کسی مسلمان کو زخمی کر دے

امام بخاری اس حدیث کو باب الفتن میں بھی لائے ہیں۔ اور امام مسلم نے کتاب الادب میں اور امام ابو داؤد
 نے کتاب الجہاد میں اور امام ابن ماجہ نے کتاب الادب میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔
 اور اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں حضرت ابو موسیٰ اشعرىؒ ہیں جن کا نام عبد اللہ بن قیسؒ ہے۔
 او اسواقنا: کلمہ ”او“ تنويع کے لئے ہے شک راوی کے لئے نہیں ہے۔

(۳۰۹)

﴿باب الشعر فی المسجد﴾

مسجد میں اشعار پڑھنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : اس باب کی دو غرضیں ہیں۔

غرض اول : کہ یہ ترجمہ شارح ہے کیونکہ حدیث میں مسجد کا ذکر کہیں نہیں ہے۔

غرض ثانی : امام بخاری مسجد میں شعر پڑھنے کا حکم بیان فرما رہے ہیں۔ اور اس باب کو قائم کر کے ایک حدیث میں تخصیص کرنا چاہتے ہیں کیونکہ بعض روایتوں میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے مسجد میں شعر پڑھنے سے منع فرمایا ہے ”نہی

رسول اللہ ﷺ عن تناشد الاشعار فی المساجد“ امام بخاری بتانا چاہتے ہیں کہ مطلقاً ممنوع نہیں ہے بلکہ اُس

وقت ممنوع ہے جب کہ شعر کا مضمون صحیح نہ ہو یا شعر خوانی سے مسجد میں شور برپا ہوتا ہو۔ ورنہ جائز ہے۔

جواز کی دلیل : حضرت حسان بن ثابتؓ کے لئے منبر لگایا جاتا اور آپ ﷺ حضرت حسانؓ کے لئے

دُعا فرماتے۔ حضرت حسانؓ ایک مرتبہ مسجد میں شعر پڑھ رہے تھے اور حضرت عمرؓ نے سنا اور اس پر نکیر فرمائی اور تا دیب

کا ارادہ فرمایا تو حضرت حسانؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا کہ تم گواہی دو کہ میں نبی کریم ﷺ کے زمانے میں خود

آپ ﷺ کے سامنے منبر پر (مسجد نبوی ﷺ میں) اشعار پڑھا کرتا تھا حضرت ابو ہریرہؓ نے آپؐ کی گواہی دی کہ

انہوں نے حضور ﷺ کے زمانے میں مسجد نبوی ﷺ میں اشعار پڑھے ہیں۔ استدلال دوسری روایتوں سے ہے جن میں مسجد کا ذکر ہے۔

(۳۳۸) حدثنا ابو الیمان الحکم بن نافع قال اخبرنا شعيب عن الزهري
ہم سے ابو یمان حکم بن نافع نے بیان کیا کہا کہ ہمیں شعیبؒ نے زہریؒ کے واسطے سے خبر پہنچائی
قال اخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع حسان بن ثابت الانصاري
کہا کہ مجھ کو خیردی ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف نے انہوں نے حسان بن ثابت انصاریؒ سے سنا کہ
يستشهد ابا هريرة انشدك الله هل سمعت النبي ﷺ يقول
وہ ابو ہریرہؓ کو اس بات پر گواہ بنا رہے تھے کہ میں تمہیں خدا کا واسطہ دیتا ہوں، کیا تم نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے؟
ياحسان اجب عن رسول الله اللهم ابدع بروح القدس قال ابو هريرة نعم (انظر ۳۲۱۲، ۶۱۵۲)
کہ حسان! جواب عن رسول اللہ! اللہم! ابدع بروح القدس (حضرت جبریلؑ) کے ذریعہ کیجئے حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا میں گواہ

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔

سوال : حدیث الباب، ترجمۃ الباب کے مطابق نہیں اس لئے کہ باب میں مسجد کا لفظ ہے۔ اور حدیث پاک میں مسجد کا لفظ ہی نہیں؟

جواب : امام بخاریؒ اسی حدیث کو کتاب بدأ الخلق ص ۲۵۶ سطر نمبر ۲۵ پر تفصیلاً لائے ہیں اور اس میں قال مر عمرؓ فی المسجد وحسانؓ نشد (الحديث) . لہذا حدیث ترجمۃ الباب کے مطابق ہے۔

اس حدیث کو امام بخاریؒ کتاب بدأ الخلق اور کتاب الادب میں بھی لائے ہیں امام مسلمؒ نے کتاب الفضائل میں اور امام ابوداؤدؒ نے کتاب الادب میں اور امام نسائیؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

حضرت حسان بن ثابت انصاریؒ : حضرت حسان بن ثابتؒ مدنی شاعر رسول ہیں زمانہ

جاہلیت اور زمانہ اسلام کے قابلِ قدر شعراء میں سے ہیں زمانہ جاہلیت میں ساٹھ سال گزرے۔ اور ساٹھ سال ہی اسلام کی نشر و اشاعت میں صرف کیے۔ مشرکین عرب جب آپ ﷺ کی ہجو کیا کرتے تھے تو حضرت حسانؓ خاص طور سے ان کا جواب دیتے تھے۔ آپؐ دربارِ نبوی ﷺ کے بلند پایہ شاعر تھے مشرکوں کو خوب جواب دیتے تھے۔ آنحضرت ﷺ آپؐ کے جواب سے محظوظ ہوتے اور دعائیں دیتے اور مسجدِ نبوی ﷺ میں آپؐ کے لئے منبر رکھ دیا جاتا۔ آپؐ رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں صحابہ کرامؓ کو اشعار سناتے تھے۔

امام بخاریؒ اس حدیث کو لا کر یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مسجد میں اشعار پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ وہ شریعت کی حدود سے باہر نہ ہوں۔

حضرت حسان بن ثابتؓ کی وفات: آپؐ نے ایک سو بیس (۱۲۰) سال کی عمر پا کر اس جہانِ فانی سے رحلت فرمائی۔ مدینہ منورہ میں آپؐ کا انتقال ہوا اور مدینہ منورہ میں ہی آپؐ کو دفن کیا گیا۔
اللهم ایدہ: حضرت حسان بن ثابتؓ کے لئے آنحضرت ﷺ کی یہ دعا ہے اے اللہ اسے کفار پر روح القدس کے ذریعہ غلبہ عطا فرما۔ اور روح القدس سے مراد حضرت جبریل امینؑ ہیں جیسا کہ امام بخاریؒ حضرت برائہؓ کی حدیث لائے ہیں اس میں حضرت جبریلؑ کی صراحت ہے۔

(۳۱۰)

﴿باب اصحاب الحراب فی المسجد﴾

حراب والے مسجد میں

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : امام بخاریؒ دخول اصحاب الحراب فی المسجد کے جواز کو بیان فرما رہے ہیں
حراب : حاء کے کسرہ کے ساتھ حربہ کی جمع ہے جیسے قصاع ، قصعة کی جمع ہے اور حراب باب مفاعلة کا
صدر بھی ہے لیکن یہاں حربہ کی جمع ہے

(۳۳۹) حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن بن شهاب
هم عن عبد العزيز بن عبد الله بن بيان قال قال ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن بن شهاب
قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة قالت لقد رأيت رسول الله ﷺ يوما على باب حجرتي
كها يجيء عروة بن زبير عن خبر بنحوي ان حضرت عائشةؓ نے فرمایا میں نے نبی کریم ﷺ کو ایک دن اپنے حجرہ کے دروازے پر دیکھا
والحبشة يلعبون في المسجد ورسول الله ﷺ يسترنى بردائه أنظر الى لعبهم
اس وقت حبشہ کے لوگ مسجد میں کھیل رہے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے مجھ اپنی چادر میں چھپالیا تاکہ میں ان کے کھیل کو دیکھ سکوں
زاد ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس
ابراهيم بن منذر عن حديث في زيادتي منقول عن ابن وهب عن بيان قال قال ابراهيم بن منذر
عن بن شهاب عن عروة عن عائشة قالت رأيت النبي ﷺ والحبشة يلعبون بحر ابراهيم
ابن شہاب کے واسطے سے خبر بنحوی وہ عروہ سے حضرت عائشہؓ سے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا جب کہ حبشہ کے لوگ چھوٹے تیزوں سے مسجد میں کھیل رہے تھے

مطابقته للترجمة في قوله والحبشة يلعبون بحر ابراهيم .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں نوراوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو باب العیدین اور باب مناقب قریش
میں بھی لائے ہیں اور امام مسلمؒ نے عیدین میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

لقد رأيت رسول الله ﷺ: ای واللہ لقد ابصرت۔ قسم کا معنی لام سے سمجھا گیا۔ لام اور قد دونوں تاکید پر دلالت کرتے ہیں۔ اور رأیت ابصرت کے معنی میں ہے اسی لئے ایک مفعول پر اکتفا کیا گیا جب کہ رأیت دو مفعولوں کا متقاضی ہے۔

الحبشة: حبشی یہ سوڈانیوں کی جنس ہے۔

ورسول الله ﷺ يسترني بردائه انظر الى لعبهم: رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنی چادر میں چھپالیا تاکہ میں ان کا کھیل دیکھ سکوں۔

سوال: حضرت عائشہ صدیقہؓ نے حبشیوں کا یہ جنگی کھیل نزول حجاب کے بعد دیکھا ہے یا پہلے؟

جواب: علامہ بدرالدین عینیؒ (عمدة القاری ص ۲۲۰) پر لکھتے ہیں کہ یہ نزول حجاب کے بعد کا واقعہ ہے۔

سوال: حضرت عائشہ حبشہ والوں کے کھیل کو دیکھ رہی ہیں اور آپ ﷺ کھڑے دکھا رہے ہیں جب کہ وہ تو اجنبی مرد ہیں تو آپؐ نے اجنبی مردوں کو کیوں دیکھا؟

جواب اول: علامہ کرمانیؒ فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو حبشیوں کا کھیل دیکھنے کی اجازت دی ہو تاکہ اس بارے میں سنت کو ضبط کر سکیں اور ان کے جنگی داؤ پیچ کو سیکھ کر مسلمانوں کے بچوں تک پہنچا سکیں!

جواب ثانی: مرد کے لئے عورتوں کو دیکھنا خواہ شہوت کے ساتھ ہو یا بلا شہوت کے دونوں صورتوں میں ناجائز ہے لیکن عورت کا مرد کو دیکھنا اگر بلا شہوت ہو تو جائز ہے جس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے اور اس کے بالمقابل حضور اکرم ﷺ نے حضرت فضلؓ کے چہرے پر ہاتھ رکھ دیا تھا جس وقت وہ ایک اجنبیہ کو دیکھ رہے تھے جب کہ یہ دیکھنا شہوت کے ساتھ نہیں تھا ۲ بیاض صدیقی (ص ۱۲۲) پر لکھا ہے کہ اگر نظر بد نہ ہو تو مباح فی ذاتہ ہے لہذا کوئی عیب نہیں ۳ اعتراض: لہو و لعب سے تو منع کیا گیا ہے تو ان کو اپنے کرتب دکھانے کی اجازت کیسے مل گئی؟

جواب: یہ کھیل نہیں تھا بلکہ سپہ گری کی مشق تھی اور لوگوں کو بہادری سکھانے کا طریقہ تھا اور جو کھیل جہاد

کا شوق دلائے اور جہاد کی تیاری کا سبب ہو اس کو لغو نہیں کہا جاسکتا لہذا یہ اعداد للجهاد ہے۔
 اعتراض: یلعون فی المسجد سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسجد میں کھیل رہے تھے مسجد میں تو لہو و لعب جائز نہیں۔
 جواب: مسجد سے مراد احاطہ مسجد ہے۔

(۳۱۱)

﴿باب ذکر البیع والشراء علی المنبر فی المسجد﴾

مسجد کے منبر پر خرید و فروخت کا ذکر

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض: امام بخاریؒ کی غرض یہ ہے کہ مسجد میں بیع و شراء کرنا جائز نہیں اور بیع و شراء کے مسئلے کا ذکر ممنوع نہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ ترجمہ الباب کی غرض یہ ہے کہ اگر بیع حاضر نہ ہو تو ایجاب و قبول کرنا جائز ہے مگر واضح اور رائج پہلی غرض ہے

(۴۴۰) حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفین عن یحییٰ عن عمرة عن عائشة قالت

ہم سے علی بن عبد اللہؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے سفین نے یحییٰؒ کے واسطے سے بیان کیا کہ عمرہؓ سے حضرت عائشہؓ سے کہ آپؐ نے فرمایا

اتَّهَّا بَرِيرَةُ ۖ تَسْأَلُهَا فِي كِتَابَتِهَا فَقَالَتْ اِنْ شِئْتَ اَعْطَيْتُ اَهْلَكَ

کہ بریرہؓ سے کتابت کے بارے میں مشورہ لینا کیں تو عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو میں تمہارے آقاؤں کو (جہلی قیامت) میں (تمہیں آزاد کر دے)

وَيَكُونُ الْوَلَاءُ لِي وَقَالَ اَهْلُهَا اِنْ شِئْتَ اَعْطَيْتُهَا مَا بَقِيَ

اور تمہارا ولاء کا تعلق مجھ سے قائم ہو اور بریرہؓ کے آقاؤں نے کہا (عائشہؓ سے) کہ اگر آپ چاہیں تو جو قیمت باقی رہ گئی ہے وہ آپ دے دیں

وَقَالَ سَفِينٌ مَرَّةً اِنْ شِئْتَ اَعْتَقْتُهَا وَيَكُونُ الْوَلَاءُ لَنَا

اور ایک مرتبہ سفینؓ نے کہا کہ اگر آپ چاہیں تو ان کو آزاد کر دیں اور ولاء کا تعلق ہم سے قائم رہے

فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَكَرْتُهُ ذَلِكَ فَقَالَ اِتَّاعِيهَا فَاَعْتَقِيهَا فَاِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ اَعْتَقَ

صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لائے تو میں نے ان سے اس کا ذکر کیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم ہر ایک خرید کر آزاد کر دے گا تعلق تو اسی کا حاصل ہو گا جس نے آزاد کر دے

ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمَنْبَرِ وَقَالَ سَفِينٌ مَرَّةً فَصَعِدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمَنْبَرِ

پھر رسول اللہ ﷺ منبر پر کھڑے ہوئے سفینؓ نے (اس حدیث کو بیان کرتے ہوئے) ایک مرتبہ کہا پھر رسول اللہ ﷺ منبر پر چڑھے

فَقَالَ مَا بَالُ اقْوَامٍ يَشْتَرُونَ شُرُوطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ

اور فرمایا ان لوگوں کا کیا حشر ہو گا جو ایسی شرائط مقرر کرتے ہیں جن کا تعلق کتاب اللہ سے نہیں ہے

مَنْ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَلَيْسَ لَهُ وَاِنْ اشْتَرَطَ مِائَةَ مَرَّةٍ

جو شخص بھی کوئی ایسی شرط مقرر کرے گا جو کتاب اللہ میں نہیں اس کی کوئی حیثیت نہیں ہوگی چاہے سو مرتبہ کر لے

وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَ اِنْ بَرِيرَةُ وَلَمْ يَذْكُرْ صَعِدَ الْمَنْبَرِ

اس حدیث کی روایت مالکؒ نے یحییٰؒ کے واسطے سے کی وہ عمرہؓ سے کہ بریرہؓ اور انہوں نے منبر پر چڑھنے کا ذکر نہیں کیا

قَالَ عَلِيٌّ قَالَ يَحْيَى وَعَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَ نَحْوَهُ وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ عَنْ يَحْيَى سَمِعْتُ عُمَرَ قُلْتُ سَمِعْتُ عَفْشَةَ

علیؓ نے کہا کہ یحییٰؓ اور عبد الوہابؓ نے یحییٰؓ سے عمرہؓ سے اس کی مثل کہا جعفر بن عونؒ نے یحییٰؓ سے سنائی ہے عمرہؓ سے کہا اس نے کہ سنائی ہے حضرت عائشہؓ سے

﴿تحقیق و تشوہیح﴾

ترجمہ الباب حدیث کے ان الفاظ سے ثابت ہے بشرطون شروطا۔ حضرت شیخ الحدیثؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک ترجمہ کا اثبات اس سے ہے یہی حدیث جہاں دوسری جگہ آئے گی وہاں اس کی تفصیل مذکور ہے اس میں حضور ﷺ نے بیع و شراء کا ذکر بھی فرمایا ہے۔

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ کتاب الزکوٰۃ، باب العتق، مکاتبت، ہبہ، بیوع، فرائض، طلاق وغیرہم میں بھی لائے ہیں اور امام مسلمؒ نے مطولاً اور مختصراً اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے امام ابوداؤدؒ نے عتق میں اور امام ترمذیؒ نے کتاب الوصایا میں اور امام نسائیؒ نے کتاب البیوع میں اور امام ابن ماجہؒ نے عتق میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

آنحضرت ﷺ نے اس حدیث پاک میں کتابت کے مسائل بیان فرمائے ہیں۔

برورہ: بروزن فعیلہ ہے اور یہ بر سے مشتق ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بریرہ بمعنی برورہ ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ بروزن فاعلہ ہو جیسے رحیمہ بروزن راحمہ ہے یہ صفوان کی بیٹی ہیں اور آپؐ قبیلہ تھیں۔

کتابتہا: کوئی غلام اپنے آقا سے طے کر لے کہ ایک متعینہ مدت میں اتنا روپیہ یا کوئی اور چیز اپنے آقا کو دے گا اگر وہ اس مدت میں وعدہ کے مطابق متعینہ روپیہ وغیرہ اپنے آقا کے حوالے کر دے تو وہ آزاد ہو جائے گا اسی کو کتابت یا مکاتبت کہتے ہیں۔ غلام کی آزادی کے بعد بھی آقا اور غلام میں ایک تعلق شریعت نے باقی رکھا ہے جسے ولاء کہتے ہیں۔ اور اس کے کچھ حقوق بھی ہیں اور ولاء کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) ولاء العتاقہ (۲) ولاء الموالات مزید تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ کتاب العتاق میں آئے گی۔

قال سفیان مرة فصعد رسول اللہ ﷺ: امام بخاریؒ کا اس عبارت کو یہاں لانے کا مقصد یہ ہے کہ حضرت سفیانؒ نے اس روایت کو دو طرح سے روایت کیا ہے۔ (۱) ثم قام رسول اللہ ﷺ علی المنبر

(۲) ایک دفعہ اس طرح کہا فصعد رسول اللہ ﷺ علی المنبر

حتی کشف سحف حجرته فنادی یا کعب قال لیک یا رسول اللہ ﷺ
اپنے حجرہ مبارکہ کا پردہ ہٹا کر باہر تشریف لائے تو پکارا کعب! حضرت کعبؓ بولے حاضر جناب اے اللہ کے رسول
قال ضع من دینک هذا و اوما الیه ای الشطر
آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے قرض میں سے اتنا کم کر دو آپ ﷺ کا اشارہ تھا کہ آدھا کم کر دیں
قال لقد فعلت یا رسول اللہ قال قم فاقضه (انظر ۱۸، ۲۳، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱)
انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ میں نے کر دیا پھر آپ ﷺ نے ابن ابی حدرد سے فرمایا اچھا اب اٹھو اور اس کو ادا کر دو

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ اور چھٹے راوی حضرت کعب بن مالکؓ انصاری ہیں۔ یہ ان تین صحابہ کرامؓ میں سے ایک ہیں جن کی اللہ تبارک و تعالیٰ نے توبہ قبول فرمائی اور ان کے بارے میں یہ آیت پاک نازل فرمائی و علی الثلاثة الذین خلفوا۔ (الآیۃ ۱) ان کی کل مرویات اسی (۸۰) ہیں امام بخاریؒ ان میں سے چار کو بخاری شریف میں لائے ہیں۔ اخیر عمر میں نابینا ہو گئے تھے ان کے بیٹے عبد اللہؓ ان کے قائد اور رہبر ہوا کرتے تھے پچاس (۵۰) ہجری میں مدینہ منورہ میں ان کا انتقال ہوا۔ اس حدیث کو امام بخاریؒ کتاب الصلح وغیرہ میں لائے ہیں امام مسلمؒ نے کتاب البیوع میں، امام ابوداؤدؒ نے کتاب القضاء میں، امام نسائیؒ نے بھی کتاب القضاء میں اور امام ابن ماجہؒ نے کتاب الاحکام میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

سوال : روایت الباب سے قرضہ مانگنا تو آسانی سے ثابت ہو گیا لیکن ملازمت ثابت نہیں ہوئی تو ترجمۃ الباب کے دو جزوں میں سے ایک جزء ثابت ہوا۔

جواب : حضرات شراحؒ فرماتے ہیں کہ جب قرض کی ادائیگی کا تقاضا کرے گا تو کچھ دیر تو لگے گی اتنی دیر تو اس کے پاس رہے گا۔ یعنی چٹا رہے گا لہذا ملازمت ثابت ہوگی علامہ عینیؒ لکھتے ہیں کہ حضرت کعبؓ نے جب ابن ابی حدردؓ سے مسجد نبوی ﷺ میں اپنے قرض کا مطالبہ کیا تو آنحضرت ﷺ کے باہر تشریف لانے اور ان دونوں کے درمیان

فیصلہ فرمانے تک حضرت کعبؓ اس کو چٹے رہے اور پاس رہے۔ لہذا ملازمت ثابت ہوگئی! اور ملازمت کی ایک اور صورت بھی علامہ عینیؒ نے لکھی ہے اور وہ یہ ہے کہ امام بخاریؒ اس حدیث کو باب الصلح، باب الملازمہ میں بھی لائے ہیں جو بخاری شریف ص ۳۷۳ پر آ رہی ہے اس میں فلزمہ کا کلمہ موجود ہے جس سے صراحت کے ساتھ ملازمت ثابت ہو رہی ہے!

قصہ : ایک شاعر مقروض ہو گیا لوگوں نے اسے جیل بھجوا دیا تا کہ تنگ پڑ جائے۔ شعراء تو بڑے بے پرواہ ہوتے ہیں چنانچہ اسے جیل بھجوا دیا گیا وہ وہاں بے پرواہ ہو کر رہنے لگا قرض خواہوں نے سوچا کہ جب تک یہ تنگ نہیں ہوگا اس وقت تک قرض ادا نہیں کرے گا انہوں نے جیل میں مقروض شاعر کے پاس ایک مسخرہ بھیج دیا جب وہ اندر داخل ہوا تو شاعر نے پوچھا آپ کون ہیں تو مسخرے نے کہا کہ آپ کون ہیں شاعر نے کہا کہ میں تو شاعر ہوں مسخرے نے کہا میں تو مار ہوں، شاعر نے کہا کہ مار کیا ہوتا ہے اس نے کہا شاعر کیا ہوتا ہے؟ جواب دیا کہ شاعر تو شعر کہتا ہے مسخرے نے کہا مار میسر کہتا ہے۔ شاعر نے کہا کہ کوئی میسر سناؤ مسخرے نے کہا کہ تم کوئی شعر سناؤ، شاعر نے شعر سنایا۔

۔ باغوں میں کیا خوش خوش پھرتے ہے چکور (مسخرے نے کہا) ماغوں میں کیا موش موش مرتے ہے مکور
شاعر نے کہا کیسے احق سے پالا پڑا ہے مسخرے نے کہا کہ کیسے مخمق سے مالہ مڑا ہے۔ شاعر نے تنگ آ کر کہا کہ اس مار سے میری جان چھڑاؤ میرا مکان بچ کر قرضہ وصول کر لو۔

(۳۱۳)

﴿باب کَنَسِ الْمَسْجِدِ وَالتَّقَاطُ الْخَرَقَ وَالْقَذَى وَالْعِيدَانِ﴾

مسجد میں جھاڑو دینا اور مسجد سے چھتھرے، کوڑا کرکٹ اور لکڑیوں کو چین لینا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : ابوداؤد شریف میں ہے کہ جب کوئی شخص مسجد سے کنکری نکالتا ہے تو وہ اس کو قسم دلاتی ہے کہ مجھ کو مت نکال۔ کیوں نکالتا ہے؟ تو ابوداؤد شریف کی اس روایت (ان الرجل اذا اخرج الحصة من المسجد تناشده) سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مسجد کے اندر کوئی کنکری، تنکا، خس و خاشاک جو بھی ہو اس کو نہ نکالا جائے امام بخاریؒ یہ باب باندھ کر اس بات پر تنبیہ فرماتے ہیں کہ کنکری کا قسم دلانا عام نہیں یعنی یہ بات نہیں کہ جو چیز بھی مسجد میں آجائے اس کو مسجد سے نہ نکالا جائے اور کباڑ خانہ بنا دیا جائے بلکہ مسجد کے خس و خاشاک کو دور کیا جائے۔ مسجد میں جھاڑو دیا جائے مسجد سے چھتھرے، کوڑا کرکٹ اور لکڑیوں کو چین لینا چاہیے تو ترجمہ الباب کی غرض یہ ہوئی کہ مسجد کو خس و خاشاک سے پاک رکھا جائے۔

(۴۴۲) حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن ابي رافع عن ابي هريرةؓ

ہم سے سلیمان بن حرب نے بیان کیا کہا کہ ہم سے حماد بن زید نے بیان کیا وہ ثابت سے وہ ابورافع سے وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے

ان رجلا اسود اوامراة سوداء كان يقيم المسجد فمات
کہ ایک حبشی مرد یا عورت مسجد نبوی ﷺ میں جہاز دیا کرتی تھی اس کا انتقال ہو گیا
فسأل النبي ﷺ عنه فقالوا مات فقال
تو رسول اللہ ﷺ نے اس کے متعلق دریافت فرمایا لوگوں نے بتایا کہ وہ تو انتقال کر گئی آپ ﷺ نے اس پر فرمایا
افلا كنتم اذتموني به ذلوني على قبره او قال قبرها فاتي قبره فصلى عليها
کہ تم نے مجھے کیوں نہ بتایا۔ اچھا اس کی قبر تک مجھے چلو پھر آپ ﷺ قبر پر تشریف لائے اور اس پر نماز پڑھی

(انظر ۴۶۰، ۱۳۳)

مطابقة الحديث للترجمة في قوله كان يقيم المسجد ای یکنسہ .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ رووی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب الصلوة اور کتاب الجنائز میں بھی لائے ہیں اور امام مسلمؒ، امام ابوداؤدؒ اور امام ابن ماجہؒ نے کتاب الجنائز میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔
اوامراة سوداء: ... میں ”او“ تشکیک کے لئے ہے یہ شک ثابت کو ہوا ہے یا ابی رافعؒ کو؟ لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ شک ثابت کو ہوا ہے۔

عورت کا نام: عورت کا نام ام محجن ہے۔
كان يقيم المسجد: حبشی عورت مسجد نبوی ﷺ میں جہاز دیا کرتی تھی۔
فصلى عليها: آپ ﷺ نے اس عورت کی قبر پر نماز پڑھی۔

مسئلہ: اگر کسی میت کو نماز جنازہ پڑھے بغیر دفن کر دیا جائے تو جب تک قبر میں وجود کے باقی ہونے کا احتمال ہو اور میت کے نہ پھٹنے کا احتمال بھی ہو تو قبر پر نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے۔ لاش (میت) کے نہ پھٹنے کا محتاط اندازہ تین دن ہے جب وجود باقی نہ رہا ہو تو جنازہ پڑھنا بھی جائز نہیں اگر جنازہ تو پڑھا گیا لیکن غیر اولیاء نے پڑھ کر

دفن کر دیا تو ولی تین دن کے اندر لاش (میت) کے نہ پھٹنے تک قبر پر نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے۔

سوال : عورت کے ورثاء نے جنازہ پڑھا پھر دفن کر دیا تو آپ ﷺ نے قبر پر جا کر دوبارہ نماز جنازہ کیوں ادا فرمائی؟

جواب اول : چونکہ آپ ﷺ اپنی امت کے ولی اور سلطان ہیں اس لئے آپ ﷺ دوبارہ پڑھ سکتے ہیں۔

جواب ثانی : بعض حضرات نے کہا ہے کہ آپ ﷺ پر اپنے ساتھیوں کا نماز جنازہ پڑھنا فرض تھا جب تک آپ ﷺ نماز جنازہ نہ پڑھ لیتے تو یہ فرض ساقط نہ ہوتا۔ حاصل یہ کہ یہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہے۔

جواب ثالث : بعض حضرات نے کہا ہے کہ جس نماز میں آپ ﷺ کی شرکت ممکن ہو اس میں دوسرے کے لئے امامت جائز ہی نہیں ہوتی تو وہ جنازہ ہوا ہی نہیں تھا جو آپ ﷺ سے پہلے آپ ﷺ کے صحابہؓ نے پڑھا اس لئے آنحضرت ﷺ نے قبر پر جا کر نماز جنازہ ادا فرمائی۔

قرینہ : دوسرے جواب کا قرینہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قبریں اندھیرے سے بھرنی ہوئی ہیں اور بے شک اللہ تعالیٰ انہیں میری اُن پر نماز پڑھنے کے ذریعے چکاویگے مسلم شریف کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں ان ہذہ القبور مملوۃ ظلمۃ علی اہلہا وان اللہ تعالیٰ ینورہا لہم بصلاۃ علیہم۔

التقاط الخرق : سوال : حدیث الباب سے ترجمہ الباب کا صرف ایک حصہ و جزء ثابت ہو رہا ہے مسجد سے چوتھڑے، کوڑا کرکٹ اور لکڑیوں کا چن لینا ثابت نہیں ہو رہا۔ لہذا حدیث الباب کو ترجمہ الباب سے مناسبت تامہ نہ ہوئی۔

جواب (۱) : علامہ کرمائیؒ فرماتے ہیں ہو سکتا ہے کہ امام بخاریؒ نے التقاط الخرق اور قذی اور عیدان کو کنس المسجد پر قیاس کر لیا ہو کیونکہ ان سب کے دور کرنے کا مقصد مسجد کو صاف کرنا ہے۔

جواب (۲) : امام بخاریؒ کا یہ بھی قاعدہ ہے کہ وہ دوسرے طرق کی طرف اشارہ فرمایا کرتے ہیں تو یہاں

بھی امام بخاریؒ نے دوسرے طرق کی طرف اشارہ فرمادیا کہ ان میں ان تینوں کا صراحتہ ذکر ہے ابن خزیمہ سے روایت ہے و كانت تلتقط الخرق والعیدان من المسجد. اور حدیث بریدہ عن ابیہ میں ہے كانت مولعة بلفظ القذی من المسجد.

(۳۱۴)

﴿باب تحريم تجارة الخمر في المسجد﴾

مسجد میں شراب کی تجارت کی حرمت کا اعلان

﴿تحقيق وتشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : یہ ہے کہ امام بخاریؒ یہ بتلا رہے ہیں کہ خمر اگرچہ اشیاء نجس میں سے ہے اس کا مسجد میں نام بھی نہیں لینا چاہئے مگر ان کا مسئلہ بتلانے میں کوئی حرج نہیں۔ مساجد نماز وغیرہ کے لئے ہوتی ہیں فواحش، خمر اور ربآء وغیرہ سے ان کو پاک رکھنا چاہئے۔

(۴۴۳) حدثنا عبدان عن ابی حمزة عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت

ہم سے عبدان نے ابو حمزہؒ کے واسطے سے بیان کیا ہے وہ اعمشؒ سے وہ مسلمؒ سے وہ مسروقؒ سے وہ حضرت عائشہؓ سے آپؐ نے فرمایا

لما أنزلت الايات من سورة البقرة في الربوا خرج النبي ﷺ الى المسجد

کہ جب سورۃ بقرہ کی آیات نازل ہوئیں تو نبی کریم ﷺ مسجد میں تشریف لے گئے

فقرأ هن على الناس ثم حرم تجارة الخمر (انظر ۲۰۸۳، ۲۲۲۶، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۳)

اور ان کی لوگوں سے سامنے تلاوت فرمائی پھر شراب کی تجارت کو حرام قرار دیا

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب البیوع اور کتاب التفسیر میں بھی لائے ہیں امام مسلم، امام ابوداؤدؒ اور امام نسائیؒ نے کتاب البیوع میں اور امام ابن ماجہؒ نے کتاب الاشربة میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

لما انزلت الايات من السورة البقرة من الربو:..... وہ آیات یہ ہیں الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْبُطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ إِلَى قَوْلِهِ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ جب حرمت ربا کی آیات نازل ہوئیں تو حضور پاک ﷺ مسجد میں تشریف لائے اور آیت ربا تلاوت فرمائی اور پھر تحریم خمر کو بیان فرمایا۔

اشکال :..... یہ ہے کہ حرمت ربا کی آیت آپ ﷺ کے وصال سے کچھ دن پہلے نازل ہوئی تھی حتیٰ کہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں پسند کرتا ہوں کہ حضور اکرم ﷺ سے تین چیزوں کے بارے میں پوچھ لیتا اور خوب تحقیق کر لیتا۔ (۱) خمر (۲) کلالہ (۳) ربا۔ اور تحریم خمر اس سے چار پانچ سال پہلے ہے پھر آیت ربا کے بعد تحریم خمر کا کیا مطلب ہے؟

جواب (۱):..... تحریم خمر پہلے نازل ہو چکی تھی تاکہ اذ تحریم ربا کے ساتھ ساتھ اس کی حرمت کو بھی بیان فرمادیا یہ مطلب نہیں کہ اس وقت تحریم خمر فرمایا۔

جواب (۲):..... نفس حرمت خمر تو ربا کی حرمت سے مقدم ہے ممکن ہے کہ تجارت خمر ممنوع نہ ہوئی ہو اور وہ ربا کی تحریم کے بعد ہوئی ہو اس لئے آپ ﷺ نے اس کو بیان فرمادیا۔

جواب (۳):..... یہ ہے کہ راوی نے اس وقت سنا ہو اور اپنے خیال کے مطابق بیان کر دیا ہو

(۳۱۵)

﴿باب الخدم للمسجد﴾

مسجد کے لئے خادم مقرر کرنا

وقال ابن عباس نذرت لك مافی بطنی محرراً محرراً للمسجد یخدمه

ابوہن عباسؓ نے فرمایا نذر مانی میں نے آپ کے لئے اس کی جو میرے پیٹ میں آزلہ آزلہ لگا مسجد کے لئے کہ اس کی خدمت کرے گا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : یہ ہے کہ امام بخاریؒ تنبیہ فرما رہے ہیں کہ مسجد کے لئے خادم رکھنا سنت قدیمہ ہے اور دوسری غرض یہ ہے کہ امام بخاریؒ مسجد کے لئے خادم رکھنے کا جواز بیان فرما رہے ہیں علامہ عینیؒ عمدۃ القاری میں لکھتے ہیں کہ امام بخاریؒ کو چاہیے تھا کہ یہ باب، باب کنس المسجد کے بعد لاتے یہ وہاں مناسب تھا۔

وقال ابن عباس : امام بخاریؒ نے اس تعلیق کے ذریعے تعظیم مسجد کی طرف اشارہ فرمایا کہ خادم رکھ کر مسجد کی تعظیم و تکریم کے لئے اس سے خدمت لی جائے۔ اور یہ چیز زمانہ ماضیہ میں بھی مشروع تھی اللہ تعالیٰ نے حضرت مریمؑ کی اتناں کا قصہ بیان فرمایا جس میں ہے کہ جب وہ حاملہ ہوئیں تو انہوں نے کہا کہ جو اولاد میرے بطن میں ہے اس کو تیرے لئے آزاد چھوڑنے کی میں نے نذر مانی ہے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے مسجد کے لئے

چھوڑ دینے کی نذر مانی کہ وہ اس کی خدمت کیا کرے گا، اس سے امام بخاریؒ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ گزشتہ امتوں میں بھی مساجد کی تعظیم کے پیش نظر اپنی خدمات اس کے لئے پیش کی جاتی تھیں، اور مسجد سے مسجد قصیٰ مراد ہے۔

(۴۴۴) حدثنا احمد بن واقد حدثنا حماد عن ثابت عن ابی رافع عن ابی ہریرۃ
ہم سے احمد بن واقدؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے حمادؒ نے ثابتؒ کے واسطے سے بیان کیا وہ ابی رافعؓ سے وہ ابو ہریرہؓ سے
ان امرأۃ او رجلا كانت تقم المسجد ولا اراه الا امرأۃ فذكر حدیث النبی ﷺ انه صلی علی قبرها
کلیک عتیار مسجد میں جہاں ایک شخصیت نے کہا یہ اخیل ہے کہ عتھی پھر اہل نے ہی کہنے کی حدیث نقل کی کہ آپ ﷺ نے قبر پر ٹہری

مطابقہ للترجمة ظاهرة . (راجع ۴۵۸)

اور اس حدیث کی تفصیل قریب ہی گزری ہے باب کنس المسجد الخ میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۳۱۶)

﴿باب الاسیر او الغریم یربط فی المسجد﴾

قیدی یا قرض دار جنہیں مسجد میں باندھا گیا ہو

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : امام بخاریؒ یہ بتا رہے ہیں کہ اگر قیدی یا قرض دار کو مسجد کے ستون سے باندھ دیا جائے تو جائز ہے۔ اور یہ بھی امام بخاریؒ کے توسعات میں سے ہے یعنی مسجد سے احاطہ مسجد مراد ہے یا جب کوئی اور جگہ نہ ہو تب مسجد میں باندھ سکتے ہیں اس سے زیادہ سے زیادہ ثبوت کا درجہ ہے نہ کہ عادت کا۔ قیدی اور مقروض کو مسجد میں باندھنے کی عادت نہ بنائی جائے۔

(۴۴۵) حدثنا اسحق بن ابراهيم قال انا روح ومحمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن زياد

ہم سے اسحق بن ابراہیم نے بیان کیا کہا کہ ہمیں روح نے اور محمد بن جعفر نے خبر پہنچائی شعبہ کے واسطے سے وہ محمد بن زیاد سے

عن ابی هريرة عن النبی ﷺ قال ان عفريتاً من الجن تفلت على البارحة

وہ ابو ہریرہ سے وہ نبی کریم ﷺ سے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ گزشتہ رات ایک سرکش جن اچانک میرے پاس آیا

اوكلمة نحوها ليقطع على الصلوة فامكنني الله منه

یا اسی طرح کی کوئی بات آپ ﷺ نے فرمائی وہ میری نماز میں خلل انداز ہونا چاہتا تھا لیکن خداوند تعالیٰ نے مجھ سے اس پر قدرت دی

واردت أن أربطه الى سارية من سواري المسجد حتى تصبحوا وتنظروا اليه كلکم

اور میں نے سوچا کہ مسجد کے کسی ستون کے ساتھ اسے باندھ دوں تاکہ صبح کو تم سب بھی اسے دیکھو

فذكرت قول اخي سليمان رب هب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي

لیکن مجھے اپنے بھائی سلیمان کی یہ دعا یاد آ گئی ”اے میرے رب مجھے ایسا ملک عطا کیجے جو میرے بعد کسی کو حاصل نہ ہو“

قال روح فردہ خاصنا (انظر ۱۲۱۰، ۳۲۸۴، ۳۳۲۴، ۳۸۰۸)

راوی حدیث روح نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ نے اس شیطان کو نامراد واپس فرمادیا

مطابقته للترجمة في قوله الاسير ظاهر. والغريم فبالقياس عليه لان الغريم مثل الاسير في يد صاحب الدين.

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب الصلوٰۃ میں اور احادیث الانبیاء میں بھی لائے ہیں امام مسلمؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اور امام نسائیؒ نے کتاب التفسیر میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

عفريتاً من الجن تفلت على البارحة : ”گزشتہ رات ایک سرکش جن اچانک میرے پاس آیا“
 عفريت کا معنی غیث منکر ہے اور قرآن پاک میں بھی اس کا ذکر آیا ہے (سورۃ النمل پارہ نمبر ۱۹ میں ہے) قَالَ عَفْرِتٌ

مِنْ الْجَنِّ. سليمان کے سامنے ایک طاقتور جن بولا کہ میں آپ کی اس مجلس کے درخواست ہونے سے پہلے بلقیس کا تخت حاضر کر دوں گا۔ (اَيْكُم يَأْتِيْنِي بِعَرْشِهَا کے جواب میں کہا تھا)

جن: کی جمع جنان ہے بمعنی پوشیدن۔ ابن عقیل کہتے ہیں کہ جن کو جن اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ آنکھوں سے اوجھل اور پوشیدہ ہوتے ہیں!

واردت ان اربطه الى سارية من سوارى المسجد: میں نے سوچا کہ مسجد کے ستونوں میں سے کسی ستون کے ساتھ باندھ دوں۔

اشکال: شیطان کو کیسے باندھتے ہیں؟

جواب: شیطان جب انسانی شکل میں آئے تو انسان کے لوازمات اس میں آ جاتے ہیں لہذا اسے اس وقت باندھنا کوئی مشکل نہیں۔

اشکال: روایت میں اسیر کا تو ذکر ہے لیکن غریم کا نہیں جب کہ ترجمۃ الباب میں دونوں ہیں؟

جواب: غریم کو اس پر قیاس کر کے ثابت فرمادیا۔



(۳۱۷)

﴿باب الاغتسال اذا اسلم وربط الاسیر ایضا فی المسجد﴾

جب کوئی شخص اسلام لائے تو اس کا غسل کرنا اور قیدی کو مسجد میں باندھنا

و کان شریح یأمر الغریم ان یُحْبَسَ الی ساریة المسجد
اور قاضی شریح مقروض کو مسجد کے ستون سے باندھنے کا حکم دیا کرتے تھے

﴿تحقیق و تشریح﴾

سوال : اس باب کا یہاں کیا ربط اور جوڑ ہے اغتسال تو کتاب الطہارۃ کا مسئلہ ہے اور ترجمۃ الباب کے دوسرے جزء یعنی ربط الاسیر پر یہ اعتراض ہے کہ وہ تو ابھی گزرا ہے اس کے بھی بیان کرنے کی ضرورت نہیں؟

جواب : یہ مستقل باب نہیں ہے بلکہ یہاں یہ باب فی الباب کے قبیل سے ہے روایت الباب میں چونکہ مسئلہ اغتسال قبل الاسلام آگیا اس لئے اس کو امام بخاریؒ نے ترجمۃ الباب میں ذکر فرمادیا۔

مسئلہ اغتسال عند الاسلام : اسلام قبول کرنے والے پر غسل ضروری ہے یا نہیں اس بارے میں آئمہ کرامؒ کے درمیان اختلاف ہے جس کی تفصیل یہ ہے۔

مذہب حنابلہؒ : امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک مطلقاً غسل کرنا واجب ہے خواہ موجب غسل پایا گیا ہو یا نہ

مذہب آئمہ ثلاثہ: آئمہ ثلاثہ کے نزدیک اگر کوئی موجب غسل پایا جا رہا ہو جیسے احتلام، جماع اور عورت کے لئے حیض و نفاس۔ تب تو غسل واجب ہے ورنہ نہیں۔

حالت کفر کے غسل کا حکم: اسلام لانے سے پہلے اگر کوئی موجب غسل پایا گیا اور اس نے حالت کفر میں غسل کر لیا تو اس کا اعتبار ہوگا یا نہیں اس بارے میں آئمہ ثلاثہ کے درمیان اختلاف ہے۔

مذہب احناف: حنفیہ کے نزدیک یہ غسل معتبر ہوگا۔ دلیل حدیث الباب ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک وضوء اور غسل کے اندر نیت شرط نہیں ہے اسلام لانے کے بعد دوبارہ غسل کر لینا مستحب ہے۔

مذہب مالکیہ و شافعیہ: امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک حالت کفر کا غسل معتبر نہیں ہوگا کیونکہ ان کے یہاں وضوء اور غسل میں نیت شرط ہے اور کافر کی نیت کا اعتبار نہیں لہذا دوبارہ غسل کرنا واجب ہے! امام مالک یہاں ایک بات اور فرماتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ اگر اس کو اعتقاد جازم ہو گیا ہو اور اس نے زبان سے ابھی تک کلمہ شہادت نہ پڑھا ہو اور اس سے قبل غسل کر لیا تو اس جزم و اعتقاد کی بنا پر اس کی نیت معتبر ہوگی اور غسل صحیح ہو جائے گا۔

وکان شریح الخ: شرح حضرت عمرؓ کی طرف سے کوفہ کے قاضی رہے۔ اسی (۸۰) ہجری میں ان کا انتقال ہوا۔ اس کا ترجمہ الباب کے دوسرے جزء سے تعلق ہے اور اس کے مطابق ہے۔

اور تعلیقات بخاری میں سے ہے اور اسے عمر نے ابوب عن ابن سیرین سے موصولاً بیان کیا ہے قال کان شریح اذا قضی علی رجل بحق امر یحسبه فی المسجد الی ان یقوم بما علیہ فان اعطی الحق والامر به فی السجن۔

(۴۴۶) حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني سعيد بن ابی سعید ہم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہا کہ ہم سے لیث نے بیان کیا کہا کہ مجھے سعید بن ابی سعید نے خبر دی انہ سمع اباهریرة قال بعث النبی ﷺ خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بنی حنیفة کہ انہوں نے ابو ہریرہ سے سنا کہ نبی کریم ﷺ نے چند سوار نجد کی طرف بھیجے یہ لوگ (قبیلہ) بنو حنیفہ کے ایک شخص کو

یقال له ثمامة بن أثال فربطوه بسارية من سواری المسجد فخرج اليه النبي ﷺ

جس کا نام ثمامہ بن اُثال تھا پکڑ لائے انہوں نے قیدی کو مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا پھر نبی کریم ﷺ تشریف لائے

فقال اطلقوا ثمامة فانطلق الى نخل قريب من المسجد

اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ ثمامہ کو چھوڑ دو (رہائی کے بعد) ثمامہ مسجد نبوی ﷺ سے قریب ایک کھجوروں کے باغ تک گئے

فاغتسل ثم دخل المسجد فقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله

اور غسل کیا پھر مسجد میں داخل ہوئے اور کہا اشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمد ا رسول اللہ

(انظر ۴۶۹، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵)

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کو ترجمۃ الباب کے دوسرے جزء سے مطابقت ہے جیسا کہ مذکورہ اثر ترجمۃ الباب کے دوسرے جزء کے مطابق ہے۔

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو مختلف مقامات پر متعدد بار لائے ہیں امام مسلمؒ نے کتاب المغازی میں اور ابوداؤدؒ نے کتاب الجہاد میں اور امام نسائیؒ نے طہارت میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔ قبل نجد: سرزمین عرب کے پانچ حصے ہیں۔ (۱) تہامہ (۲) نجد (۳) حجاز (۴) عروض (۵) یمن۔

(۱) تہامہ: حجاز کا جنوبی حصہ ہے یہ تقریباً پست و شبلی علاقہ ہے۔

(۲) نجد: مکہ سے مشرقی جانب ہے جو اونچا علاقہ ہے یعنی وہ کنارہ ہے جو حجاز اور عراق کے درمیان ہے۔

(۳) حجاز: جبل سد من الیمن حتی يتصل بالشام وفيه المدينة وعمان وقال الواقدي الحجاز من المدينة الى تبوك ومن المدينة الى طريق الكوفة - حاصل یہ ہے کہ تہامہ اور نجد کا درمیانی علاقہ حجاز کہلاتا ہے۔

(۴) عروض: یمامہ سے بحرین تک کا علاقہ عروض کہلاتا ہے۔

(۵) یمن : ایک ملک ہے۔

فر بطوہ بساریۃ : اس سے ترجمۃ الباب ثابت ہوا۔

فخرج الیہ النبی ﷺ فقال اطلقوا ثمامۃ : پھر نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ چھوڑ دو۔ یہاں یہ روایت مختصر ہے قصہ یہ ہوا تھا کہ ثمامہ بن اثال پکڑ کر لائے گئے اور ان کو مسجد نبوی ﷺ کے ستون سے باندھ دیا گیا پہلے دن حضور اکرم ﷺ تشریف لائے اور فرمایا معندک یا ثمامہ تو انہوں نے جواب دیا ان تقتل تقتل ذادم وان تنعم تنعم علی شاکروان اردت المال فھولک . حضور اکرم ﷺ یہ سن کر تشریف لے گئے دوسرے دن پھر تشریف لائے اور یہی سوال وجواب ہوا تیسرے دن پھر حضور اکرم ﷺ تشریف لائے اور یہی بات ہوئی تو فرمایا اطلقوہ ۔ چنانچہ ان کو چھوڑ دیا گیا وہ ایک باغ میں جو مسجد نبوی ﷺ کے پاس تھا، گئے، غسل کیا اور مسجد میں آ کر مسلمان ہو گئے۔

فاغتسل : اس حدیث میں ہے کہ ثمامہؓ نے پہلے غسل کیا بعد میں کلمہ شہادت پڑھا یہ حنفیہ کے موافق ہے کہ کافر کا غسل کر لینا قبل از اسلام معتبر ہے۔

سوال : ثمامہ بن اثالؓ کو مسجد کے ستون کے ساتھ باندھنے میں کیا حکمت تھی؟

جواب : علامہ قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ اس کو اس لئے باندھا گیا ہوتا کہ وہ مسلمانوں کے حسن صلوٰۃ کو دیکھے اور ان کے اس اجتماع پر نظریں جمائے اور اس وجہ سے وہ اسلام سے مانوس ہو جائے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ وہ مسلمانوں کے اعمال و افعال کو دیکھ کر مسلمانوں سے مانوس ہوئے، کلمہ پڑھا اور اسلام میں داخل ہو گئے۔

(۳۱۸)

﴿باب الخيمة في المسجد للمرضى وغيرهم﴾

مسجد میں مریضوں وغیرہ کے لئے خیمہ

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض: امام بخاریؒ یہ باب باندھ کر مریضوں کے لئے مسجد میں خیمہ لگانے کا جواز ثابت فرمانا چاہتے ہیں یہاں بھی توضیح سے کام لیا گیا ہے کہ احاطہ مسجد کو مسجد شمار کیا گیا ہے۔

(۴۴۷) حدثنا زكريا بن يحيى قال حدثنا عبد الله بن نمير قال حدثنا هشام عن ابيه

هم سے زکریا بن یحییٰ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبد اللہ بن نمیرؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ہشامؒ نے اپنے والد کے واسطے سے بیان کیا

عن عائشة قالت أصيب سعد يوم الخندق في الأكحل

وہ عائشہؓ سے آپؐ نے فرمایا کہ غزوہ خندق میں سعدؓ کے بازو کی ایک اکل (رگ) میں زخم آ گیا تھا

فضرب النبي ﷺ خيمة في المسجد ليعوده من قريب فلم يرعهم

اس لئے نبی کریم ﷺ نے مسجد میں ایک خیمہ نصب کر دیا تھا تاکہ آپ ﷺ قریب رہ کر ان کی دیکھ بھال کیا کریں

وفی المسجد خیمۃ من بنی غفار الا الدم یسبل الیہم

مسجد ہی میں بنی غفار کے لوگوں کا بھی خیمہ تھا سعدؓ کے زخم کا خون (جو رگ سے نکل رہا تھا) بہہ کر جب ان کے خیمہ تک پہنچا

فقالوا یا اہل الخیمۃ ما ہذا الذی یاتینا من قبلكم

تو وہ گھبرا گئے انہوں نے کہا کہ خیمہ والو! تمہاری طرف سے یہ کیسا خون ہمارے خیمہ تک آتا ہے

فاذا سعد یغذو جرحہ دماً فمات منها (انظر ۲۸۱، ۳۹۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳)

پھر انہیں معلوم ہوا کہ یہ خون حضرت سعدؓ کے زخم سے بہا ہے حضرت سعدؓ کا انتقال اسی زخم کی وجہ سے ہوا

مطابق الحدیث للترجمة ظاهرة.

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب الصلوٰۃ میں کتاب المغازی

میں اور کتاب الحجرت میں مقطعالائے ہیں اور امام مسلمؒ نے مغازی میں اور ابوداؤدؒ نے کتاب الجنائز میں اور امام نسائیؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

سعدؓ: اس سے مراد حضرت سعد بن معاذؓ جو قبیلہ اوس کے سردار اور بدری صحابی ہیں شوال ۵ھ ہجری میں آپؓ کا انتقال ہوا آپؓ کے جنازے میں ستر ہزار فرشتے شریک ہوئے اور آپؓ کی وفات پر اللہ تعالیٰ کا عرش حرکت کرنے لگا (یعنی خوشی سے جھوم اٹھا)

یوم الخندق: اس کا دوسرا نام ”احزاب“ ہے اور قرآن مجید کی ایک سورۃ کا نام بھی احزاب ہے جو ۲۱ پارے کے آخر میں ہے۔

فی الکحل: اکھل ہاتھ میں ایک رگ ہوتی ہے ران میں اسی رگ کا نام نسأ ہے۔

خیمۃ فی المسجد: خیمہ کی جمع خیمات اور خیم آتی ہے محل استدلال یہی ہے۔

سوال: مسجد میں زخمی کو ٹھہرانا تو درست نہیں کیونکہ تلویث کا خطرہ ہے تو پھر حضرت سعدؓ کو مسجد میں کیسے ٹھہرایا گیا؟

جواب اول: مسجد سے مراد احاطہ مسجد ہے۔

جوابِ ثانی: مسجد سے لغوی مسجد مراد ہے آپ ﷺ جہاں تشریف لے جاتے خیمہ لگاتے اور ایک جگہ نماز کے لئے مقرر فرما لیتے اور چاروں طرف سے کسی چیز کے ذریعے اسے گھیر دیتے تھے اصحابِ بَیْر ہمیشہ اس کا ذکر مسجد کے لفظ سے کرتے ہیں حالانکہ فقہی اصول کی بناء پر اس پر مسجد کا اطلاق نہیں ہو سکتا حضرت سعدؓ کا قیام بھی اسی طرح کی مسجد میں تھا۔ مسجد نبوی ﷺ بنو قریظہ سے تقریباً چھ میل کے فاصلے پر ہے اس لئے آپ ﷺ جس وقت بنو قریظہ کا محاصرہ کرنے کے لئے تشریف لے گئے تھے حضرت سعدؓ کو ساتھ لے گئے تھے تو اگر حضرت سعدؓ کو مسجد نبوی ﷺ میں ٹھہرایا ہوتا تو پھر انہیں قریب رکھ کر عیادت اور دیکھ بھال نہیں ہو سکتی تھی۔

یغذو جرحہ دماً: حضرت سعدؓ کی وہ رگ جو بند تھی اس کا منہ کھل گیا اور اس سے خون جاری ہو گیا اور اسی میں وفات ہوئی!

(۳۱۹)

﴿باب ادخال البعیر فی المسجد للعلّة﴾

کسی ضرورت کی وجہ سے مسجد میں اونٹ لے جانا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض: امام بخاریؒ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اونٹ وغیرہ کو کسی عذر کی بناء پر مساجد

میں داخل کرنا جائز ہے علت بمعنی حاجت ہے اور یہ عام ہے ضعف کی وجہ سے ہو یا اس کے علاوہ ہول کئی ہو سکتی ہیں۔
(۱) تاکہ لوگ ارکان سیکھ سکیں (۲) حفاظت مقصود ہو۔

وقال	ابن عباس	طاف	النبي ﷺ	علی	بعيره
اور ابن عباسؓ نے فرمایا بنی کریم ﷺ نے اپنے اونٹ پر طواف کیا					

مطابقته للترجمة ظاهرة .

امام بخاریؒ اس کو یہاں مُعلّق بیان فرما رہے ہیں اور کتاب الحج باب من اشار الی رکن میں اس کو مسند آیا بیان فرمائیں گے۔

(۳۴۸) حدثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالک عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل
ہم سے عبد اللہ بن یوسفؒ نے بیان کیا کہا کہ ہمیں مالکؒ نے محمد بن عبد الرحمن بن مالک بن نوفلؒ کے واسطے سے یہ خبر پہنچائی
عن عروة بن الزبير عن زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة قالت
وہ عروہ بن زبیرؒ سے وہ زینب بنت ابی سلمہؒ سے وہ ام سلمہؒ سے انہوں نے بیان کیا
شكوت الی رسول الله انی اشتكى قال طوفی من وراء الناس وانت راكبة
کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے جیہاں میں اپنی بیماری کے متعلق کہا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں کے پرے سے سول ہو کر طواف کرلو
فطفت ورسول الله ﷺ يصلى الى جنب البيت يقرأ بالطور وكتاب مسطور
پس میں نے طواف کیا کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت بیت المقدس کے قریب تھے کہ انہوں نے پڑھا ہے کہ پڑھو اور کتب مسطور کی تلاوت فرما رہے تھے

(انظر ۱۶۱۹، ۱۶۲۶، ۱۶۳۳، ۳۸۵۳)

مطابقته للترجمة في قوله طوفی من وراء الناس وانت راكبة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ چھٹی راوی ام سلمہ ام المؤمنینؓ ہیں۔ اور آپ کا نام ہند بنت ابی امیہ ہے۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب الصلوة، کتاب التفسیر اور کتاب الحج میں لائے ہیں امام مسلمؒ، ابوداؤدؒ اور نسائیؒ نے اور ابن ماجہؒ نے کتاب الحج میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

طاف النبی ﷺ علی بعیرہ:

سوال: قول ابن عباسؓ سے ترجمۃ الباب تو ثابت ہو گیا لیکن اس بات کی کیا دلیل ہے کہ مسجد حرام بن گئی تھی زیادہ سے زیادہ مطاف کہہ سکتے ہیں۔

جواب: مسجد ضرور ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کے پندرہویں (۱۵) پارے میں مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَىٰ فرمایا ہے نص قرآنی سے ثابت ہے کہ مسجد تھی۔

سوال: آج کل اگر کوئی اونٹ وغیرہ پر بیٹھ کر طواف کرے تو کیا اجازت ہے؟

جواب: یہ ہے کہ جائز تو ہے مگر اس کو عادت نہ بنایا جائے آپ ﷺ کا یہ معجزہ ہے کہ آپ ﷺ کی سواری مطاف میں پیشاب نہیں کرتی تھی۔

سوال: کیا اونٹوں کو یہ شعور ہے کہ ہم مطاف میں پھر رہے ہیں یہاں پیشاب کرنا مناسب نہیں لہذا ہمیں بھی پیشاب نہیں کرنا چاہئے۔

جواب: اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کو شعور دیا ہے جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے کہ اونٹوں نے آپ ﷺ کو سجدہ کیا؟ اور ایسے ہی قربانی کے وقت اونٹوں کا ایک دوسرے سے سبقت لے جانا بھی احادیث سے ثابت ہے ذبح کے لئے اونٹوں نے اپنے آپ کو پیش کیا۔

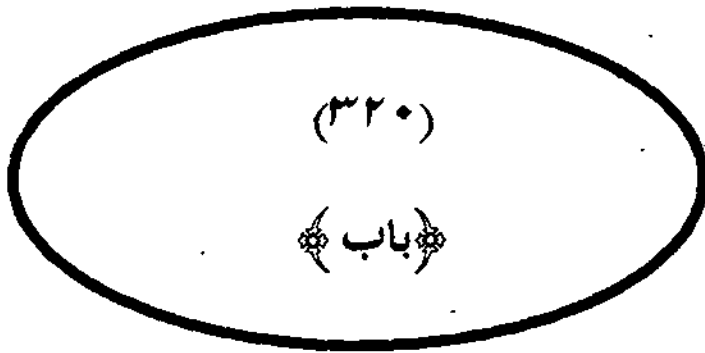
سوال: حضور ﷺ نے مرض کی وجہ سے طواف عمرہ اونٹ پر کیا اور جیسے حضرت ام سلمہؓ نے مرض کی وجہ سے طواف اونٹ پر کیا اگر علت سے مراد ضعف اور بیماری لی جائے جیسے بعض شراخؓ نے کہا ہے تو پھر امام بخاریؒ پر اعتراض ہوگا کہ ام سلمہؓ کی حدیث تو ترجمۃ الباب کے مطابق ہے لیکن حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا اثر ترجمۃ الباب کے موافق نہیں۔

جواب: حافظ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ یہ سوال علت سے ضعف کا معنی مراد لینے کی وجہ سے

پیدا ہوا حالانکہ علت سے مراد عارض اور حاجت ہے اور اس پر کوئی اشکال نہیں!

سوال : یہ کس موقع کی بات ہے اور کب کا قصہ ہے؟

جواب : یہ متعین تو نہیں ہو سکا البتہ اگر حفاظت کی خاطر اونٹ پر طواف کیا ہے تو عمرۃ القضاء کی بات ہے اور اگر ارکان سکھانے کے لئے ہے تو حجۃ الوداع کی بات ہے۔ حضرت شیخ الحدیثؒ فرماتے ہیں کہ یہ چودہ (۱۴) تاریخ فجر کی نماز کا طواف وداغ کے بعد کا واقعہ ہے اس کے بعد حضور ﷺ تھکے تشریف لے گئے اور وہاں سے بدینہ منورہ روانہ ہو گئے!



جب باب کے ساتھ ترجمہ نہ ہو تو پچھلے باب کے ساتھ اس کا تعلق اور ربط ہوتا ہے۔ احکام المساجد کا ذکر ہو رہا تھا امام بخاریؒ نے اس باب میں مسجد کے اندر بیٹھنے والوں کی فضیلت بیان فرمائی اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ کلام فی المسجد کا جواز ثابت فرما رہے ہیں!

سوال : پوری روایت میں مسجد کا تو ذکر ہی نہیں تو پھر یہ گزشتہ باب کا تہہ کیسے بن گیا؟

جواب اول : روایت میں من عند النبی ﷺ فی لیلۃ مظلمۃ کے الفاظ ہیں اور ظاہر ہے کہ نبی ﷺ مسجد میں ہی ہو گئے۔

جواب ثانی : ایک حدیث میں آیا ہے کہ یہ صحابیؓ مسجد میں بیٹھے رہے ابن بطالؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ اس حدیث کو باب احکام المساجد میں بھی لاسچے ہیں وہاں مسجد کا لفظ صراحت کے ساتھ مذکور ہے۔

(۴۴۹) حدثنا محمد بن المثنی قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثنی ابی عن قتادة

ہم سے محمد بن ثنی نے بیان کیا کہا ہم سے معاذ بن ہشام نے بیان کیا کہا کہ مجھے میرے باپ نے قتادہ سے بیان کیا

قال حدثنا انس ان رجلیین من اصحاب النبی ﷺ خرجا من عند مسجد النبی ﷺ

کہا کہ ہم سے حضرت انسؓ نے بیان کیا کہ دو شخص نبی کریم ﷺ کے پاس سے یعنی مسجد سے نکلے

احدهما عبّاد بن بشرٌ واحسب الثانی اُسید بن خُصیرٌ فی لیلة مظلمة

ایک عباد بن بشرؓ اور دوسرے صاحب کے متعلق میرا خیال ہے کہ وہ اسید بن خضیرؓ تھے رات تاریک تھی

ومعهما مثل المصباحین یضیان بین یدیہما

اور ان دونوں اصحابؓ کے پاس منور چراغ کی طرح کوئی چیز تھی جس سے آگے روشنی پھیل رہی تھی

فلما افرقا صار مع کل واحد منهما واحد حتی اتی اہله (انظر ۳۶۳۹، ۳۸۰۵)

وہ دونوں اصحاب جب ایک دوسرے سے جدا ہوئے تو دونوں کے ساتھ اسی طرح کی ایک ایک روشنی تھی آخر وہ اسی طرح اپنے اپنے گھر پہنچ گئے

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اسے باب علامات النبوة میں بھی لائے ہیں۔

رجلیین : ایک کا نام عبّاد بن بشرؓ اور دوسرے کا نام اُسید بن خُصیرؓ ہے اور بعض حضرات نے دوسرے کا نام عویم بن ساعدہ بتایا ہے۔

امام بخاریؒ یہ حدیث مبارکہ لا کر دو صحابیوںؓ کی کرامت بیان فرما رہے ہیں آپ ﷺ کا ارشاد ہے بشر المشائین فی الظلم الی المساجد بالنور التام يوم القيامة . اصل میں تو یہ آخرت کے بارے میں ہے لیکن اللہ پاک نے دنیا ہی میں صی بہ کرامؓ کو یہ نور نصیب فرمادیا۔

اسی سے کوئی کام خرقِ عادت ظاہر ہو جائے تو کرامت کہلاتی ہے۔ اور اگر نبی ﷺ سے کوئی کام خرقِ عادت ظاہر ہو تو معجزہ کہلاتا ہے۔ کرامت اولیاء حق ہے نہ ہستی میں ہے کہ ابوبسؓ نبی پاک ﷺ کے ساتھ نمازیں پڑھا کرتے تھے فارغ ہو کر بنو حارثہ کی طرف لوٹتے ایک مرتبہ با دو بار اُن تاریک رات میں نکلے تو ان کی لائٹنی روشن ہوئی یہاں تک کہ وہ دہریٰ حارثہ میں داخل ہوئے۔

(۳۲۱)

﴿باب الخوۃ والممر فی المسجد﴾

مسجد میں کھڑکی اور راستہ

﴿تحقیق و تشریح﴾

خوۃ : کھڑکی، چھوٹا دروازہ۔

ممر : میم کے فتح کے ساتھ ہے اور راء مشدد ہے بمعنی راستہ۔

ترجمۃ الباب کے دو جزء ہیں۔

جزء اول : الخوۃ فی المسجد .

جزء ثانی : الممر فی المسجد . دوسرے جزء کی تفصیل تو گزر چکی ہے۔

سوال : امام بخاریؒ نے استدلال میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خصوصیت کا ذکر فرمایا تو امام بخاریؒ نے خاص

سے استدلال علی العام (عام پر استدلال) فرمایا؟

جواب : عند النجھورؒ یہ عام نہیں لیکن امام بخاریؒ اس کو عام فرماتے ہیں۔ اس باب کے تحت دو بحثیں ہیں۔

(۱) خوۃ کی بحث۔ (۲) غلت کی بحث۔

البحث الاول : روایت الباب میں الا باب ابی بکر ہے اور ترمذی شریف میں الا باب علی ہے

تو بظاہر دونوں روایتوں میں تعارض ہے۔

جواب اول : امام ترمذیؒ نے جہاں یہ روایت نقل کی ہے خود بھی اس پر جرح فرمائی ہے اور فرمایا ہے وہو غریب۔ وقال البخاری حدیث الاباب ابی بکر اصحابہ تو وہ (روایت ترمذی) صحیح روایت کے مقابلہ میں نہیں آسکتی۔ بعض حضراتؒ نے تو اس (روایت ترمذی) کو موضوع قرار دیا ہے لیکن یہ زیادتی ہے اس لئے کہ امام ترمذیؒ موضوع روایتیں نقل نہیں فرماتے پھر جب کہ تطبیق بھی ہو سکتی ہے۔

جواب ثانی : یہ ہے کہ ابتداء میں صحابہ کرامؓ کے مکانات مسجد کے ساتھ تھے مسجد میں آنے کے لئے دروازے بھی رکھے ہوئے تھے۔ اور ابھی تک مسجد میں جنبی کا داخلہ بھی ممنوع نہیں تھا۔ جب یہ حکم نازل ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا تم دروازے بند کر دو سوائے باب علیؓ کے۔ کیونکہ اور کوئی راستہ نہ تھا تو اب صحابہ کرامؓ نے دروازے بند کر دیئے لیکن کھڑکیاں کھول میں ان سے نماز کے لئے آجایا کرتے تھے۔ صحابہ کرامؓ منشأ نبوت سمجھ گئے تھے۔ جب وصال کا وقت قریب آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ساری کھڑکیاں بھی بند کر دو صرف حضرت ابو بکر صدیقؓ کی کھڑکی کھلی رہے کیونکہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے نماز پڑھانے کے لئے آنا ہوگا۔

الّا باب ابی بکر : باب سے مراد چھوٹا دروازہ ہے یعنی چھوٹی کھڑکی جو بعض مرتبہ ایک ہی کواڑ کا ہوتا ہے۔ حضرات آئمہ کرامؓ نے اس سے استدلال کر کے خلافت ثابت کرنے کی کوشش کی ہے لیکن یہ یاد رکھئے کہ قیاس سے زیادہ اجماع صحابہؓ دلیل ہے پس اسے پوری قوت کے ساتھ منظر عام پہ لایا جائے اشارے تائید ہوا کرتے ہیں مدار نہیں۔ اجماع صحابہؓ حجت ہے قرآن میں اللہ پاک نے ارشاد فرمایا وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ فَوَلَّهِ مَا تَوَلَّيْ ۚ

البحث الثانی : غلت دوستی کا ایک مقام ہے جو خلل قلب میں ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے سواء کسی اور کے لائق نہیں اسی لئے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا لو كنت متخذاً من الناس خليلاً لا اتخذت ابا بکر خليلاً

الحديث ۴

مقام خلت اعلیٰ ہے یا مقام محبت؟ :..... اس میں بحث ہوئی ہے کہ مقام خلت اعلیٰ ہے یا مقام محبت۔ ابن فورکؒ نے کہا ہے کہ مقام خلت مقام محبت سے اعلیٰ اور ارفع ہے حضرت ابراہیمؑ کا لقب خلیل اللہ ہے قرآن میں ہے **وَ اتَّخَذَ اللَّهُ اِبْرَاهِيْمَ خَلِيْلًا** اور یہ حبیب اللہ سے اعلیٰ ہے تو لقب کے لحاظ سے فضیلت جزئی ہوئی۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ مقام محبت مقام خلت سے افضل ہے تو حبیب اللہ خلیل اللہ سے افضل ہوئے اگر خلت کو اعلیٰ مان لیا جائے تو اس حدیث کے پیش نظر آپ ﷺ جیسے حبیب اللہ ہیں خلیل اللہ بھی ہیں حبیب اللہ ہونا داری میں مصرح ہے اور صحیح مسلم میں ہے **ان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ الله ابراهيم خليلا** گو لقب کے لحاظ سے اگرچہ آپ ﷺ حبیب اللہ مشہور ہیں لیکن آپ ﷺ کو دونوں مقام حاصل ہیں۔

الفرق بين الخلّة والمودة :.....

(۱): ... بعض حضراتؒ نے کہا ہے کہ معنی تو دونوں کے ایک ہیں لیکن متعلق کے لحاظ سے فرق ہے اگر دین اور اسلام کے لحاظ سے دوستی ہو تو مودت ہے اللہ کے لحاظ سے ہو تو خلّت ہے یہی حدیث میں فرمایا **ولكن اخوة الاسلام ومودته** اور دوسری حدیث میں فرمایا **ولكن خلة الاسلام افضل**۔

(۲): ... بعض حضراتؒ نے کہا ہے کہ مودت عام ہے اور خلّت مودت کے درجوں میں سے ایک خاص درجہ کا نام ہے تو خاص درجے کی نفی کی اور عام درجہ کا اثبات فرمایا۔ آنحضرت ﷺ کا لقب چونکہ مقام خلت کے لحاظ سے اللہ تعالیٰ کی محبت سے بھرا ہوا تھا اس لئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کے لائق یہ مقام خلت ہوتا تو حضرت ابو بکرؓ کو خلیل بنا لیتا۔

سوال :..... آپ ﷺ کی دوستی حضرت ابو بکر صدیقؓ سے اسلام سے پہلے بھی تھی اور ضرب المثل تھی لہذا اس کا کیا مطلب اگر میں کسی کو دوست بناتا تو حضرت ابو بکرؓ کو بناتا؟

جواب :..... یہ ہے کہ مودت و محبت عام ہے اور خلّت اس محبت کو کہتے ہیں جو ظلالِ قلب میں ہو جیسے متنتی نے کہا

عذل العواذل حول قلبي التائه وهو في الاحبة منه في سوانه

حضور اکرم ﷺ کا قلب مبارک اللہ تعالیٰ کی محبت سے بھرا ہوا تھا پھر اس میں دوسرے کے لئے محبت کی جگہ کیسے ہو سکتی تھی!

(۴۵۰) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَنَانٍ قَالَ نَا قُلَيْحٌ قَالَ نَا أَبُو النَّضْرِ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ حُنَيْنٍ

ہم سے محمد بن سنان نے بیان کیا کہا کہ ہم سے فلح نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ابو نصر نے بیان کیا عابد بن حنین کے واسطے سے

وَعَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ خُطِبَ النَّبِيُّ ﷺ

وہ بشر بن سعید سے وہ ابو سعید خدری سے انہوں نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے خطبہ دیا خطبہ میں آپ ﷺ نے

فَقَالَ اِنَّ اللّٰهَ سَبْحَانَهُ خَيْرٌ عَبْدًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللّٰهِ

فرمایا کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ نے اپنے بندہ کو دنیا اور آخرت کے درمیان اختیار دیا کہ وہ جس کو چاہے اختیار کرے بندہ نے آخرت کو پسند کر لیا

فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي مَا يَكِي هَذَا الشَّيْخُ اِنْ يَكُنِ اللّٰهُ

اس بات پر حضرت ابو بکرؓ رونے لگے میں نے اپنے دل میں کہا کہ اگر خدا تعالیٰ نے

خَيْرٌ عَبْدًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللّٰهِ

اپنے کسی بندہ کو دنیا اور آخرت کے درمیان اختیار دیا کہ وہ جس کو چاہے اختیار کرے بندہ نے آخرت کو پسند کر لیا تو اس میں ہرگز (حضرت ابو بکرؓ کے مرنے کی کیلت ہے؟

فَكَانَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ هُوَ الْعَبْدُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ اَعْلَمُنَا فَقَالَ يَا اَبَا بَكْرٍ

لیکن بات یہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ ہی وہ بندہ تھے اور ابو بکرؓ سب سے زیادہ جاننے والے تھے آنحضرت ﷺ نے ان سے فرمایا اے ابو بکر!

لَا تُبْكِيَنَّ اَنْ اَمِنَ النَّاسُ عَلَيَّ فِي صَحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ

آپ رویئے مت اپنی صحبت اور اپنی دولت کے ذریعہ تمام لوگوں سے زیادہ مجھ پر احسان کرنے والے حضرت ابو بکرؓ ہیں

وَلَوْ كُنْتُ مَتَّخِذًا مِنْ اُمَّتِي خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ اَبَا بَكْرٍ وَلَكِنْ اُخُوَّةَ الْاِسْلَامِ وَمُودَتَهُ

اور اگر میں اپنی امت میں سے کسی کو خلیل بناتا تو حضرت ابو بکرؓ کو بناتا لیکن اس کے بدلہ میں اسلام کی اخوت و مودت کافی ہے

لَا يُقَيِّنُ فِي الْمَسْجِدِ بَابُ الْاَسَدِ الْاَبَا بَكْرٍ (انظر ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۹۰)

مسجد میں حضرت ابو بکرؓ کے دروازے کے سوا تمام دروازے بند کر دیے جائیں

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ چھٹے راوی حضرت ابوسعید خدریؓ ہیں جن کا نام سعد بن مالکؓ ہے۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو باب فضل ابی بکرؓ میں بھی لائے ہیں اور امام مسلمؒ نے کتاب الفضائل میں اس کی تخریج فرمائی ہے۔

سوال : ترجمۃ الباب کے تو دو جزء ہیں۔ (۱) خوۃ (۲) ممر۔ اس حدیث سے تو ایک جزء ثابت ہوتا ہے وہ ہے خوۃ جو لفظ باب سے مفہوم و مراد ہے اور دوسرا جزء حدیث میں مذکور نہیں لہذا حدیث کو ترجمہ سے مطابقت تامہ نہ ہوئی۔

جواب : مرعنی راستہ یہ خوۃ (چھوٹا دروازہ یا کھڑکی) کے لوازم میں سے ہے خوۃ کا لفظ ممر سے بے نیاز کر رہا ہے لہذا عدم مطابقت کا سوال نہ رہا۔

خلیلا: قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ خلیل کا اصل معنی افتقار اور انقطاع ہے وقیل الخلة الاختصاص باصل الاصطفاء وسمی ابراہیم علیہ السلام خلیل اللہ لانہ والی فیہ وعادی فیہ ۲ قلت سے مراد وہ تعلق ہے جو صرف خداوند تعالیٰ اور بندے کے درمیان ہو سکتا ہے اور ایسا تعلق حضرت ابوبکر صدیقؓ اور آپ ﷺ کے درمیان ممکن ہی نہیں۔

(۴۵۱) حدثنا عبد الله بن محمد الجعفی قال نا وهب بن جریر قال نا ابی
ہم سے عبد اللہ بن محمد جعفی نے بیان کیا کہا کہ ہم سے وہب بن جریر نے بیان کیا کہا کہ مجھ سے میرے والد نے بیان کیا
قال سمعت یعلی بن حکیم عن عکرمۃ عن ابن عباس قال
کہا کہ میں نے یعلی بن حکیم سے سنا وہ عکرمہ کے واسطے سے بیان کرتے تھے وہ حضرت ابن عباسؓ سے کہ انہوں نے بیان کیا
خرج رسول الله ﷺ فی مَرَضِهِ الذی مات فیہ عاصباً رأسہ بخرقۃ
کہ رسول اللہ ﷺ اپنے مرض وفات میں باہر تشریف لائے سر پر پٹی بندھی ہوئی تھی

فَقَعَدَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَحَمْدَ اللَّهِ وَائْتَنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ
آپ ﷺ منبر پر تشریف فرما ہوئے اللہ کی حمد و ثناء کی پھر فرمایا
انه ليس من الناس احد آمنَ عَلَيَّ في نفسه وماله من ابى بكر بن ابى قحافة
کوئی شخص بھی ایسا نہیں جس نے ابوبکر بن قحافہ سے زیادہ مجھ پر اپنی جان و مال کے ذریعہ احسان کیا ہو
ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت ابابكر خليلاً ولكن خلة الاسلام افضل
اور اگر میں کسی کو انسانوں میں خلیل بناتا تو حضرت ابوبکرؓ کو بناتا لیکن اسلام کا تعلق افضل ہے
سدوا عني كل خوخة في هذا المسجد غير خوخة ابى بكر (انظر ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹)
حضرت ابوبکرؓ کی کھڑکی کو چھوڑ کر اس مسجد کی تمام کھڑکیاں بند کر دی جائیں

مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔

ابی بکرؓ بن ابی قحافہؓ : باپ بیٹے کا نام عبد اللہؓ بن عثمانؓ ہے حضرت ابوبکر صدیقؓ کے والد محترم عثمان بن عامر التیمیؓ فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے حضرت عمرؓ کی خلافت تک حیات رہے ستانوے (۹۷) سال عمر پائی صحابہ کرامؓ میں ایسا کوئی نہیں جس کی تین نسلوں کو صحابیت کا شرف حاصل ہوا ہو سوائے ان کے



(۳۲۲)

﴿باب الابواب والغلق للکعبة والمساجد﴾

کعبہ اور مساجد میں دروازے اور تالانگنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : امام بخاریؒ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ عند الضرورة کعبہ پاک اور مساجد کے دروازے بند کئے جاسکتے ہیں اور تالان بھی لگایا جاسکتا ہے۔

قال ابو عبد الله وقال لي عبد الله بن محمد حدثنا سفين عن ابن جريج
ابو عبد الله (امام بخاریؒ) نے کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن محمد نے کہا کہ ہم سے سفیان نے ابن جریج کے واسطے سے بیان کیا
قال قال لي ابن ابي مليكة يا عبد الملك لورایت مساجد ابن عباسؓ وابوابها
انہوں نے کہا کہ مجھ سے ابن ابی ملیکہ نے کہا کہ اے عبد الملک کاش تم ابن عباسؓ کی مساجد اور ان کے دروازوں کو دیکھتے
قال ابو عبد الله : اس سے امام بخاریؒ خود مراد ہیں۔ مطابقتہ للترجمة في قوله ابو ايها
ابو ايها سے ترجمہ الباب ثابت ہوا۔ یا عبد الملک لورایت اے عبد الملک کاش تم ابن عباسؓ کی مساجد اور ان کے
دروازوں کو دیکھ لیتے یعنی ان کے تالے اور دروازے بہت احسن تھے اس لئے رغبت دلار ہے ہیں۔

(۳۵۲) حدثنا ابو النعمان وقتيبة بن سعيد قال نا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر
ہم سے ابو نعمان اور قتیبہ بن سعید نے بیان کیا کہا کہ ہم سے حماد بن زید نے ایوب کے واسطے سے بیان کیا وہ نافع سے وہ ابن عمرؓ سے

ان النبی ﷺ قدم مكة فدعا عثمان بن طلحة ففتح الباب فدخل النبي ﷺ وبلال

کہ حضرت نبی کریم ﷺ جب مکہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے حضرت عثمان بن طلحہ کو بلوایا۔ انہوں نے دروازہ کھولا تو نبی کریم ﷺ بلال

واسامہ بن زید و عثمان بن طلحة ثم أغلق الباب فلبث فيه ساعة ثم خرجوا اقال ابن عمر

اسامہ بن زید اور عثمان بن طلحہ اندر تشریف لے گئے پھر دروازہ بند کر دیا گیا اور آپ ﷺ وہاں تھوڑی دیر ٹھہر کر باہر آئے ابن عمرؓ نے فرمایا

فبدرت فسالت بلالا فقال صلی فیہ

کہ میں نے جدی سے آگے بڑھ کر حضرت بلالؓ سے پوچھا، انہوں نے بتایا کہ آنحضرت ﷺ نے اندر نماز پڑھی تھی

فقلت فی ای فقال بین الاسطواناتین قال ابن عمر فذهب علی ان اسأله کم صلی

میں نے پوچھا کس جگہ، کہا کہ دونوں ستونوں کے درمیان، ابن عمرؓ نے فرمایا کہ یہ پوچھنا مجھے یاد نہ رہا کہ آپ ﷺ نے کتنی رکعتیں پڑھی تھیں

مطابقته للترجمة فی قوله «ففتح الباب» وفی قوله «ثم أغلق» (راجع ۳۹۷)

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔

امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب المغازی اور کتاب الجہاد میں بھی لائے ہیں امام مسلمؒ کتاب الحج میں، امام ابو داؤدؒ، امام ترمذیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی کتاب الحج میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

عثمان بن طلحة: فتح مکہ کے دن مسلمان ہوئے۔ فتح مکہ والے دن بیت اللہ شریف کی چابی لائے اور دروازہ کھولا اور پھر آپ ﷺ نے فرمایا چابی لے لو، اے آل ابو طلحہ یہ چابی ہمیشہ تمہارے پاس رہے گی نہیں چھینے گا یہ چابی مگر کوئی ظالم۔ سنا ہے آج تک چابی انہیں کے خاندان میں آرہی ہے واللہ اعلم۔ حضرت عثمان بن طلحہ مدینہ منورہ تشریف لائے آپ ﷺ کے وصال تک مدینہ منورہ میں قیام فرمایا وصال کے بعد مکہ المکرمہ تشریف لے گئے۔

کم صلی :.....

سوال :..... کعبہ پاک میں کتنی رکعتیں پڑھیں؟

جواب :..... دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھیں اور مستحب ہے کہ جسے بیت اللہ شریف میں داخلہ کی سعادت حاصل ہو تو وہ دو اسطوانوں کے درمیان دو رکعتیں پڑھے جیسے آپ ﷺ نے پڑھیں!

سوال :..... آپ ﷺ کے زمانہ میں کعبہ کی چھت کتنے ستونوں پر قائم تھی؟

جواب :..... چھ ستونوں پر قائم تھی!

(۳۲۳)

﴿باب دخول المشرك في المسجد﴾

مشرک کا مسجد میں داخل ہونا

﴿تحقیق و تشریح﴾

(۴۵۳) حدثنا قتيبة قال نا الليث عن سعيد بن ابی سعيد انه سمع ابا هريرة

هم سے قتیبہ نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے لیث نے سعید بن ابی سعید کے واسطے سے بیان کیا کہ انہوں نے ابو ہریرہؓ سے سنا تھا

يقول بعث رسول الله ﷺ خيلاً قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال

وہ فرماتے تھے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے چند سواروں کو نجد کی طرف بھیجا وہ لوگ بنو حنیفہ کے ایک شخص ثملہ بن اٹال نامی کو پکڑ کر لائے

فربطوه	بسارية	من	سواری	المسجد	(راجع ۳۶۲)
اور مسجد کے	ستونوں میں سے	ایک	ستون سے	باندھ	دی

ترجمة الباب کی غرض : یہ ہے کہ مشرک مطلقاً مسجد میں داخل ہو سکتا ہے۔ گویا کہ امام بخاریؒ مشرک کے مسجد میں دخول کے جواز کو بیان فرما رہے ہیں۔ آئمہ کرامؒ کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے۔

مذہب حنفیہ و حنابلہ : امام اعظم ابوحنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک مشرک کا مسجد میں داخل ہونا جائز ہے۔

مذہب مالکیہ : امام مالکؒ کے نزدیک مشرک کا مسجد میں جانا مطلقاً ناجائز ہے۔

مذہب شوافع : شوافع کے نزدیک تفصیل ہے مسجد حرام میں مشرک کا جانا ناجائز ہے اور اس کے ماسواء مسجد میں جانا جائز ہے۔

مذہب امام بخاریؒ : بظاہر ترجمہ الباب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاریؒ کے نزدیک مطلقاً مسجد میں داخل ہونا جائز ہے کیونکہ انہوں نے ترجمہ میں کوئی قید ذکر نہیں فرمائی۔

مانعین کی دلیل : قرآن مجید کے دسویں پارے میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ غَايِهِمْ هَذَا (الایہ ۱) سے استدلال فرماتے ہیں۔

مانعین کی دلیل کا جواب : اس آیت پاک میں نجاست معنوی کا ذکر ہے نجاست جسمانی کا ذکر نہیں، امام بخاریؒ نے حنفیہ کی تائید فرمائی ہے۔

حدیث الباب ترجمہ الباب کے عین مطابق ہے کہ ثمامہ بن اثال کو مسجد کے ستون سے باندھا گیا حالانکہ وہ ابھی تک اسلام نہیں لائے تھے اور یہ حدیث باب الاغتسال اذ اسلم میں گزر چکی ہے۔

(۳۲۳)

﴿باب رفع الصوت فى المسجد﴾

مسجد میں آواز اونچی کرنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : امام بخاریؒ رفع الصوت فی المسجد کا حکم بیان فرما رہے ہیں اور یہ حکم عام ہے ممنوع ہو یا غیر ممنوع۔ امام بخاریؒ دو حدیثیں لا کر تفصیل کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ مسجد میں آواز بلند کرنے کے بارے میں مختلف مذاہب ہیں۔

(۱) مذهبِ امام مالکؒ : امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مسجد میں آواز بلند کرنا مطلقاً ممنوع ہے۔

(۲) مذهبِ جمہورؒ : جمہور ائمہ تفصیل کے قائل ہیں جمہورؒ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی غرض دینی ہو یا اس کا کوئی فائدہ ہو تو آواز بلند کر سکتا ہے ورنہ نہیں۔ اسی طرح اگر کسی نمازی کو ضرر کا اندیشہ نہ ہو تو آواز اونچی کی جاسکتی ہے۔

بعض حضراتؒ نے تو تلاوت اور ذکر کو بھی اونچی آواز سے کرنے کو مکروہ کہا ہے۔ بہر حال ضرورت اور عدم ضرورت، اضرار اور عدم اضرار کے لحاظ سے حکم لگایا جائے گا۔ امام بخاریؒ نے ممانعت اور عدم ممانعت دونوں طرح کی روایات ذکر فرمادیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاریؒ جمہورؒ کی تائید فرما رہے ہیں۔ حضرت مولانا خیر محمد صاحب

(نور اللہ مرقدہ) فرماتے ہیں رفع الصوت چونکہ مسجد کی بے حرمتی کا سبب ہے اس لئے ممنوع ہے۔

(٣٥٣) حشاشا علي بن عبدالله بن جعفر بن نجيب المديني قال نا يحيى بن سعيد القطان قال نا الجعيد بن عبد الرحمن

ہم سے علی بن عبد اللہ بن جعفر بن محمد مدینی نے بیان کیا کہا ہم سے یحییٰ بن سعید قطان نے بیان کیا کہا کہ ہم سے حمید بن عبد الرحمن نے بیان کیا

قال حدثني يزيد بن خُصيفة عن السائب بن يزيد قال كنت قائما في المسجد

کہا کہ مجھ سے یزید بن خنیفہ نے بیان کیا سائب بن یزید کے واسطے سے انہوں نے بیان کیا کہ میں مسجد نبوی ﷺ میں کھڑا تھا

فحصني رجل فنظرت اليه فاذا عمر بن الخطاب فقال

کہ کسی شخص نے میری طرف کنکری پھینکی میں نے جب نظر اٹھائی تو عمر بن الخطابؓ سامنے تھے آپؓ نے فرمایا

اذهب فاتنی بهندين فجنته بهما فقال ممن انتما او من اين انتما

جا کہ یہ سامنے جو دو شخص ہیں انہیں میرے پاس لاؤ میں بلالایا آپ نے پوچھا کہ تمہارا تعلق کس قبیلہ سے ہے یا کہاں رہتے ہو

قالا من اهل الطائف قال لو كنتما من اهل البلد

انہوں نے بتایا کہ ہم طائف کے رہنے والے ہیں آپؐ نے فرمایا کہ اگر تم مدینہ کے ہوتے

لَاؤُ جَعْتُكُمْ تَرْفَعَانِ اصْوَاتِكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

تو میں تمہیں سزا دیے بغیر نہ رہتا کہ تم رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں آواز اونچی کرتے ہو

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں یا نچ راوی ہیں۔ یا نچویں سائب بن یزید ہیں۔

لو كنتما من اهل البلد لاورجتكما: آپؐ نے فرمایا اگر تم مدینہ کے باشندے ہوتے تو میں

تمہیں سزا دیئے بغیر نہ رہتا۔ اس جملے سے معلوم ہوا کہ بدوی جاہل کے لئے کچھ رخصت ہو جاتی ہے۔

فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: خصوصیت سے مسجد رسول اللہ کا ذکر فرمایا اس لئے اکابر حضرات

لکھتے ہیں کہ آیہ علیہ السلام کا ادب جیسے وصال سے پہلے تھا ایسے ہی اب بھی ہے۔

اس حدیث یا ک سے رفع الصوت فی المساجد کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔

(۳۵۵) حدثنا احمد بن صالح قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب
هم ساعد بن صالح نے بیان کیا کہا ہم سے ابن وهب نے بیان کیا کہا کہ مجھے یونس بن یزید نے خبر دی ان شہاب سے
قال حدثني عبد الله بن كعب بن مالك ان كعب بن مالك اخبره
کہا کہ مجھ سے عبد اللہ بن کعب بن مالک نے بیان کیا انہیں کعب بن مالک نے خبر دی
انه تقاضى ابن ابى حذر دينا كان له عليه في عهد رسول الله ﷺ في المسجد
کہ انہوں نے ابن ابی حذر سے اپنے قرض کے سلسلے میں رسول اللہ ﷺ کے عہد میں مسجد نبوی ﷺ کے اندر تقاضا کیا
فارتفعت اصواتهما حتى سمعها رسول الله ﷺ وهو في بيته فخرج اليهما رسول الله ﷺ
تو دونوں کی آواز (باہمی جواب و سوال کے وقت) اتنی اونچی ہو گئی کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اپنے محکمہ میں سنا۔ آپ ﷺ اٹھے
حتى كشف سجف حجرة ونادى كعب بن مالك فقال يا كعب فقال ليك يا رسول الله ﷺ
اور محکمہ پر پڑے ہوئے پردہ کو ہٹایا آپ ﷺ نے کعب بن مالک کو آواز دی یا کعب! کعب بولے لیک یا رسول اللہ
فاشار بيده ان ضاع الشطر من دينك قال كعب قد فعلت
آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ کے اشارہ سے فرمایا کہ تم اپنا آدھا قرض معاف کرو کعب نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں نے معاف کر دیا
يا رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ قم فاقضه (راجع ۳۵۷)
رسول اللہ ﷺ نے ابن ابی حذر سے فرمایا اچھا اب تم (بتایا) قرض ادا کر دو

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ چھٹے حضرت کعب بن مالک ہیں اور یہ حدیث باب التقاضی

والملازمة فی المسجد میں گزر چکی ہے تقریباً دس باب پہلے ہے۔



(۳۲۵)

﴿باب الحلق والجلوس فی المسجد﴾

مسجد میں حلقہ بنا کر بیٹھنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمۃ الباب کے دو جزء ہیں۔

جزء اول : دائرہ بنا کر مسجد میں بیٹھنا۔

جزء ثانی : مطلق جلوس۔

انتظار صلوة کے لئے جلوس فی المسجد صلوة کے حکم میں ہے اور جلوس للتلاوة والذکر بھی جائز ہے۔ مسلم شریف کی روایت میں ہے دخل رسول اللہ ﷺ المسجد وهم حلق فقال مالی اراکم عزیزین۔ ابوداؤد کی روایت میں ہے نہی عن الحلق فی المسجد یوم الجمعة اسی طرح ایک روایت میں ہے لعن اللہ من جلس وسط الحلقة۔ ان روایتوں سے ممانعت معلوم ہوتی ہے اور امام بخاریؒ نے باب باندھ کر تنبیہ فرمائی ہے کہ جن روایات کے اندر نہی آئی ہے وہ اپنے عموم پر نہیں ہیں۔

وجوہ تطبیق :

(۱) : ممانعت کا مدار اس بات پر ہوگا کہ گزرنے والوں کو تکلیف نہ ہو۔

(۲) ... یا حلقہ دنیا کی باتوں اور گپ شپ کے لئے بنایا گیا ہو۔

(۳) ... یہ ممانعت اس صورت میں ہے جب کہ خطیب خطبہ جمعہ کے لئے آئے کیونکہ اس صورت میں حلقہ بنا کر بیٹھنے سے اعراض عن الخطبہ ہو جائے گا لہذا اگر گزرنے والوں کو تکلیف نہ ہو اور حلقہ سے اعراض عن الخطبہ نہ ہو رہا ہو اور گپ شپ کے لئے بھی حلقہ نہ بنایا گیا ہو تو حلقہ بنانا جائز ہے۔ تو ثابت ہوا کہ حلقہ بنانا مطلقاً منع نہیں ہے۔

(۲۵۶) حدثنا مسدد قال نا بشر بن المفضل عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر
ہم سے مسدد نے بیان کیا کہا کہ ہم سے بشر بن مفضل نے بیان کیا عبيد اللہ کے واسطے سے وہ نافع سے وہ حضرت ابن عمر سے
قال سال رجل النبي ﷺ وهو على المنبر ماترى فى صلوٰۃ الليل
کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا اس وقت آپ ﷺ منبر پر تشریف فرما تھے کہ آپ فرمائیں کہ کدات کی نماز کس طرح پڑھنی چاہئے
قال مشى مشى فاذا خشى احدكم الصبح صلى واحدة
آپ ﷺ نے فرمایا کہ دو، دو رکعت کر کے اور جب طلوع صبح صادق قریب ہونے لگے تو ایک رکعت اور اس میں طالیٰ بنا چاہیے
فاوترث له ماصلى وانه كان يقول اجعلوا اخر صلاتكم بالليل وترا فان النى ﷺ امر به
یہ ایک رکعت اس کی نماز کو پڑھا لے گی اور حضرت ابن عمر فرمایا کرتے تھے کہ کدات کی آخری نماز کو پڑھا لے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اس کا حکم فرمایا ہے

مطابقة هذا الحديث للجزء الثاني من الترجمة ظاهرة. (انظر ۳۷۳، ۹۹۰، ۹۹۷، ۹۹۵، ۱۱۳۷)

﴿تحقیق و تشریح﴾

جب نبی پاک ﷺ منبر پر تشریف فرما تھے تو ایک آدمی نے سوال کیا تو لوگ یعنی صحابہ کرام یقیناً آس پاس حلقہ کئے ہوئے بیٹھے ہوئے تھے تو ترجمۃ الباب ثابت ہو گیا۔

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو متعدد بار لائے ہیں۔ اور امام طحاویؒ نے معانی لا تار میں بارہ (۱۲) طرق سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

صلوٰۃ اللیل کے بارے میں آئمہ کرام کا اختلاف:.....

امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ:..... ان حضرات کے نزدیک نوافل

دن اور رات میں دو، دو رکعت افضل ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ: فرماتے ہیں کہ دن رات میں چار چار رکعت نوافل افضل ہیں۔ نافلۃ اللیل آٹھ رکعات ایک سلام کے ساتھ پڑھی جاسکتی ہیں۔

امام ابو یوسفؒ و محمدؒ: یہ حضرات فرماتے ہیں کہ رات کو دو رکعت اور دن کو چار رکعت افضل ہیں۔
فاوتر ثٰ له ماضی: یہ ایک رکعت اس کی نماز کو وتر بنا دے گی اس کے دو مطلب ہیں۔

(۱)۔ اس آخری شفع کو وتر بنا دے گی۔

(۲)۔ ساری رات کی نماز کو وتر بنا دے گی۔ اگر شفع اخیرہ مراد ہو تو اتوتر کے معنی وتر اصطلاحی ہوں گے اور اگر کل صلوٰۃ اللیل مراد ہو تو اتوتر کے معنی وتر لغوی پر محمول ہوگی یا صلوٰۃ اللیل پر محمول ہوگا۔

وانہ کان یقول: جملہ متانفہ ہے اور ضمیر حضرت ابن عمرؓ کی طرف لوٹ رہی ہے اور اس کے قائل حضرت نافعؓ ہیں۔

اجعلوا آخر صلاتکم باللیل وتراً:

تعارض: صریحی روایات سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ و تروں کے بعد بھی دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے تھے اور حدیث الباب میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ رات کی آخری نماز کو طاق (وتر) رکھا کرو۔ تو بظاہر تعارض ہوا۔ شرح کرام نے اس کے متعدد جواب دیئے ہیں۔

جواب (۱): کھڑے ہو کر آخری نماز وتر ہونی چاہئے کیونکہ اصل بیت صلوٰۃ قیام (کھڑا ہونا) ہے۔

جواب (۲): اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ وتر عشاء سے پہلے نہ پڑھے جائیں۔ اب رہی یہ بات کہ دو رکعت نفل تو وتر کے بعد پڑھی جاتی ہیں تو اس کو جواب یہ ہے کہ یہ آخری نماز صلوٰۃ وتر ہونے کے منافی نہیں ہے اس لئے کہ نوافل تو تابع ہیں اصل تو فرائض و واجبات ہیں۔

ضمنی اختلاف: وتر کے بعد پڑھے جانے والے دو نفل کھڑے ہو کر پڑھنے چاہئیں یا بیٹھ کر؟ اس میں

اختلاف ہے جو حضرات پہلی توجیہ کرتے ہیں اُن کے نزدیک تو بیٹھ کر پڑھنا افضل ہے اور دوسری توجیہ کرنے والوں کے نزدیک کھڑے ہو کر نفل پڑھنا افضل ہے کیونکہ اس میں پورا ثواب ہے اور جب کہ بیٹھ کر پڑھنے میں آدھا ثواب ہے اور آپ ﷺ کا بیٹھ کر پڑھنا آپ کی خصوصیات پر محمول ہے۔

انطباق: ترجمۃ الباب کا جزء ثانی وهو علی المنبر سے ثابت ہے آپ ﷺ جب منبر پر جلوہ افروز ہوں گے تو صحابہ کرام آپ ﷺ کے سامنے ہوں گے اس سے جلوس پر استدلال ہو گیا۔

(۴۵۷) حدثنا ابو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر
هم من ابونعمان نے بیان کیا کہا کہ ہم سے حماد بن زید نے بیان کیا ایوب کے واسطے سے۔ وہ نافع سے وہ ابن عمر سے
ان رجلا جاء الى النبي ﷺ وهو يخطب فقال كيف صلوة الليل فقال مثنى مثنى
کیک شخص حضرت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا آپ ﷺ خطبہ میں تھے آپ ﷺ نے فرمایا کہ رکعت کے
فاذا خشيت الصبح فأوتر بواحدة توتره لك ما قد صليت
پھر جب طلوع صبح صادق کا اندیشہ ہو تو ایک رکعت اور ملا لوتا کہ تم نے جو نماز پڑھی ہے اسے یہ ایک رکعت وتر بنا دے
وقال الوليد بن كثير حدثني عبيدا لله بن عبد الله ان ابن عمر حدثهم
اور ولید بن کثیر نے کہا کہ مجھ سے عبید اللہ بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی کہ ابن عمر نے اس سے بیان کیا
ان رجلا نادى النبي ﷺ وهو في المسجد (راجع ۴۷۲)
کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ کو آواز دی جب کہ آپ ﷺ مسجد میں تھے

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدیث پاک کے الفاظ وهو یخطب سے مطابقت ثابت کی جائے گی کیونکہ جب آپ ﷺ خطبہ بنا رہے ہوں گے یقیناً سامعین آپ ﷺ کے سامنے بیٹھے ہوں گے اور خطبہ سن رہے ہوں گے تو اس سے جلوس ثابت ہوا۔

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔

تو تر: اس کے ترکیبی احتمال دو ہیں۔

(۱): مجروح پڑھیں گے تو یہ جواب امر ہوگا۔

(۲): اگر تو تو کی راء پر ضمہ پڑھیں گے تو پھر یہ جملہ مستأنف ہوگا۔

وهو في المسجد : ضمیر کے مرجع کے بارے میں تین احتمال ہیں۔

(۱): نبی پاک ﷺ (۲): رجل (۳): نداء جس پر اس کا قول ((نادی)) دال ہے۔

(۳۵۸) حدثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالک عن اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة

ہم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا، کہا کہ ہمیں مالک نے خبر دی اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ کے واسطے سے

ان ابامروۃ مولیٰ عقیل بن ابی طالب اخبرہ عن ابی واقد اللیثی قال بینما رسول اللہ ﷺ

کہ عقیل بن ابی طالب کے مولیٰ ابومرہ نے انہیں خبر پہنچائی واقد لیس کے واسطے سے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ

فی المسجد فاقبل نفرثلة فاقبل اثنان الی رسول اللہ ﷺ

مسجد میں تشریف رکھتے تھے کہ تین آدمی باہر سے آئے دو تو رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضری کی غرض سے آگے بڑھے

وذهب واحد فاما احد هما فرای فرجة فی الحلقة فجلس واما الآخر فجلس خلفهم

لیکن تیسرا چلا گیا باقی ماندہ دو میں سے ایک نے درمیان میں خالی جگہ دیکھی اور وہاں بیٹھ گیا دوسرا شخص سب سے پیچھے بیٹھ گیا

واما الآخر فادبر ذاهبا فلما فرغ رسول اللہ ﷺ قال الا اخبرکم عن النفر الثلاثة

پھر تیسرا تو پیس ہی چلا گیا تھا جب رسول اللہ ﷺ فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمہیں ان تینوں کے متعلق ایک بات نہ بتاؤں

اما احد هم فاولی الی اللہ فاولاه اللہ واما الآخر

ایک شخص نے تو خدا تعالیٰ کی طرف ٹھکانہ پکڑا اور خدا تعالیٰ نے اسے اپنے سایہء طفت میں لے لیا (یعنی پہلا شخص) رہا دوسرا

فاستحیی فاستحیی اللہ منه واما الآخر فاعرض فاعرض اللہ عنه (راجع ۶۶)

تو اس نے خدا تعالیٰ سے حیا کی اس لئے خدا نے بھی اس سے حیا کی، تیسرے نے رگڑائی کی اس لئے خدا نے بھی اس کی طرف سناپی رحمت کا رخ موڑ دیا

مطابقته للترجمة ظاهرة. خصوصا فی قوله فرای فرجة فی الحلقة.

(۳۲۶)

﴿باب الاستلقاء فى المسجد ومد الرجل﴾

مسجد میں چت لیٹنا اور پاؤں کا لمبا کرنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : امام بخاریؒ اس باب سے ایک حدیث کی توجیح بیان فرمانا چاہتے ہیں اور وہ حدیث پاک یہ ہے ان رسول اللہ نہی ان يضع الرجل احدی رجلیه علی الاخری وهو مستلق امام بخاریؒ اس باب میں جواز ثابت کر کے اس طرف اشارہ فرمانا چاہتے ہیں کہ یہ حدیث یا تو منسوخ ہے یا پھر کشف العورة پر محمول ہے ۲ یعنی اگر ننگا ہونے کا خطرہ ہو تو چت نہیں لیٹنا چاہئے۔ ترجمہ الباب کے دوسرے جزء مد الرجل میں بھی تفصیل ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر ننگا ہونے کا خطرہ نہ ہو تو پاؤں پھیلا کر مسجد میں سو سکتے ہیں ورنہ نہیں۔

(۴۵۹) حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عباد بن تميم عن عمه

ہم سے عبد اللہ بن مسلمہ نے بیان کیا مالک کے واسطے سے ابن شہاب سے عباد بن تمیم سے اپنے چچا عبد اللہ بن زید بن عامر مازنی سے

انه رأى رسول الله ﷺ مستلقيا فى المسجد واضعا احدی رجلیه علی الاخری

کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد میں چت لیٹے ہوئے دیکھا کہ آپ ﷺ اپنا ایک پاؤں مبارک دوسرے پر رکھے ہوئے تھے

وعن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب كان عمرو وعثمان يفعلان ذلك (انظر ۵۹۶، ۶۸۷)

ابن شہاب سے مروی ہے وہ سعید بن مسیب سے کہ عمروؓ اور عثمانؓ بھی اس طرح لیٹتے تھے

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ اس حدیث کو امام بخاری کتاب اللباس میں اور استیذان میں بھی لائے ہیں اور امام مسلم نے کتاب اللباس میں اور امام ابو داؤد نے کتاب الادب میں اور امام ترمذی نے کتاب الاستیذان میں اور امام نسائی نے کتاب الصلوة میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

واضعاً احدی رجلیه علی الاخری: اس کی دو صورتیں ہیں۔

(۱): پاؤں پر پاؤں ہو۔

(۲): ٹانگ پر ٹانگ ہو۔ تو دوسری صورت جائز نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں کشفِ ستر ہو جاتا ہے اور پہلی صورت جائز ہے اور اگر دوسری صورت میں کشفِ ستر (عورة) نہ ہو تو وہ بھی جائز ہے۔

وعن ابن شہاب عن سعید من مسیب: علامہ کرمائی فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ یہ تعلق ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے سندِ سابق کے تحت داخل ہو۔ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ بھی چت لیٹ کر پاؤں پر پاؤں رکھا کرتے تھے اگر ستر عورت کا پورا اہتمام ہو تو اس طرح چت لیٹ کر سونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہوگا۔



(۳۲۷)

﴿باب المسجد یكون فی الطريق من غیر ضرر بالناس فیہ﴾

عام گزرگاہ پر مسجد بنانا جب کہ کسی کو اس سے نقصان نہ پہنچے

﴿تحقیق و تشریح﴾ :

ترجمة الباب کی غرض : یہ ہے کہ امام بخاریؒ من غیر ضرر بالناس کی قید بڑھا کر راستے میں مسجد بنانے کا جواز ثابت کر رہے ہیں اور ریجہ الرائے کی رائے پر رد فرما رہے ہیں ہے کیونکہ ریجہ نے راستے پر مسجد بنانے کے عدم جواز کا قول کیا ہے۔ راستے پر مسجد بنانے کی دو صورتیں ہیں۔

الصورة الاولى : راستہ اپنی ملک میں ہو تو مسجد بنانا بالاجماع جائز ہے۔

الصورة الثانية : ارض مباحہ میں مسجد بنانا یہ بھی جائز ہے بشرطیکہ کسی کو ضرر نہ ہو۔ اور اگر ارض مباحہ میں مسجد بنائی گئی کچھ عرصہ بعد عامۃ الناس کو اس جگہ کی ضرورت پیش آئی تو اب مسجد گرانا جائز نہیں جیسا کہ بسا اوقات ایک چھوٹی سی بستی ہوتی ہے حکومت نئی کالونی بناتی ہے اگر مسجد راستے میں آجائے تو کالونی اور ٹاؤن کا نقشہ تو تبدیل کیا جائے گا لیکن مسجد کو نہیں گرایا جائے گا یہی بات مہاجرین کی ہے اگر وہ ارض مباحہ پر مسجد تعمیر کر لیں تو حکومت اس بناء پر کہ انہوں نے ہم سے مسجد بنانے کی اجازت نہیں لی مسجد نہیں گرا سکتی۔ ایسے خطرے کے موقعوں پر ابتداء ہی سے اجازت لے لینی چاہئے لیکن بن جانے کے بعد گرانا جائز نہیں ہے کیونکہ زمین اللہ کی ہے اور اللہ کی زمین اللہ کے بندوں کے لئے ہے اور ان بندوں کو زمین میں تصرف کرنے کا حق ہے یعنی خدا کی عبادت کے لئے مسجد بنائیں اگر کسی

نے متعین راستے پر مسجد بنائی تو گرائی جاسکتی ہے لیکن ریجہ الرائے ایک بزرگ گزرے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ عامۃ الناس کو ضرر نہ بھی ہو تو بدوں اجازت مسجد بنانا جائز ہی نہیں تو امام بخاریؒ اُن پر رد کر رہے ہیں کہ اگر لوگوں کو ضرر نہ ہو تو بغیر پوچھے مسجد بنانا جائز ہے۔

وبہ قال الحسنؒ وایوبؒ ومالكؒ: حسنؒ، ایوبؒ اور مالکؒ راستے میں مسجد بنانے کے جواز کے قائل ہیں بشرطیکہ لوگوں کو ضرر نہ ہو۔

سوال : ائمہ جمہور بھی تو اس کے جواز کے قائل ہیں امام بخاریؒ نے ان تینوں کے ناموں کی تصریح اور تخصیص کیوں فرمائی ہے؟

جواب : بناء مسجد فی الطريق کے جواز کا حکم ان تینوں بزرگوں سے صراحتاً مروی تھا اس لئے امام بخاریؒ نے ان تینوں کی صراحت فرمادی۔

(۴۶۰) حدثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عقيل عن ابن شهاب
ہم سے یحییٰ بن بکیر نے بیان کیا کہا کہ ہم سے لیث نے عقیل کے واسطے سے بیان کیا وہ ابن شہاب سے
قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي ﷺ قالت
انہوں نے کہا مجھے عروہ بن زبیرؒ نے خبر دی کہ نبی کریم ﷺ کی زوجہ مطہرہ عائشہؓ نے فرمایا
لم أعقل أبوي إلا وهما يدينان الدين ولم يمر علينا يوم
میں نے جب سے ہوش سنبھالا تو اپنے والدین کو دین اسلام کا قبیح پایا اور ہم پر کوئی دن ایسا نہیں گزرا
إلا يأتينا فيه رسول الله ﷺ طرفي النهار بكرة وعشية ثم بدا لابي بكرؓ
جس میں رسول اللہ ﷺ صبح و شام دن کے دونوں وقت ہمارے گھر تشریف نہ لائے ہوں پھر ابو بکرؓ کی سمجھ میں ایک صورت آئی
فابتني مسجداً بفناء داره فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيقف عليه نساء المشركين
اور انہوں نے گھر کے سامنے ایک مسجد بنائی آپؐ اس میں نماز پڑھتے اور قرآن مجید کی تلاوت کرتے تو مشرکین کی عورتیں

وَابْنَآ وَ هُمْ یَعْبُجُونَ مِنْهُ وَ یَنْظُرُونَ اِلَیْهِ وَ كَانَ اَبُو بَكْرٍ رَجُلًا بُكَاءُ

اور ان کے بچے وہاں تعجب سے کھڑے ہو جاتے اور آپؐ کی طرف دیکھتے رہتے ابو بکرؓ بڑے رونے والے شخص تھے

وَلَا یَمْلُکْ عِیْنِیْهِ اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَافْزَعَ ذَلِکَ اَشْرَافُ قُرَیْشٍ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ

جب قرآن پاک پڑھتے تو آنسوؤں پر قابو نہ رہتا قریش کے مشرک سردار اس صورت حال سے گھبرا گئے

مطابقہ للترجمة ظاهرة . (انظر ۲۱۳۸، ۲۲۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۹۷، ۳۹۰۵، ۴۰۹۳، ۵۸۰۷، ۶۰۷۹)

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو ہجرت، اجارہ، کفالہ اور ادب میں مختصراً

اور مطولاً لائے ہیں۔

قالت لم اعقل ابوی : حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے جب سے ہوش سنبھالا تو اپنے والدین کو

دین اسلام کا نتیجہ پایا۔ حضرت عائشہؓ کے والد ماجد عبداللہ بن عثمانؓ یعنی حضرت ابو بکر صدیقؓ ہیں اور آپؐ کی والدہ

ماجدة اُم رومانؓ ہیں۔ اور یہ تشبیہ و تمثیل کے باب سے ہے اور بعض نسخوں میں ابوی (الف کے ساتھ) ہے۔

فابتنی مسجد ابفناء دارہ : یہ روایت ابواب الهجرة کے اندر پورے تین صفحہ پر آئے گی۔

مختصر قصہ یہ ہے کہ جب مشرکین مکہ مسلمانوں کو طرح طرح کی تکلیفیں دینے لگے تو کچھ مسلمانوں نے

تو ہجرت کا ارادہ کر لیا اور جانے لگے، چونکہ حبشہ کا بادشاہ رحم دل تھا اس لئے صحابہ کرامؓ وہیں جا رہے تھے حضرت

ابو بکر صدیقؓ نے بھی ہجرت کا ارادہ فرمایا اور تشریف لے جا رہے تھے کہ راستے میں ابی دغنه ملا جو اپنی قوم کا سردار تھا اس

نے پوچھا اے ابو بکرؓ کہاں جا رہے ہو تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے بتل دیا کہ لوگ مجھے دین پر عمل کرنے سے منع کرتے

ہیں اس لئے ہجرت کر کے جا رہا ہوں، کہنے لگا کہ تم جیسا آدی نہیں جاسکتا تم تو صلہ رحمی کرتے ہو غریبوں کی خیر خواہی

و خیر گیری کرتے ہو، مہمان نوازی کرتے ہو، میرے ساتھ چو تم کو کوئی تکلیف نہیں پہنچا سکتا عرب میں دستور تھا کہ اگر

کوئی کسی کو پناہ دے دیتا تو پھر اس سے کوئی تعرض نہیں کرتا تھا اور اگر کوئی کرتا تو پھر اس کی لڑائی اس پناہ دینے والے

کے سارے قبیلے سے ہو جاتی تھی ابن دغنه حضرت ابو بکر صدیقؓ کو واپس لے آئے اور ادھر ادھر پھر کر سب کو خبر کر دی

کہ میں نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کو پناہ دے دی ہے اب ان کو کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچائی جائے قریش نے جب سُن تو کہنے لگے کہ ہمیں تمہارے امان دینے سے کوئی انکار نہیں ابو بکرؓ شوق سے رہیں مگر بات یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ قرآن پاک اونچا پڑھتے ہیں تو بہت زیادہ روتے ہیں ہمیں ڈر ہے کہ ہمارے بچے اور عورتیں ہم سے پھر نہ جائیں اس لئے کہ عورتوں اور بچوں کا دل بہت نرم ہوتا ہے لہذا اے ابنِ دغنه تم یہ شرط لگا دو کہ وہ قرآن شریف اپنے گھر کے اندر پڑھا کریں اس نے آ کر حضرت ابو بکر صدیقؓ سے کہہ دیا حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اولاً تو منظور کر لیا مگر کب تک اللہ کے ذکر، دین کو چھپاتے، دروازے کے سامنے مسجد بنالی اور اس میں قرآن پاک پڑھتے رہتے، قریش نے اس کی شکایت ابنِ دغنه سے کی وہ آیا اس نے آپؐ کو شرط یاد دلائی اس پر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اس کا امان واپس دے دیا۔

مفصل واقعہ کتاب الکفالة میں آئے گا۔ انشاء اللہ

(۳۲۸)

﴿باب الصلوٰۃ فی مسجد السوق﴾

بازار کی مسجد میں نماز پڑھنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمہ الباب کی غرض : ترجمہ الباب کی دو غرضیں ہیں۔

غرض اول : یہ ہے کہ جماعت کا ثواب جس طرح محلہ کی مسجد میں حاصل ہو جاتا ہے اسی طرح مسجدِ سوق میں بھی حاصل ہو جاتا ہے اور مسجدِ سوق سے مراد مسجدِ اصطلاحی نہیں بلکہ وہ جگہ ہے جو نماز کے لئے دوکان وغیرہ

میں خاص کر لی گئی ہو۔

غرض ثانی: بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ امام بخاریؒ کی غرض اس بات پر تنبیہ فرمانا ہے کہ اگرچہ آنحضرت ﷺ اسواق کو شر البقاع (بدترین ٹکڑا، مقام) فرمایا ہے لیکن اگر اس کے اندر مسجد بنالی جائے یعنی مسجد اصطلاحی (مسجد شرعی) بنالی جائے تو اس کے ساتھ خیر کا تعلق ہو جائے گا اور نماز کا پورا ثواب ملے گا۔

مسجد شرعی اور مسجد سوق میں فرق: یہ ہے کہ مسجد شرعی احناف کے نزدیک وہ ہے جس میں اذن عام ہو اور مسجد سوق میں عام اجازت نہیں ہوتی اور بازار کی مسجد سے مراد وہ مسجد ہے جو دکان میں نماز کے لئے مقرر کر لی جائے لیکن جو مسجد سوق کہ اس میں اذن عام ہو وہ مسجد اصطلاحی بن جاتی ہے امام بخاریؒ نے جواز ثابت فرمایا ہے کہ مسجد سوق سے مسجد شرعی مراد ہو سکتی ہے۔

وصلی ابن عون فی مسجد فی دار یغلق علیہم الباب

اور عبداللہ بن عونؒ نے گھر کی مسجد میں نماز پڑھی جس کا دروازہ بند کر دیا تھا وصلی ابن عون فی مسجد الخ: پہلی غرض کے لحاظ سے اس کی مناسبت لغوی مسجد ہونے کے لحاظ سے ہوگی کہ ترجمۃ الباب اور اثر دونوں میں لغوی مسجد مراد ہے اگرچہ اثر میں دار کا لفظ ہے اور ترجمہ میں سوق کا، اور دوسری غرض کے اعتبار سے جب کہ ترجمہ میں مسجد سے مراد اصطلاحی مساجد ہیں تو اثر کو مناسبت خیر اور انتفاء شر کے اعتبار سے ہوگی۔

(۴۶۱) حدثنا مسدد قال نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هريرة عن النبی ﷺ

ہم سے مسدد نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ابو معاویہ نے بیان کیا اعمش کے طب سے صحابہ صلح سے حضرت ابو ہریرہؓ سے حضرت نبی کریم ﷺ سے

قال صلوة الجميع تزيد على صلوته في بيته و صلوة في سوقه خمسا وعشرين درجة

کہ آپ ﷺ نے فرمایا جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے میں، گھر کے اندر یا بازار میں نماز پڑھنے سے پچیس گنا ثواب زیادہ ملتا ہے

فان احذكم اذا توضأ فاحسن الوضوء واتى المسجد لا يريد الا الصلوة

کیونکہ جب کوئی شخص وضو کرے اور اس کے تمام آداب کا لحاظ رکھے پھر مسجد میں صرف نماز کی غرض سے آئے

لم یخط خطوة الا رفعه الله بها درجة او خط عنه بها خطیة حتی یدخل المسجد
تو اس کے ہر قدم پر اللہ تعالیٰ ایک درجہ اس کا بلند فرماتے ہیں اور ایک گناہ اس سے ساقط فرماتے ہیں اس طرح وہ مسجد کے اندر آئے گا
واذا دخل المسجد کان فی صلوٰۃ ما کانت تحبہ
مسجد میں آنے کے بعد جب تک نماز کے انتظار میں رہے گا اسے نماز ہی کی حالت میں شمار کیا جائے گا
وتصلی الملائكة علیہ ما دام فی مجلسہ الذی یصلی فیہ
اور جب تک اس جگہ بیٹھا رہے گا جہاں اس نے نماز پڑھی ہے تو ملائکہ اس کے لئے رحمت خداوندی کی دعا کریں کرتے رہتے ہیں
اللہم اغفر لہ اللہم ارحمہ ما لم یؤذ یحدث فیہ (راجع ۱۷۶)
”اے اللہ اس کی مغفرت کیجئے۔ اے اللہ اس پر رحم کیجئے“ بشرطیکہ رتخ خارج کر کے تکلیف نہ دے
مطابقہ فی قولہ (وصلاتہ فی سوقہ) .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو باب فضل الجماعة میں بھی لائے ہیں اور امام مسلمؒ، امام ابوداؤدؒ، امام ترمذیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

صلوٰۃ فی سوقہ خمساً وعشرین درجۃ : آپ ﷺ نے فرمایا جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے میں گھر کے اندر یا بازار (دکان وغیرہ) میں نماز پڑھنے سے پچیس گنا ثواب زیادہ ملتا ہے صلوٰۃ فی سوقہ سے مراد غیر اصطلاحی مسجد ہے۔

اس حدیث پاک میں یہ بتایا گیا ہے کہ باجماعت نماز میں تنہا گھر، دکان یا بازار میں نماز پڑھنے سے پچیس گنا زیادہ ثواب ملتا ہے درحقیقت یہاں تنہا اور باجماعت نماز کے ثواب کے تفاوت کو بیان کرنا مقصود ہے چونکہ عہد نبوی ﷺ میں بازار محلوں سے علیحدہ ہوتے تھے اور بازار میں (آج کی طرح) مساجد نہیں ہوتی تھیں اس لئے اگر کوئی شخص وہاں نماز پڑھتا تو ظاہر ہے کہ تنہا ہی پڑھتا ہوگا اس لئے اس حیثیت سے حدیث کا یہ حکم ہوگا۔ اس زمانہ میں بازار

آبادی کے اندر ہیں اور اگر بازار میں مسلمان آباد ہوں تو مساجد کا بھی اہتمام ہوتا ہے اس لئے اب بازار کی مساجد کے اندر اگر کوئی نماز پڑھے تو انشاء اللہ پورے ثواب کا مستحق ہوگا۔

سوال : روایت الباب میں تو خمس و عشرین درجہ ہے اور بخاری کی ایک اور روایت میں ہے عن ابن عمر صلوٰۃ الرجل فی جماعة تفضل علی صلوٰۃ الرجل وحده بسبع و عشرين درجۃ ۱ تو بظاہر ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے۔

جواب (۱) : سات، پانچ کے بعد ہے گویا اللہ پاک نے آپ ﷺ کو پانچ (پچیس) کی خبر دی پھر سات (ستائیس) کی خبر دی یعنی یہ ازیا و علم کے قبیل سے ہے ۲ ذکر عدد قلیل، عدد کثیر کے منافی نہیں۔

جواب (۲) : درجہ کا بڑھنا اور کم ہونا نماز کی تکمیل و تحفیظ پر موقوف ہے پورے اہتمام سے ستائیس درجہ ثواب ملے گا اہتمام کی کمی کی صورت میں پچیس درجہ ثواب ملے گا ۳

جواب (۳) : موسم کے لحاظ سے یعنی سردی، گرمی کے لحاظ سے۔ مشقت کی کمی و زیادتی کے لحاظ سے ہے مشقت زیادہ ہوگی تو ثواب زیادہ ہوگا مشقت کم ہوگی تو ثواب کم ہوگا۔

جواب (۴) : نمازیوں کی قلت و کثرت کے لحاظ سے ہے کہ نمازی کثیر ہوں گے تو ثواب بھی زیادہ، قلیل ہوں تو ثواب بھی کم ملے گا۔

جواب (۵) : دونوں احادیث میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ اصل نماز کا ثواب تو ہر ایک کو ایک ملتا ہے اقل درجہ اصل انعقاد جماعت دو آدمی ہیں تو ان کو دو کا ثواب ملے گا اور جماعت کا ثواب پچیس (۲۵) درجہ رکھا گیا ہے تو جنہوں نے اصل ثواب اور فضیلت کو جمع کر کے بیان کی انہوں نے ستائیس (۲۷) ذکر کیا اور جنہوں نے جمع نہیں کیا انہوں نے پچیس بتایا ہے ۴

(۳۲۹)

﴿باب تشبیک الاصابع فی المسجد وغیره﴾

مسجد وغیرہ میں ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرنا

﴿تحقیق وتشریح﴾

ترجمۃ الباب کے دو جزء ہیں۔

(۱) تشبیک الاصابع فی المسجد (۲) وغیرہ (ای تشبیک الاصابع فی غیر المسجد)

ترجمة الباب کی غرض :..... ابو داؤد وغیرہ میں ہے اذ اعمد احدکم الی المسجد فلا یسکن یدہ۔ کہ آنحضرت ﷺ نے تشبیک سے منع فرمایا ہے یعنی ایسی حالت میں مسجد میں آئیں کہ ہاتھوں میں ہاتھ ڈالے ہوئے ہوں یہ درست نہیں تو امام بخاریؒ نے عند الضرورة تشبیک کے جواز کو ثابت کرنے کے لئے یہ باب قائم فرمایا ہے۔ عزیز طلباء ہمارے تو اساتذہ کرام مدظلہم اللہ العالی نے ہمیں سکھلایا ہے کہ خلال بھی ایسے نہ کرو کہ تشبیک کے مشابہ ہو جائے۔

وغیرہ :..... اصل تو تشبیک کا جواز عند الضرورة فی المسجد ہے۔ وغیرہ یعنی غیر مسجد کو اس پر قیاس کر لیا کہ مسجد سے باہر بھی تشبیک جائز ہے کہ جب مسجد میں تشبیک جائز ہے تو غیر مسجد میں بدرجہ اولیٰ تشبیک جائز ہوگی۔

تعارض :..... بخاری شریف کی روایت الباب سے تشبیک ثابت ہو رہی ہے ابو داؤد وغیرہ کی روایت میں تشبیک کی ممانعت ہے تو بظاہر ان میں تعارض ہے۔

جواب (۱): علماء فرماتے ہیں کہ ان میں کوئی تعارض نہیں ہے اس لئے کہ بخاری شریف کی روایت نفس تشبیک پر محمول ہے اور وہ جائز ہے اور ابوداؤد وغیرہ کی روایت مَشْنُی الی المساجد پر محمول ہے کیونکہ جب نمازی مسجد کی طرف چلتا ہے تو وہ مصلى کے حکم میں ہے اس لئے اس پر مصلى کا حکم عائد کر دیا گیا کہ نماز کی حالت میں تشبیک جائز نہیں لہذا کوئی تعارض نہ رہا۔

جواب (۲): دوسرا جواب یہ ہے کہ خود اپنے ہاتھوں کی تشبیک مراد نہیں بلکہ ایک دوسرے کے ہاتھوں میں ہاتھ ڈال کر تشبیک کر کے نماز کے لئے جائیں یہ جائز نہیں ہے۔

(۴۶۲) حدثنا حامد بن عُمر عن بشرنا عاصم نا واقد عن ابيه
ہم سے حماد بن عمر نے بشر کے واسطے سے بیان کیا (کہا کہ) ہم سے عاصم نے بیان کیا (کہا کہ) ہم سے واقد نے اپنے والد کے واسطے سے بیان کیا
عن ابن عمر او ابن عمر وقال شبک النبی ﷺ اصابعه وقال عاصم بن علی نا عاصم بن محمد
وہ ابن عمر یا ابن عمرو سے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کیا اور عاصم بن علی نے کہا کہ ہم سے عاصم بن محمد نے بیان کیا
قال سمعت هذا الحديث من ابي فقومه لي واقد عن ابيه
کہا کہ ہم نے اس حدیث کو اپنے والد سے سنا لیکن مجھے حدیث یاد نہیں رہی تھی پھر واقد نے اپنے والد کے واسطے سے نقل کر کے مجھے بتلایا
قال سمعت ابي وهو يقول قال عبدالله بن عمرو قال رسول الله ﷺ يا عبدالله بن عمرو
انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے والد سے سنا وہ بیان فرماتے تھے کہ عبداللہ بن عمرو سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے عبداللہ بن عمرو
كيف بك اذا بقيت في خثالة من الناس بهذا (انظر ۳۸۰)
تمہارا کیا حال ہوگا؟ جب تم برے لوگوں میں رہو گے (اس طرح جو لوگوں کے ساتھ رہو جن کے ساتھ رہنا برا ہے) ان کے ساتھ یہ حالت (انظر ۳۸۰)

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں نو (۹) راوی ہیں۔ اور نوے عاصم بن علی ہیں نصف رجب ۲۲۱ھ میں ان کا انتقال ہوا

یہ تعلیقات بخاری میں سے ہے ابراہیم حربی نے غریب الحدیث میں اس کو موصولاً بیان فرمایا ہے۔

شبک النبی ﷺ اصابعه : یہ روایت مجمل ہے اور عاصم بن علیؓ نے اس کی تفصیل بیان فرمائی ہے۔

سمعت هذا الحديث من ابی : عاصمؓ کہتے ہیں کہ جیسے یہ حدیث میں نے واقعہ سے سنی اسی طرح اپنے والد گرامی سے بھی سنی تھی مگر مجھ کو وہ ترحیب یا نہ رہی جو والد گرامی نے بیان فرمائی تھی کہ پہلے کیا بیان فرمایا تھا اور پھر کیا بیان فرمایا۔

عن ابیه : کے اندر ابیہ کی ”ہ“ ضمیر واقعہ کی طرف رائج ہے۔

اذ ابقیت فی حُثالة الناس بهذا : اے عبداللہ بن عمروؓ تمہارا کیا حال ہوگا جب تم برے لوگوں میں رہ جاؤ گے اس طرح یعنی آپ ﷺ نے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل فرما کر صورت واضح فرمائی یہ ابواب الفتن کی روایت ہے اور مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے تشبیک فرما کر اشارہ فرمادیا کہ اچھے اور برے کی تمیز نہ ہو سکے گی وہ سب ایک دوسرے میں گنڈھ ہو جائیں گے۔

تشبیک الاصابع فی المسجد و فی الصلوٰۃ میں اختلاف :

مذہب (۱) : امام مالکؒ نے نماز میں تشبیک کو مکروہ فرمایا ہے۔

مذہب (۲) : ابن عمرؓ اور ان کے بیٹے سالم نے نماز میں تشبیک کو جائز قرار دیا ہے۔

سوال : تشبیک سے روکنے میں کیا حکمت ہے؟

جواب : تشبیک سے روکنے کی متعدد حکمتیں ہیں۔

(۱) : تشبیک شیطان کی طرف سے ہوتی ہے جیسا کہ حدیث پاک میں ہے اذا صلی احدکم فلا یشبکن بین

اصابعہ فان التشبیک من الشیطان الحدیث ابن ابی شیبہؒ

(۲) : تشبیک نیند لانے کا سبب ہے اور نیند سے وضو ٹوٹنے کا خطرہ ہے اس لئے اس سے روکا۔

(۳۶۳) حدثنا خلاد بن یحییٰ قال ناسفین عن ابی بردۃ بن عبد اللہ بن ابی بردۃ عن جدہ

ہم سے خلاد بن یحییٰ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے سفیان نے ابی بردہ بن عبد اللہ بن ابی بردہ کے واسطے سے بیان کیا وہ اپنے والد (ابو بردہ) سے

عن ابی موسیٰ عن النبی ﷺ انه قال ان المؤمن للمؤمن کا لنبیان

وہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئ سے وہ حضرت نبی کریم ﷺ سے آپ ﷺ نے فرمایا ایک مؤمن دوسرے مؤمن کے حق میں مثل عدالت کے ہے

یشدُّ بعضہ بعضا وشبک اصابعہ (انظر ۲۳۲، ۲۳۶، ۲۰۲)

کس کا ایک حصہ دوسرے حصہ کو تقویت پہنچاتا ہے اور آپ ﷺ نے (مثلاً) ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل فرمایا

حدیث پاک ترجمۃ الباب کے دوسرے جزء کے مطابق ہے۔

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ پانچویں حضرت ابو موسیٰ اشعرئ ہیں۔ آپ کا نام عبداللہ بن قیس ہے۔

امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب الادب اور کتاب المظالم میں بھی لائے ہیں۔ امام مسلمؒ نے بھی کتاب

الادب میں اور امام نسائیؒ نے کتاب الزکوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

ان المؤمن للمؤمن کا لنبیان :..... حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ مؤمن، مؤمن کے واسطے عمارت کی طرح

ہے کہ بعض کو بعض کے ساتھ تقویت حاصل ہوتی ہے جب ایک دوسرے سے ملتے ہیں جیسے دیوار کی اینٹیں کہ جب تک

ان میں تشبیک کی صورت رہتی ہے تو قوت یعنی دیوار مضبوط رہتی ہے اور اگر یہ بات نہ ہو بلکہ ایک اینٹ پر دوسری اینٹ

رکھ دی جائے تو دیوار ایک دم گر جائے گی!

(۴۶۴) حدثنا اسحق قال نا ابن شُمیل قال انا ابن عون عن ابن سیرین عن ابی ہریرۃؓ

ہم سے اسحق نے بیان کیا، کہا کہ ہمیں ابن شُمیل نے خبر دی کہا کہ ہمیں ابن عون نے خبر دی وہ ابن سیرین سے وہ ابو ہریرہؓ سے

قال صلی بنا رسول اللہ ﷺ احدى صلوتي العشي قال ابن سيرين قد سمّاها ابو هريرةؓ

انہوں نے کہا کہ ہمیں نبی کریم ﷺ نے زوال کے بعد کی دو نمازوں میں سے کوئی نماز پڑھائی ابن سیرینؒ نے کہا کہ ابو ہریرہؓ نے اس کا نام لیا تھا

ولكن نسيْتُ انا قال فصلّي بنار كعتين ثم سلّم فقام الى خشبة معروضة في المسجد

لیکن میں بھول گیا ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ آپ ﷺ نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی اور سلام پھیر دیا

پھر ایک کھڑے کے ساتھ ٹیک لگا کر کھڑے ہو گئے جو مسجد میں رکھی ہوئی تھی

فَاتَّكَا عَلَيْهَا . كَانَهُ غَضْبَانٌ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى

آپ ﷺ اس کلاس طرح سہلائے ہوئے تھے جیسا آپ ﷺ بہت ہی غصہ میں ملتا تھا آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا

وَشَبَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَهُ الْإِيمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى

اور ان کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کیا اور آپ ﷺ نے اپنے دائیں رخسار مبارک کو بائیں ہاتھ کی پشت سے سہارا دیا

وَخَرَجَتِ السَّرْعَانُ مِنَ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا قُصِرَتِ الصَّلَاةُ

جو لوگ جلد باز تھے وہ مسجد سے نکل گئے وہ کہنے لگے کہ نماز کی رکعتیں کم کر دی گئی ہیں؟

وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٌ وَعُمَرُ فَهَا بَاهُ انْ يَكْلُمَاهُ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلُ

حاضرین میں ابو بکرؓ اور عمرؓ بھی تھے لیکن انہیں بھی بولنے کی ہمت نہ ہوئی انہیں میں ایک شخص تھے جن کے ہاتھ لمبے تھے

يَقَالُ لَهُ ذَوَالْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ انْسَيْتِ ام قُصِرَتِ الصَّلَاةُ

اور انہیں ذوالیدین کہا جاتا تھا انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ کیا آپ ﷺ بھول گئے یا نماز (کی رکعتیں) کم کر دی گئیں

قَالَ لَمْ أَنْسُ وَلَمْ تُقْصَرْ فَقَالَ أَكْمَا يَقُولُ ذَوَالْيَدَيْنِ

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میں بھول نہیں ہوں نہ نماز کی رکعتوں میں کمی کی ہوئی ہے پھر آپ نے لوگوں سے مخاطب ہو کر پوچھا کیا ذوالیدین صحیح کہہ رہے ہیں

فَقَالُوا نَعَمْ فَقُلْنَا فَصَلِّ مَرْكُوبًا ثُمَّ سَلِّمْ ثُمَّ كَبِّرْ وَسُجَّدْ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ اطْوِلْ ثُمَّ رَفِعْ رَأْسَهُ وَكَبِّرْ ثُمَّ كَبِّرْ وَسُجَّدْ

حاضرین بولے کہ جی ہاں! تو آپ ﷺ آگے بڑھے اور باقی رکعتیں پڑھیں پھر سلام پھیرا پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیا

مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ اطْوِلْ ثُمَّ رَفِعْ رَأْسَهُ وَكَبِّرْ فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلِّمْ

معمول کے مطابق یا اس سے بھی طویل سجدہ۔ پھر سر اٹھایا اور تکبیر کہی پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیا معمول کے مطابق

يَا اس سے بھی طویل پھر سر اٹھایا اور تکبیر کہی۔ تلاذہ ابن سیرین سے پوچھتے کہ کیا پھر سلام پھیرا

فَيَقُولُ نُبْتُ انْ عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلِّمْ (انظر ۷۱۳، ۷۱۵، ۷۱۷، ۷۱۹، ۷۲۱، ۷۲۳، ۷۲۵، ۷۲۷، ۷۲۹، ۷۳۱، ۷۳۳، ۷۳۵، ۷۳۷، ۷۳۹، ۷۴۱، ۷۴۳، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۴۹، ۷۵۱، ۷۵۳، ۷۵۵، ۷۵۷، ۷۵۹، ۷۶۱، ۷۶۳، ۷۶۵، ۷۶۷، ۷۶۹، ۷۷۱، ۷۷۳، ۷۷۵، ۷۷۷، ۷۷۹، ۷۸۱، ۷۸۳، ۷۸۵، ۷۸۷، ۷۸۹، ۷۹۱، ۷۹۳، ۷۹۵، ۷۹۷، ۷۹۹، ۸۰۱، ۸۰۳، ۸۰۵، ۸۰۷، ۸۰۹، ۸۱۱، ۸۱۳، ۸۱۵، ۸۱۷، ۸۱۹، ۸۲۱، ۸۲۳، ۸۲۵، ۸۲۷، ۸۲۹، ۸۳۱، ۸۳۳، ۸۳۵، ۸۳۷، ۸۳۹، ۸۴۱، ۸۴۳، ۸۴۵، ۸۴۷، ۸۴۹، ۸۵۱، ۸۵۳، ۸۵۵، ۸۵۷، ۸۵۹، ۸۶۱، ۸۶۳، ۸۶۵، ۸۶۷، ۸۶۹، ۸۷۱، ۸۷۳، ۸۷۵، ۸۷۷، ۸۷۹، ۸۸۱، ۸۸۳، ۸۸۵، ۸۸۷، ۸۸۹، ۸۹۱، ۸۹۳، ۸۹۵، ۸۹۷، ۸۹۹، ۹۰۱، ۹۰۳، ۹۰۵، ۹۰۷، ۹۰۹، ۹۱۱، ۹۱۳، ۹۱۵، ۹۱۷، ۹۱۹، ۹۲۱، ۹۲۳، ۹۲۵، ۹۲۷، ۹۲۹، ۹۳۱، ۹۳۳، ۹۳۵، ۹۳۷، ۹۳۹، ۹۴۱، ۹۴۳، ۹۴۵، ۹۴۷، ۹۴۹، ۹۵۱، ۹۵۳، ۹۵۵، ۹۵۷، ۹۵۹، ۹۶۱، ۹۶۳، ۹۶۵، ۹۶۷، ۹۶۹، ۹۷۱، ۹۷۳، ۹۷۵، ۹۷۷، ۹۷۹، ۹۸۱، ۹۸۳، ۹۸۵، ۹۸۷، ۹۸۹، ۹۹۱، ۹۹۳، ۹۹۵، ۹۹۷، ۹۹۹، ۱۰۰۱، ۱۰۰۳، ۱۰۰۵، ۱۰۰۷، ۱۰۰۹، ۱۰۱۱، ۱۰۱۳، ۱۰۱۵، ۱۰۱۷، ۱۰۱۹، ۱۰۲۱، ۱۰۲۳، ۱۰۲۵، ۱۰۲۷، ۱۰۲۹، ۱۰۳۱، ۱۰۳۳، ۱۰۳۵، ۱۰۳۷، ۱۰۳۹، ۱۰۴۱، ۱۰۴۳، ۱۰۴۵، ۱۰۴۷، ۱۰۴۹، ۱۰۵۱، ۱۰۵۳، ۱۰۵۵، ۱۰۵۷، ۱۰۵۹، ۱۰۶۱، ۱۰۶۳، ۱۰۶۵، ۱۰۶۷، ۱۰۶۹، ۱۰۷۱، ۱۰۷۳، ۱۰۷۵، ۱۰۷۷، ۱۰۷۹، ۱۰۸۱، ۱۰۸۳، ۱۰۸۵، ۱۰۸۷، ۱۰۸۹، ۱۰۹۱، ۱۰۹۳، ۱۰۹۵، ۱۰۹۷، ۱۰۹۹، ۱۱۰۱، ۱۱۰۳، ۱۱۰۵، ۱۱۰۷، ۱۱۰۹، ۱۱۱۱، ۱۱۱۳، ۱۱۱۵، ۱۱۱۷، ۱۱۱۹، ۱۱۲۱، ۱۱۲۳، ۱۱۲۵، ۱۱۲۷، ۱۱۲۹، ۱۱۳۱، ۱۱۳۳، ۱۱۳۵، ۱۱۳۷، ۱۱۳۹، ۱۱۴۱، ۱۱۴۳، ۱۱۴۵، ۱۱۴۷، ۱۱۴۹، ۱۱۵۱، ۱۱۵۳، ۱۱۵۵، ۱۱۵۷، ۱۱۵۹، ۱۱۶۱، ۱۱۶۳، ۱۱۶۵، ۱۱۶۷، ۱۱۶۹، ۱۱۷۱، ۱۱۷۳، ۱۱۷۵، ۱۱۷۷، ۱۱۷۹، ۱۱۸۱، ۱۱۸۳، ۱۱۸۵، ۱۱۸۷، ۱۱۸۹، ۱۱۹۱، ۱۱۹۳، ۱۱۹۵، ۱۱۹۷، ۱۱۹۹، ۱۲۰۱، ۱۲۰۳، ۱۲۰۵، ۱۲۰۷، ۱۲۰۹، ۱۲۱۱، ۱۲۱۳، ۱۲۱۵، ۱۲۱۷، ۱۲۱۹، ۱۲۲۱، ۱۲۲۳، ۱۲۲۵، ۱۲۲۷، ۱۲۲۹، ۱۲۳۱، ۱۲۳۳، ۱۲۳۵، ۱۲۳۷، ۱۲۳۹، ۱۲۴۱، ۱۲۴۳، ۱۲۴۵، ۱۲۴۷، ۱۲۴۹، ۱۲۵۱، ۱۲۵۳، ۱۲۵۵، ۱۲۵۷، ۱۲۵۹، ۱۲۶۱، ۱۲۶۳، ۱۲۶۵، ۱۲۶۷، ۱۲۶۹، ۱۲۷۱، ۱۲۷۳، ۱۲۷۵، ۱۲۷۷، ۱۲۷۹، ۱۲۸۱، ۱۲۸۳، ۱۲۸۵، ۱۲۸۷، ۱۲۸۹، ۱۲۹۱، ۱۲۹۳، ۱۲۹۵، ۱۲۹۷، ۱۲۹۹، ۱۳۰۱، ۱۳۰۳، ۱۳۰۵، ۱۳۰۷، ۱۳۰۹، ۱۳۱۱، ۱۳۱۳، ۱۳۱۵، ۱۳۱۷، ۱۳۱۹، ۱۳۲۱، ۱۳۲۳، ۱۳۲۵، ۱۳۲۷، ۱۳۲۹، ۱۳۳۱، ۱۳۳۳، ۱۳۳۵، ۱۳۳۷، ۱۳۳۹، ۱۳۴۱، ۱۳۴۳، ۱۳۴۵، ۱۳۴۷، ۱۳۴۹، ۱۳۵۱، ۱۳۵۳، ۱۳۵۵، ۱۳۵۷، ۱۳۵۹، ۱۳۶۱، ۱۳۶۳، ۱۳۶۵، ۱۳۶۷، ۱۳۶۹، ۱۳۷۱، ۱۳۷۳، ۱۳۷۵، ۱۳۷۷، ۱۳۷۹، ۱۳۸۱، ۱۳۸۳، ۱۳۸۵، ۱۳۸۷، ۱۳۸۹، ۱۳۹۱، ۱۳۹۳، ۱۳۹۵، ۱۳۹۷، ۱۳۹۹، ۱۴۰۱، ۱۴۰۳، ۱۴۰۵، ۱۴۰۷، ۱۴۰۹، ۱۴۱۱، ۱۴۱۳، ۱۴۱۵، ۱۴۱۷، ۱۴۱۹، ۱۴۲۱، ۱۴۲۳، ۱۴۲۵، ۱۴۲۷، ۱۴۲۹، ۱۴۳۱، ۱۴۳۳، ۱۴۳۵، ۱۴۳۷، ۱۴۳۹، ۱۴۴۱، ۱۴۴۳، ۱۴۴۵، ۱۴۴۷، ۱۴۴۹، ۱۴۵۱، ۱۴۵۳، ۱۴۵۵، ۱۴۵۷، ۱۴۵۹، ۱۴۶۱، ۱۴۶۳، ۱۴۶۵، ۱۴۶۷، ۱۴۶۹، ۱۴۷۱، ۱۴۷۳، ۱۴۷۵، ۱۴۷۷، ۱۴۷۹، ۱۴۸۱، ۱۴۸۳، ۱۴۸۵، ۱۴۸۷، ۱۴۸۹، ۱۴۹۱، ۱۴۹۳، ۱۴۹۵، ۱۴۹۷، ۱۴۹۹، ۱۵۰۱، ۱۵۰۳، ۱۵۰۵، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۳، ۱۵۱۵، ۱۵۱۷، ۱۵۱۹، ۱۵۲۱، ۱۵۲۳، ۱۵۲۵، ۱۵۲۷، ۱۵۲۹، ۱۵۳۱، ۱۵۳۳، ۱۵۳۵، ۱۵۳۷، ۱۵۳۹، ۱۵۴۱، ۱۵۴۳، ۱۵۴۵، ۱۵۴۷، ۱۵۴۹، ۱۵۵۱، ۱۵۵۳، ۱۵۵۵، ۱۵۵۷، ۱۵۵۹، ۱۵۶۱، ۱۵۶۳، ۱۵۶۵، ۱۵۶۷، ۱۵۶۹، ۱۵۷۱، ۱۵۷۳، ۱۵۷۵، ۱۵۷۷، ۱۵۷۹، ۱۵۸۱، ۱۵۸۳، ۱۵۸۵، ۱۵۸۷، ۱۵۸۹، ۱۵۹۱، ۱۵۹۳، ۱۵۹۵، ۱۵۹۷، ۱۵۹۹، ۱۶۰۱، ۱۶۰۳، ۱۶۰۵، ۱۶۰۷، ۱۶۰۹، ۱۶۱۱، ۱۶۱۳، ۱۶۱۵، ۱۶۱۷، ۱۶۱۹، ۱۶۲۱، ۱۶۲۳، ۱۶۲۵، ۱۶۲۷، ۱۶۲۹، ۱۶۳۱، ۱۶۳۳، ۱۶۳۵، ۱۶۳۷، ۱۶۳۹، ۱۶۴۱، ۱۶۴۳، ۱۶۴۵، ۱۶۴۷، ۱۶۴۹، ۱۶۵۱، ۱۶۵۳، ۱۶۵۵، ۱۶۵۷، ۱۶۵۹، ۱۶۶۱، ۱۶۶۳، ۱۶۶۵، ۱۶۶۷، ۱۶۶۹، ۱۶۷۱، ۱۶۷۳، ۱۶۷۵، ۱۶۷۷، ۱۶۷۹، ۱۶۸۱، ۱۶۸۳، ۱۶۸۵، ۱۶۸۷، ۱۶۸۹، ۱۶۹۱، ۱۶۹۳، ۱۶۹۵، ۱۶۹۷، ۱۶۹۹، ۱۷۰۱، ۱۷۰۳، ۱۷۰۵، ۱۷۰۷، ۱۷۰۹، ۱۷۱۱، ۱۷۱۳، ۱۷۱۵، ۱۷۱۷، ۱۷۱۹، ۱۷۲۱، ۱۷۲۳، ۱۷۲۵، ۱۷۲۷، ۱۷۲۹، ۱۷۳۱، ۱۷۳۳، ۱۷۳۵، ۱۷۳۷، ۱۷۳۹، ۱۷۴۱، ۱۷۴۳، ۱۷۴۵، ۱۷۴۷، ۱۷۴۹، ۱۷۵۱، ۱۷۵۳، ۱۷۵۵، ۱۷۵۷، ۱۷۵۹، ۱۷۶۱، ۱۷۶۳، ۱۷۶۵، ۱۷۶۷، ۱۷۶۹، ۱۷۷۱، ۱۷۷۳، ۱۷۷۵، ۱۷۷۷، ۱۷۷۹، ۱۷۸۱، ۱۷۸۳، ۱۷۸۵، ۱۷۸۷، ۱۷۸۹، ۱۷۹۱، ۱۷۹۳، ۱۷۹۵، ۱۷۹۷، ۱۷۹۹، ۱۸۰۱، ۱۸۰۳، ۱۸۰۵، ۱۸۰۷، ۱۸۰۹، ۱۸۱۱، ۱۸۱۳، ۱۸۱۵، ۱۸۱۷، ۱۸۱۹، ۱۸۲۱، ۱۸۲۳، ۱۸۲۵، ۱۸۲۷، ۱۸۲۹، ۱۸۳۱، ۱۸۳۳، ۱۸۳۵، ۱۸۳۷، ۱۸۳۹، ۱۸۴۱، ۱۸۴۳، ۱۸۴۵، ۱۸۴۷، ۱۸۴۹، ۱۸۵۱، ۱۸۵۳، ۱۸۵۵، ۱۸۵۷، ۱۸۵۹، ۱۸۶۱، ۱۸۶۳، ۱۸۶۵، ۱۸۶۷، ۱۸۶۹، ۱۸۷۱، ۱۸۷۳، ۱۸۷۵، ۱۸۷۷، ۱۸۷۹، ۱۸۸۱، ۱۸۸۳، ۱۸۸۵، ۱۸۸۷، ۱۸۸۹، ۱۸۹۱، ۱۸۹۳، ۱۸۹۵، ۱۸۹۷، ۱۸۹۹، ۱۹۰۱، ۱۹۰۳، ۱۹۰۵، ۱۹۰۷، ۱۹۰۹، ۱۹۱۱، ۱۹۱۳، ۱۹۱۵، ۱۹۱۷، ۱۹۱۹، ۱۹۲۱، ۱۹۲۳، ۱۹۲۵، ۱۹۲۷، ۱۹۲۹، ۱۹۳۱، ۱۹۳۳، ۱۹۳۵، ۱۹۳۷، ۱۹۳۹، ۱۹۴۱، ۱۹۴۳، ۱۹۴۵، ۱۹۴۷، ۱۹۴۹، ۱۹۵۱، ۱۹۵۳، ۱۹۵۵، ۱۹۵۷، ۱۹۵۹، ۱۹۶۱، ۱۹۶۳، ۱۹۶۵، ۱۹۶۷، ۱۹۶۹، ۱۹۷۱، ۱۹۷۳، ۱۹۷۵، ۱۹۷۷، ۱۹۷۹، ۱۹۸۱، ۱۹۸۳، ۱۹۸۵، ۱۹۸۷، ۱۹۸۹، ۱۹۹۱، ۱۹۹۳، ۱۹۹۵، ۱۹۹۷، ۱۹۹۹، ۲۰۰۱، ۲۰۰۳، ۲۰۰۵، ۲۰۰۷، ۲۰۰۹، ۲۰۱۱، ۲۰۱۳، ۲۰۱۵، ۲۰۱۷، ۲۰۱۹، ۲۰۲۱، ۲۰۲۳، ۲۰۲۵، ۲۰۲۷، ۲۰۲۹، ۲۰۳۱، ۲۰۳۳، ۲۰۳۵، ۲۰۳۷، ۲۰۳۹، ۲۰۴۱، ۲۰۴۳، ۲۰۴۵، ۲۰۴۷، ۲۰۴۹، ۲۰۵۱، ۲۰۵۳، ۲۰۵۵، ۲۰۵۷، ۲۰۵۹، ۲۰۶۱، ۲۰۶۳، ۲۰۶۵، ۲۰۶۷، ۲۰۶۹، ۲۰۷۱، ۲۰۷۳، ۲۰۷۵، ۲۰۷۷، ۲۰۷۹، ۲۰۸۱، ۲۰۸۳، ۲۰۸۵، ۲۰۸۷، ۲۰۸۹، ۲۰۹۱، ۲۰۹۳، ۲۰۹۵، ۲۰۹۷، ۲۰۹۹، ۲۱۰۱، ۲۱۰۳، ۲۱۰۵، ۲۱۰۷، ۲۱۰۹، ۲۱۱۱، ۲۱۱۳، ۲۱۱۵، ۲۱۱۷، ۲۱۱۹، ۲۱۲۱، ۲۱۲۳، ۲۱۲۵، ۲۱۲۷، ۲۱۲۹، ۲۱۳۱، ۲۱۳۳، ۲۱۳۵، ۲۱۳۷، ۲۱۳۹، ۲۱۴۱، ۲۱۴۳، ۲۱۴۵، ۲۱۴۷، ۲۱۴۹، ۲۱۵۱، ۲۱۵۳، ۲۱۵۵، ۲۱۵۷، ۲۱۵۹، ۲۱۶۱، ۲۱۶۳، ۲۱۶۵، ۲۱۶۷، ۲۱۶۹، ۲۱۷۱، ۲۱۷۳، ۲۱۷۵، ۲۱۷۷، ۲۱۷۹، ۲۱۸۱، ۲۱۸۳، ۲۱۸۵، ۲۱۸۷، ۲۱۸۹، ۲۱۹۱، ۲۱۹۳، ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۹، ۲۲۰۱، ۲۲۰۳، ۲۲۰۵، ۲۲۰۷، ۲۲۰۹، ۲۲۱۱، ۲۲۱۳، ۲۲۱۵، ۲۲۱۷، ۲۲۱۹، ۲۲۲۱، ۲۲۲۳، ۲۲۲۵، ۲۲۲۷، ۲۲۲۹، ۲۲۳۱، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹، ۲۲۴۱، ۲۲۴۳، ۲۲۴۵، ۲۲۴۷، ۲۲۴۹، ۲۲۵۱، ۲۲۵۳، ۲۲۵۵، ۲۲۵۷، ۲۲۵۹، ۲۲۶۱، ۲۲۶۳، ۲۲۶۵، ۲۲۶۷، ۲۲۶۹، ۲۲۷۱، ۲۲۷۳، ۲۲۷۵، ۲۲۷۷، ۲۲۷۹، ۲۲۸۱، ۲۲۸۳، ۲۲۸۵، ۲۲۸۷، ۲۲۸۹، ۲۲۹۱، ۲۲۹۳، ۲۲۹۵، ۲۲۹۷، ۲۲۹۹، ۲۳۰۱، ۲۳۰۳، ۲۳۰۵، ۲۳۰۷، ۲۳۰۹، ۲۳۱۱، ۲۳۱۳، ۲۳۱۵، ۲۳۱۷، ۲۳۱۹، ۲۳۲۱، ۲۳۲۳، ۲۳۲۵، ۲۳۲۷، ۲۳۲۹، ۲۳۳۱، ۲۳۳۳، ۲۳۳۵، ۲۳۳۷، ۲۳۳۹، ۲۳۴۱، ۲۳۴۳، ۲۳۴۵، ۲۳۴۷، ۲۳۴۹، ۲۳۵۱، ۲۳۵۳، ۲۳۵۵، ۲۳۵۷، ۲۳۵۹، ۲۳۶۱، ۲۳۶۳، ۲۳۶۵، ۲۳۶۷، ۲۳۶۹، ۲۳۷۱، ۲۳۷۳، ۲۳۷۵، ۲۳۷۷، ۲۳۷۹، ۲۳۸۱، ۲۳۸۳، ۲۳۸۵، ۲۳۸۷، ۲۳۸۹، ۲۳۹۱، ۲۳۹۳، ۲۳۹۵، ۲۳۹۷، ۲۳۹۹، ۲۴۰۱، ۲۴۰۳، ۲۴۰۵، ۲۴۰۷، ۲۴۰۹، ۲۴۱۱، ۲۴۱۳، ۲۴۱۵، ۲۴۱۷، ۲۴۱۹، ۲۴۲۱، ۲۴۲۳، ۲۴۲۵، ۲۴۲۷، ۲۴۲۹، ۲۴۳۱، ۲۴۳۳، ۲۴۳۵، ۲۴۳۷، ۲۴۳۹، ۲۴۴۱، ۲۴۴۳، ۲۴۴۵، ۲۴۴۷، ۲۴۴۹، ۲۴۵۱، ۲۴۵۳، ۲۴۵۵، ۲۴۵۷، ۲۴۵۹، ۲۴۶۱، ۲۴۶۳، ۲۴۶۵، ۲۴۶۷، ۲۴۶۹، ۲۴۷۱، ۲۴۷۳، ۲۴۷۵، ۲۴۷۷، ۲۴۷۹، ۲۴۸۱، ۲۴۸۳، ۲۴۸۵، ۲۴۸۷، ۲۴۸۹، ۲۴۹۱، ۲۴۹۳، ۲۴۹۵، ۲۴۹۷، ۲۴۹۹، ۲۵۰۱، ۲۵۰۳، ۲۵۰۵، ۲۵۰۷، ۲۵۰۹، ۲۵۱۱، ۲۵۱۳، ۲۵۱۵، ۲۵۱۷، ۲۵۱۹، ۲۵۲۱، ۲۵۲۳، ۲۵۲۵، ۲۵۲۷، ۲۵۲۹، ۲۵۳۱، ۲۵۳۳، ۲۵۳۵، ۲۵۳۷، ۲۵۳۹، ۲۵۴۱، ۲۵۴۳، ۲۵۴۵، ۲۵۴۷، ۲۵۴۹، ۲۵۵۱، ۲۵۵۳، ۲۵۵۵، ۲۵۵۷، ۲۵۵۹، ۲۵۶۱، ۲۵۶۳، ۲۵۶۵، ۲۵۶۷، ۲۵۶۹، ۲۵۷۱، ۲۵۷۳، ۲۵۷۵، ۲۵۷۷، ۲۵۷۹، ۲۵۸۱، ۲۵۸۳، ۲۵۸۵، ۲۵۸۷، ۲۵۸۹، ۲۵۹۱، ۲۵۹۳، ۲۵۹۵، ۲۵۹۷، ۲۵۹۹، ۲۶۰۱، ۲۶۰۳، ۲۶۰۵، ۲۶۰۷، ۲۶۰۹، ۲۶۱۱، ۲۶۱۳، ۲۶۱۵، ۲۶۱۷، ۲۶۱۹، ۲۶۲۱، ۲۶۲۳، ۲۶۲۵، ۲۶۲۷، ۲۶۲۹، ۲۶۳۱، ۲۶۳۳، ۲۶۳۵، ۲۶۳۷، ۲۶۳۹، ۲۶۴۱، ۲۶۴۳، ۲۶۴۵، ۲۶۴۷، ۲۶۴۹، ۲۶۵۱، ۲۶۵۳، ۲۶۵۵، ۲۶۵۷، ۲۶۵۹، ۲۶۶۱، ۲۶۶۳، ۲۶۶۵، ۲۶۶۷، ۲۶۶۹، ۲۶۷۱، ۲۶۷۳، ۲۶۷۵، ۲۶۷۷، ۲۶۷۹، ۲۶۸۱، ۲۶۸۳، ۲۶۸۵، ۲۶۸۷، ۲۶۸۹، ۲۶۹۱، ۲۶۹۳، ۲۶۹۵، ۲۶۹۷، ۲۶۹۹، ۲۷۰۱، ۲۷۰۳، ۲۷۰۵، ۲۷۰۷، ۲۷۰۹، ۲۷۱۱، ۲۷۱۳، ۲۷۱۵، ۲۷۱۷، ۲۷۱۹، ۲۷۲۱، ۲۷۲۳، ۲۷۲۵، ۲۷۲۷، ۲۷۲۹، ۲۷۳۱، ۲۷۳۳، ۲۷۳۵، ۲۷۳۷، ۲۷۳۹، ۲۷۴۱، ۲۷۴۳، ۲۷۴۵، ۲۷۴۷، ۲۷۴۹، ۲۷۵۱، ۲۷۵۳، ۲۷۵۵، ۲۷۵۷، ۲۷۵۹، ۲۷۶۱، ۲۷۶۳، ۲۷۶۵، ۲۷۶۷، ۲۷۶۹، ۲۷۷۱، ۲۷۷۳، ۲۷۷۵، ۲۷۷۷، ۲۷۷۹، ۲۷۸۱، ۲۷۸۳، ۲۷۸۵، ۲۷۸۷، ۲۷۸۹، ۲۷۹۱، ۲۷۹۳، ۲۷۹۵، ۲۷۹۷، ۲۷۹۹، ۲۸۰۱، ۲۸۰۳، ۲۸۰۵، ۲۸۰۷، ۲۸۰۹، ۲۸۱۱، ۲۸۱۳، ۲۸۱۵، ۲۸۱۷، ۲۸۱۹، ۲۸۲۱، ۲۸۲۳، ۲۸۲۵، ۲۸۲۷، ۲۸۲۹، ۲۸۳۱، ۲۸۳۳، ۲۸۳۵، ۲۸۳۷، ۲۸۳۹، ۲۸۴۱، ۲۸۴۳، ۲۸۴۵، ۲۸۴۷، ۲۸۴۹، ۲۸۵۱، ۲۸۵۳، ۲۸۵۵، ۲۸۵۷، ۲۸۵۹، ۲۸۶۱، ۲۸۶۳، ۲۸۶۵، ۲۸۶۷، ۲۸۶۹، ۲۸۷۱، ۲۸۷۳، ۲۸۷۵، ۲۸۷۷، ۲۸۷۹، ۲۸۸۱، ۲۸۸۳، ۲۸۸۵، ۲۸۸۷، ۲۸۸۹، ۲۸۹۱، ۲۸۹۳، ۲۸۹۵، ۲۸۹۷، ۲۸۹۹، ۲۹۰۱، ۲۹۰۳، ۲۹۰۵، ۲۹۰۷، ۲۹۰۹، ۲۹۱۱، ۲۹۱۳، ۲۹۱۵، ۲۹۱۷، ۲۹۱۹، ۲۹۲۱، ۲۹۲۳، ۲۹۲۵، ۲۹۲۷، ۲۹۲۹، ۲۹۳۱، ۲۹۳۳، ۲۹۳۵،

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ امام مسلمؒ، اور امام ابوداؤد، امام نسائی نے، امام ابن ماجہؒ نے اور امام طحاویؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

احدی صلاتی العشی: اکثر روایتوں میں اسی طرح ہے۔ بخاری شریف کی ایک اور روایت میں ہے صلی بن النبی ﷺ الظهر او العصر فسلم فی رکعتین۔ مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے صلی رکعتین من صلاة الظهر ثم سلم اور ابوداؤد شریف کی ایک روایت میں ہے صلی بنا رسول اللہ ﷺ احدی صلاتی العشی الظهر او العصر۔ ازہریؒ فرماتے ہیں کہ عشی عین کے فتح اور شین کا کسرہ اور یاء مشدّد کے ساتھ ہے، معنی زوال اور غروب کے درمیان کا وقت۔

قال ابن سيرینؒ قد سماها ابو هريرةؒ: ظاہر یہ ہے کہ روایت ابو ہریرہؓ میں تو صلوة الظهر ہے اور روایت عمران بن حصینؓ میں عصر کا ذکر ہے۔

كانه غضبان: چونکہ نماز میں سحر واقع ہوا جس کا اثر قلب اطہر پر پڑا وہ اثر چہرہ سے ایسا ظاہر ہوا جیسے کہ آپ ﷺ کو غصہ آ رہا ہو۔

ذوالیدین: طحاوی شریف کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ کے سامنے لمبے ہاتھوں والا ایک شخص کھڑا ہوا آپ ﷺ نے اس کو ذوالیدین کہہ کر پکارا۔ ان کا اصل نام خرباق ہے مگر آپ ﷺ کے ذوالیدین فرمانے کے بعد یہ اصل نام پر غالب آ گیا ہے۔ اور بعض حضراتؒ نے اس کا نام عمیر لکھا ہے۔

ام قصر الصلاة: اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرامؓ نے کلام کی اور آپ ﷺ نے بھی کلام فرمائی اور پھر نماز بھی مکمل فرمائی تو کیا نماز میں بولنا جائز ہے؟ اس بارے میں اختلاف ہے اور چند ایک مذاہب یہ ہیں۔

مذهب (۱): عند الامام ابو حنیفہؒ نماز میں عاذاً اور ناسیاً کلام کرنا ناقض صلوة ہے۔

۱ (عمدة القاری ص ۲۶۳ ج ۳) ۲ (عمدة القاری ص ۲۶۳ ج ۳) ۳ (عمدة القاری ص ۳۶۳ ج ۳) ۴ (تقریر بخاری ص ۱۸۰ ج ۲) ۵ (تقریر بخاری ص ۱۸۰ ج ۲)

۶ (عمدة القاری ص ۲۶۳ ج ۳) ۷ (بیاض مدنی ص ۱۶ ج ۲)

مذہب (۲): عند الشافعی عامد مفسد صلوٰۃ ہے اور ناسیاً مفسد صلوٰۃ نہیں۔

مذہب (۳): عند مالک عامد اگر بغرض اصلاح صلوٰۃ ہو تو مفسد نہیں۔

روایت الباب امام شافعی اور امام مالک کی دلیل ہے۔

دلایل احناف:

دلیل (۱): صحیح مسلم ص ۲۰۴ پر زید بن ارقم سے مروی ہے فامرنا بالسکوت۔

دلیل (۲): نسائی ص ۱۸۱ سطر نمبر ۱۱ پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ایک حدیث مروی ہے۔ اس کے آخر میں ہے ان لا یتکلم فی الصلوٰۃ۔

دلیل (۳): ابن ماجہ ص ۸۷ سطر نمبر ۵ پر ہے عن عائشةؓ فی آخرہ ثم لین علی صلوٰۃ وهو فی ذلک لا یتکلم۔

روایت الباب کے جوابات:

جواب (۱): یہ واقعہ کلام فی الصلوٰۃ کے منسوخ ہونے سے پہلے کا ہے حدیث ذوالیدینؓ حدیث عبداللہ بن مسعودؓ سے منسوخ ہے

جواب (۲): احادیث مؤخرہ کے معارض ہے لہذا مؤخرہ کو ترجیح دی جائے گی۔

جواب (۳): ایک واقعہ حال اگر قانون کلی کے معارض ہو تو قانون کلی کو ترجیح دی جائے گی۔

جواب (۴): واقعہ قطعی ہے اور حدیث قولی ہے لہذا حدیث قولی کو ترجیح دی جائے گی۔

جواب (۵): یہ حدیث وقت، عدد، موقف النبی ﷺ اور سجدہ سہو کے لحاظ سے مضرب ہے۔

اضطراب الوقت فی روایۃ صلی الظهر وفی روایۃ صلی العصر وفی روایۃ بشک ای فی الظهر
او العصر فی روایۃ بالابہام۔

اضطراب العدد : فى رواية نسي النبى ﷺ فى ركعتين وفى رواية ثلاث ركعات .

اضطراب الموقف : فى رواية انه قام على خشبة معروضة فى المسجد وفى رواية دخل الحجرة .

اضطراب السجدة : فى رواية البخارى والمسلم انه سجد للسهو وفى رواية ابى داؤد والنسائى انه لم يسجد .

جواب (٦) : انه منسوخ لكونه قبل النهى وعلم نسخه موقف على مقدمات .

المقدمة الأولى : ان الكلام فى اول الاسلام فى الصلوة كان جائزا كما نقل ابن حجر عن الطبرانى عن ابى امامة كان الرجل اذا دخل المسجد ودخلهم يصلون سئل الذى الى جنبه فيجزي بمافاته فيقضى ثم يدخل معهم حتى جاء يوما معاذ فدخل فى الصلوة فثبت ان الكلام كان جائزا وثبت ان هذه الواقعة وقع بعد الهجرة .

المقدمة الثانية : نسخ الكلام فى الصلوة ثبت باية القرآن قَوْمُوا لِلّٰهِ قَنِينَ .

المقدمة الثالثة : وقوع النسخ وقع فى مكة او فى المدينة؟ فريق يقول ان النسخ فى مكة دليلهم حديث ابن مسعود فلما رجعنا من عند النجاشى فسلمنا عليه فلم يرد علينا .

توجيه الاستدلال : ان الرجوع من عند النجاشى كان فى مكة فثبت نسخ الكلام فى مكة .
والمحققون والاحناف : يقولون بنسخ الكلام فى المدينة .

دليلهم : ان الروايات متفقة على ان الكلام نسخ بالآية والاية نزلت فى المدينة المنورة فثبت ان النسخ وقع فى المدينة .

دليل الثانى : ابى امامة قوله حتى جاء معاذ لانها متأخر الاسلام فاخبارهما بالكلام دليل

على عدم النسخ فى مكة واستدلالهم بحديث ابن مسعود لا يتم لان الهجرة الى الحبشة كانت مرتين والمذكور فى الحديث الرجعة الثانية هى ثابتة فى المدينة لافى مكة. والدليل على كون رجوع الثانى قول ابن حجر فى فتح البارى انما اراد ابن مسعود رجوعه الثانى وقد ورد المدينة والنبي ﷺ يتجهز الى البدر وفى مستدرک حاكم عن ابن مسعود كان بعثنا رسول الله ﷺ الى النجاشى ثمانين رجلا والحديث بطوله الى قوله فتعجل ابن مسعود فشهد بدرا .

المقدمة الرابع : ان راوى الحديث ذواليدىين وهو ملقب ذوالشمالين واسمه الخرباق او العمير ونسبته الخزاعى او السلمى .

دليله : رواية النسائى فى هذا الحديث ذكر ذوالشمالين وفى طبقات ابن سعد ثقة صحيح ابن حبان ذواليدىين ويقال له ذوالشمالين ان ذاليدىين وذالشمالين واحد كلاهما لقب على الخرباق وفى كامل المبرد ذواليدىين هو الشمالين كان يسمى بهما جميعا وفى الطبرانى ذكر ذوالشمالين الفاظه ذوالشمالين انقصت الصلوة يا رسول الله قال كذلك يا ذاليدىين .

المقدمة الخامسة : ذوالشمالين استشهد ببدر دليله رواية محمد بن اسحق فى مغازيه ان ذالشمالين شهد ببدر وقتل بها وفى سيرة ابن هشام ذكر كذلك ٢

المقدمة السادسة : مدار هذا الحديث زهرى اكثر روايات مروية من الزهرى نقل فى ابن حبان قول الزهرى كان هذا قبل البدر ثم احكمت الامور ثبت من هذه المقدمات ان واقعة ذى اليدىين وقعت فى زمان اباحة الكلام فنزلت قَوْمُوا لِلَّهِ قِتْيِينَ فنسخ وهذا النسخ ثبت فى المدينة قبل البدر . فالاستدلال من هذا الحديث غير ثابت .

اشكال الاول : ان هذه القصة وقعت بعد النسخ والقرينة عليه ان رواية ابى هريرة وهو متأخر الاسلام فانه يقول صلى بنا ٣ فعلم هذا الصلوة صليت فى زمان ابى هريرة والنسخ

كان قبله فعلم ان هذا وقع بعد النسخ.

والجواب: ان النسبة الى الجمع قد يخرج منه المتكلم. فالمراد من قوله صلى بنا اى بمعشر المسلمين هذه النسبة مجازية والقرينة رواية الطحاوى من ابن عمر لما ذكر حديث ذى الیدین فقال كان اسلام ابی هريرة بعد قتل ذی الیدین فعلم ان ابا هريرة لم يكن معه موجوداً بل يرويه سماعاً.

اشكال الثانى: ان ذالشمال والیدین ما كانا متحدا الذات.

والجواب: هذا ليس بممنوع ان يكون لرجل واحد اسمان ولقبان ونسبتان لاسيما اذا قالوا به العلماء.

نوٹ: یہ وہ تقریر ہے جسے استاذ محترم دامت فیوہم العالیہ نے اپنے استاذ محترم حضرت مولانا خیر محمد نور اللہ مرقدہ سے بخاری شریف پڑھتے وقت لکھی تھی حضرت مولانا خیر محمد صاحب اردو میں تقریر فرماتے تھے استاذ محترم (حضرت مولانا محمد صدیق صاحب (رحمۃ اللہ علیہ) اے عربی بنا کر سپرد قریطاس کرتے جاتے تھے اس سے آپ حضرت الاستاذ کی استعداد و ذہانت کا اندازہ لگا سکتے ہیں۔ (خورشید احمد تونسوی مدظلہم (العالی)

مسائل مستبطلہ:

(۱): سھو کے لئے دو سجدے ہیں۔

(۲): سجدہ سہو بعد السلام ہے۔

(۳): عند الضرورة تشييك في المسجد جائز ہے۔



(۳۳۰)

﴿باب المساجد التي على طرق المدينة﴾

والمواضع التي صلى فيها النبي ﷺ

مدینے کے راستے میں وہ مساجد اور مقامات جہاں رسول اللہ ﷺ نے نماز ادا فرمائی

ترجمة الباب کی غرض : حضرات شراح فرماتے ہیں کہ اس باب سے امام بخاریؒ آپ ﷺ کے حالات کو بیان فرمانا چاہتے ہیں اس لئے حضور ﷺ کے اسفار کے راستہ کا حال بھی بیان فرما دیا اور مساجد چونکہ اہم تھیں اس لئے ان پر ترجمہ باندھ دیا۔ اس باب میں ایک حدیث مفصل اور ایک مجمل ہے۔ مقصود دونوں کا ایک ہے کہ حضور ﷺ نے کن کن مقامات پر نمازیں پڑھیں جب کہ مدینہ منورہ سے مکہ کو سفر کئے ان میں ایک سفر میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ بھی رفیق سفر تھے اور وہ اس بات کی جانچ رکھتے ہیں اور ان کو تبرک سمجھ کر اس جگہ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہیں۔ حرمین کے درمیان سات دن کا سفر ہوا اور پچیس (۳۵) نمازیں راستے میں پڑھیں۔

(۴۶۵) حدثنا محمد بن ابی بکر المَقْدَمِيُّ قال ثنا فضل بن سليمان قال نا موسى بن عقبة

ہم سے سے محمد بن ابی بکر مقدمی نے بیان کیا کہ ہم سے فضل بن سلیمان نے بیان کیا کہ ہم سے موسیٰ بن عقبہ نے بیان کیا

قال رأیت سالم بن عبد اللہ يتحرى أَمَاكِنَ من الطريق فيصلى فيها
کہا کہ میں نے سالم بن عبد اللہ کو دیکھا کہ وہ (مدینہ سے مکہ تک) راستے میں بعض مخصوص مقامات کو تلاش کر کے وہاں نماز پڑھتے تھے
وَيُحَدِّثُ اِنْ اَبَاهُ كَانَ يُصَلِّي فِيهَا وَاِنَّهٗ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَصَلِي فِي تِلْكَ الْاَمْكِنَةِ
وہ کہتے تھے کہ ان کے والد (ابن عمرؓ) بھی ان مقامات میں نماز پڑھتے تھے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو ان مقامات میں نماز پڑھتے دیکھا تھا
قال وحدثني نافع عن ابن عمر انه كان يصلي في تلك الامكنة
اور موسیٰ بن عقبہ نے کہا کہ مجھ سے نافع نے ابن عمرؓ کے متعلق بیان کیا کہ وہ ان مقامات میں نماز پڑھتے تھے
وسألت سالما فلا اعلمه الا وافق نافعا في الامكنة كلها
اور میں نے سالم سے پوچھا تو مجھے خوب یاد ہے کہ انہوں نے بھی نافع کی حدیث کے مطابق ہی تمام مقامات کا ذکر کیا
الا انهما اختلفا في مسجد بشرف الروحاء (انظر ۱۵۳۵، ۲۳۳۶، ۴۳۳۵)
البتہ مقام شرف روعاء کی مسجد کے متعلق دونوں کا بیان مختلف تھا

مطابقته للترجمة ظاهرة.

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ اور چھ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ ہیں۔

ويحدث ان اباہ كان يصلي فيها: سالم بن عبد اللہ کہتے تھے کہ ان کے والد حضرت عبد اللہ بن عمرؓ انہی مقامات میں نمازیں پڑھتے تھے یہ مقولہ موسیٰ کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ یہ بیان فرماتے تھے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ ان مقامات میں نماز پڑھتے تھے جہاں انہوں نے حضور اکرم ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا تھا۔

حدثني نافع عن ابن عمر: ... اس حدیث کو ذکر فرما کر موسیٰ بن عقبہ نے یہ بتلادیا کہ جیسے حضرت سالمؓ نے اپنے باپ حضرت عبد اللہؓ سے یہ نقل کیا ہے اسی طرح حضرت ابن عمرؓ کے مولیٰ حضرت نافعؓ نے بھی ان سے یہی نقل کیا ہے تو اس سے حضرت سالم بن عبد اللہؓ کی روایت کو تقویت حاصل ہوگئی کہ صرف وہی نہیں بیان فرماتے بلکہ

اور بھی بیان فرماتے ہیں۔ ان دونوں روایات میں صرف اس مسجد میں اختلاف ہے جو شرفِ روحاء پر واقع ہے اور اختلاف کا مطلب یہ ہے کہ وہ مسجد کس جگہ واقع ہے۔

(۴۶۶) حدثنا ابراهيم بن المنذر الحزامي قال نا انس بن عياض
ہم سے ابراہیم بن منذر حزامی نے بیان کیا کہا کہ ہم سے انس بن عیاض نے بیان کیا
قال نا موسى بن عقبه عن نافع ان عبد الله بن عمر اخبره
کہا کہ ہم سے موسیٰ بن عقبہ نے نافع کے واسطے سے بیان کیا کہا کہ انہیں حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے خبر دی
ان رسول الله ﷺ كان ينزل بذي الحليفة حين يعتمر وفي حَجَّتِهِ
کہ رسول اللہ ﷺ جب عمرہ کے لئے تشریف لے گئے اور حج کے موقع پر جب حج کے ارادے سے نکلے تو ذوالحلیفہ میں قیام فرمایا
حين حج تحت سمره في موضع المسجد الذي بذي الحليفة وكان اذا رجع من غزوة
ذوالحلیفہ کی مسجد سے متصل ایک بوں کے درخت کے نیچے اور جب آپ ﷺ کسی غزوہ سے واپس ہو رہے ہوتے
وكان في تلك الطريق او حج او عمرة هبط بطن واد
اور راستہ ذوالحلیفہ سے ہو کر گزرا یا حج یا عمرہ سے واپسی ہو رہی ہوتی تو وادیِ عقیق کے نشیبی علاقہ میں اترتے
فاذا ظهر من بطن واد اناخ بالبطحاء التي على شفير الوادي الشرقية
پھر جب وادی کے نشیب سے لو پر آتے تو وادی کے بالائی کنارے کے اس مشرقی حصہ پر پڑاؤ ہوتا جہاں کنکریوں اور ریت کا کشتہ نکلا ہے
فعرس ثم حتى يصبح ليس عند المسجد الذي بحجارة
یہاں آپ ﷺ رات کو صبح تک آرام فرماتے تھے اس وقت آپ ﷺ اس مسجد کے قریب نہیں ہوتے تھے جو پتھروں کی ہے
ولا على الاكمة التي عليها المسجد كان ثم خليج يصلي عبد الله عنده
آپ ﷺ اس ٹیلے پر بھی نہیں ہوتے تھے جس پر مسجد بنی ہوئی ہے وہاں ایک گہری وادی تھی عبداللہؓ وہیں نماز پڑھتے تھے

فى بطنه كُتِبَ كَنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ صَلَّى لِدَا فِيهِ السُّبُلُ بِالطَّحَاءِ حَتَّى ذَلَّ ذَلِكَ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ عَبْدُ اللَّهِ صَلَّى فِيهِ
 اس کے نشیب میں ریت کے ٹیلے تھے اور رسول اللہ ﷺ یہیں نماز پڑھتے کنگریوں اور ریت کے کشادہ نالہ کی طرف
 سے سیلاب نے آکر اس جگہ کے آثار و نشانات کو مٹا دیا جہاں عبداللہ بن عمرؓ نماز پڑھا کرتے تھے
 وَإِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَلَّتْهُ أَنْ النَّبِيِّ ﷺ صَلَّى حَيْثُ الْمَسْجِدِ الصَّغِيرُ الَّذِي دُونَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِشَرْفِ الرُّوحَاءِ
 اور عبداللہ بن عمرؓ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے اس جگہ نماز پڑھی جہاں اب شرف روحاً والی مسجد کے قریب ایک چھوٹی سی مسجد ہے
 وَقَدْ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُعْلِمُ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ صَلَّى فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ
 حضرت عبداللہ بن عمرؓ اس جگہ کی نشان دہی فرماتے تھے جہاں حضرت نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھی تھی
 يَقُولُ ثُمَّ عَنْ يَمِينِكَ حِينَ تَقُومُ فِي الْمَسْجِدِ تَصَلِّي
 کہتے تھے کہ یہاں تمہاری داہنی طرف جب تم مسجد میں (قبلہ رو ہو کر) نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوتے ہو
 وَذَلِكَ الْمَسْجِدُ عَلَى حَافَةِ الطَّرِيقِ الْيُمْنَى وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ
 جب تم مکہ جاؤ (مدینہ سے) تو یہ چھوٹی مسجد راستے کے داہنی جانب پڑتی ہے
 بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَسْجِدِ الْكَبِيرِ زَمِيَّةٌ بِحَجَرٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ
 اس کے اور بڑی مسجد کے درمیان پتھر کے پھینکنے کی مسافت یا اس کے قریب
 وَإِنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَصَلِّي إِلَى الْعِرْقِ الَّذِي عِنْدَ مُنْصَرَفِ الرُّوحَاءِ
 اور حضرت ابن عمرؓ مشہور و معروف (ادی) عرق (الظہیر) میں نماز پڑھتے تھے جو مقام روحاء کے آخر میں ہے
 وَذَلِكَ الْعِرْقُ أَنْتَهَى طَرَفُهُ عَلَى حَافَةِ الطَّرِيقِ دُونَ الْمَسْجِدِ
 اور اس عرق (الظہیر) کا کنارہ اس راستے پر جا کر ختم ہو جاتا ہے جو مسجد سے قریب ہے
 الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُنْصَرَفِ وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ وَقَدْ ابْتَنَى ثُمَّ مَسْجِدَ
 مسجد اور روحاء کے آخری موڑ پر مکہ جاتے ہوئے اب یہاں ایک مسجد کی تعمیر ہو گئی ہے

فلَمْ يَكُنْ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ يُصَلِّي فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ كَانَ يَتْرُكُهُ عَنْ يَسَارِهِ وَوَرَاءَهُ ۝

عبداللہ بن عمرؓ اس مسجد میں نماز نہیں پڑھتے تھے بلکہ اس کو اپنے بائیں طرف مقابل میں چھوڑ دیتے تھے اور پیچھے چھوڑ دیتے تھے

وَيُصَلِّي أَمَامَهُ إِلَى الْعِرْقِ نَفْسِهِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُرَوِّحُ مِنَ الرُّوحَاءِ فَلَا يُصَلِّي الظُّهْرَ

اور آگے بڑھ کر خاص وادی عرق لظہیر میں نماز پڑھتے تھے عبداللہ بن عمرؓ روضہ سے چلتے تو ظہر کی نماز اس وقت تک نہیں پڑھتے تھے

حَتَّى يَأْتِيَ ذَلِكَ الْمَكَانَ فَيُصَلِّي فِيهِ الظُّهْرَ وَإِذَا أَقْبَلَ مِنْ مَكَّةَ فَإِنَّ مَرَّ بِهِ قَبْلَ الصُّبْحِ بِسَاعَةٍ

جب تک اس مقام پر نہ پہنچ جائیں جب یہاں آجاتے پھر ظہر پڑھتے اور اگر مکہ کی طرف آگے ہوتے صبح صادق سے تھوڑی دیر پہلے

أَوْ مِنْ آخِرِ السَّحَرِ عَرَّسَ حَتَّى يُصَلِّي بِهَا الصُّبْحَ

یا سحر کے آخر میں وہاں سے گزرتے تو صبح کی نماز تک وہیں آرام کرتے اور فجر کی نماز پڑھتے

وَإِنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنْزِلُ تَحْتَ سَرْحَةٍ ضَخْمَةٍ

اور عبداللہ بن عمرؓ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ راستے کے کافی طرف مقابل میں ایک موٹے درخت کے نیچے سرجھوڑ میں قیام فرماتے تھے

دُونَ الرُّوَيْثَةِ عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ وَجَاهِ الطَّرِيقِ فِي مَكَانٍ بَطْحٍ سَهْلٍ

جو قریہ روئثہ کے قریب (پہلے) تھا راستہ کی دائیں جانب اور راستہ کے سامنے نرم نشیبی جگہ میں

حَتَّى تُفَضِّيَ مِنْ أَكْمَةِ دُوَيْنَ بَرِيدِ الرُّوَيْثَةِ بِمَيْلَيْنِ وَقَدْ انْكَسَرَ أَعْلَاهَا فَانْتَشَى فِي جَوْفِهَا

پھر آپ ﷺ اس ٹیلہ سے جو روئثہ کے سامنے تھوڑا سا قریب دوسل کے ہے چلتے تھے لباس کے اوپر کا حصّہ ٹوٹ کر درمیان میں مڑ گیا ہے

وَهِيَ قَائِمَةٌ عَلَى سَاقٍ وَفِي سَاقِهَا كُتُبٌ كَثِيرَةٌ وَإِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ

درخت کا تناب بھی کھڑا ہے اور اس درخت کے ارد گرد ریت کے ٹودے بکثرت پھیلے ہوئے ہیں اور عبداللہ بن عمرؓ نے بیان کیا

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي طَرَفِ تَلْعَةٍ مِنْ وَرَاءِ الْعُرْجِ وَانْتَ ذَاهِبَ إِلَى هَضْبَةٍ عِنْدَ ذَلِكَ الْمَسْجِدِ

کہ نبی کریم ﷺ نے قریہ عرج کے قریب اس ٹالے کے کنارے نماز پڑھی جب تو ہضبہ پہاڑ کی طرف جانے والا ہو پہاڑ کی طرف اس مسجد کے پاس

قبران او ثلثة على القبور رضم من حجارة عن يمين الطريق عند سَلِمَاتِ الطريق بين اُولَئِكَ السَلَامَاتِ

حیاتیں قبریں ہیں ان قبروں پر قبروں کے بڑے بڑے کھڑے ہوئے ہیں راستے کی بائیں جانب کیکر کھدوتوں کے پاس ان کے درمیان میں دو کھدوتیں ہیں

كان عبدالله يُروح من العُرج بعد ان تميل الشمسُ بالهاجرة فيصلی الظهرَ في ذلك المسجد

عبداللہ بن عمرؓ قریہ عرج سے سورج ڈھلنے کے بعد چلتے اور ظہر اسی مسجد میں آ کر پڑھتے تھے

وان عبدالله بن عمرٌ حدثه ان رسول الله ﷺ نزل عند سَرَاحَاتِ عن يسار الطريق في مَسِيلٍ دون هرشي

اور عبداللہ بن عمرؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے راستے کے بائیں طرف ان موئے دختوں کے پاس قیام کیا جو ہرشی پہاڑ کے قریب نشیب میں ہیں

ذلك المسيل لاصق بكَرَاعِ هرشي بينه وبين الطريق قريبٌ من غَلْوَةٍ

یہ دھلوں جگہ ہرشی پہاڑ کے ایک کنارے سے ملتی ہوئی ہے یہاں سے عام راستہ تک پہنچنے کے لئے تقریباً تیر پھینکنے کا فاصلہ پڑتا ہے

وكان عبدالله ابنُ عمرٌ يصلي الى سَرَحَةٍ هي اقربُ السَرَاحَاتِ الى الطريق وهي اطولهن

عبداللہ بن عمرؓ ان موئے دخت کے پاس نماز پڑھتے تھے جو ان تمام دختوں میں راستے سے سب سے زیادہ قریب ہے اور سب سے بلند دخت بھی یہی ہے

وان عبدالله بن عمرٌ حدثه ان النبي ﷺ كان ينزل في المَسِيلِ الذي في ادنى مر الظهران

اور عبداللہ بن عمرؓ نے نافع سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ اس نشیبی جگہ میں اترتے تھے جو وادی مر الظهران کے قریب ہے

قَبْلَ المدينة حين تهبط من الصَّفراوات تنزل في بطن

مدینہ کے مقابل جب کہ مقام صفراوات سے اتر جائے نبی کریم ﷺ اس دھلوں کے بالکل نشیب میں قیام کرتے تھے

ذلك المسيل عن يسار الطريق وقت ذهاب الى مكة ليس بين منزل رسول الله ﷺ وبين الطريق اَلْأَرْضِيَّةُ بِحَجَرٍ

یہ راستے کے بائیں جانب پڑتا ہے جب کوئی شخص مکہ جا رہا ہو راستے اور رسول اللہ ﷺ کی منزل کے درمیان صرف ایک پتھر پھینکنے کی مقدار ہے

وان عبدالله بن عمرٌ حدثه ان النبي ﷺ كان ينزل بذي طَوًى وَيَبِثْثَ

اور عبداللہ بن عمرؓ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ مقام ذی طوی میں قیام فرماتے تھے رات یہیں گزارتے تھے

حتى یصبح یصلی الصبح حین یَقْلَمُ مَکَّةَ وَمَصْلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ ذَلِکَ عَلٰی اَکْمَةِ غَلِیظَةٍ
اور صبح ہوتی تو نماز فجر یہیں پڑھتے مکہ جاتے ہوئے یہاں نبی کریم ﷺ کے نماز پڑھنے کی جگہ ایک بڑے سے نیلے پرتھی
لیس فی المسجد الذی بُنِیَ ثَمَّ وَلٰکِنْ اَسْفَلَ مِنْ ذَلِکَ عَلٰی اَکْمَةِ غَلِیظَةٍ
اس مسجد میں نہیں جو اب بنی ہوئی ہے بلکہ اس سے نیچے ایک بڑا نیلہ تھا
وان عبد اللہ بن عمرؓ حدثہ ان النبی ﷺ اَسْتَقْبَلَ فُرْصَتَی الْجَبَلِ الذِی بَیْنَهُ وَبَیْنَ الْجَبَلِ الطَّوِیْلِ
اور عبد اللہ بن عمرؓ نے حضرت نافع سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے پہاڑ کی ان دو گھاٹیوں کا رخ کیا جو اس کے اور جبل دراز کے درمیان
نحو الکعبۃ فجعل المسجد الذی بنی ثَمَّ یَسَارَ المسجد بطرف الاَکْمَةِ
کعبہ کی سمت میں ہیں آپ اس مسجد کو جواب وہاں تعمیر ہوئی ہے اپنی بائیں طرف کر لیتے تھے نیلے کے کنارے
ومصلٰی النبی ﷺ اَسْفَلَ مِنْهُ عَلٰی اَکْمَةِ السَّوْدَاءِ
اور نبی کریم ﷺ کے نماز پڑھنے کی جگہ اس سے نیچے سیاہ نیلے پرتھی
تَدْعُ مِنَ الْاَکْمَةِ عَشْرَةَ اَفْرَْعٍ اَوْ نَحْوَهَا ثُمَّ تَصَلٰی مُسْتَقْبِلَ الْفُرْصَتَیْنِ مِنَ الْجَبَلِ الذِی بَیْنَهُ وَبَیْنَ الْکَعْبَةِ
نیلے سے تقریباً دس ہاتھ چھو کر پہاڑ کی دونوں گھاٹیوں کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے جو تمہارے اور کعبہ کے درمیان ہے

(انظر ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۷۹۹، ۱۷۶۷، ۱۷۶۹)

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ پانچویں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ ہیں اور اس حدیث میں دو بحثیں ہیں۔
البحث الاول :..... جب آپ ﷺ نے سفر فرمایا اور نمازیں ادا فرمائیں اس وقت تو مسجد میں نہیں تھیں البتہ
بعد میں مسجد میں بن گئیں تھیں اور جب امام بخاریؒ ذکر فرما رہے ہیں اس وقت کچھ بن گئی تھیں کچھ نہیں اس لئے جو بن
گئی تھیں ان کو مساجد سے تعبیر فرمادیا اور باقیوں کو مواضع سے تعبیر فرمایا اس طویل حدیث میں جن مقامات میں نبی کریم ﷺ
لئے نماز پڑھنے کا ذکر ہے ان میں سے اکثر کے آثار و نشانات اب مٹ چکے ہیں حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے لکھا ہے کہ
ابن ان میں صرف ذی الحلیفہ اور روحاء کی مساجد جن کی اسی اطراف کے لوگ تعین کر سکتے ہیں باقی رہ گئی ہیں۔ اس

کے علاوہ باقی اس حدیث میں جن نمازوں کا ذکر ہے وہ دوران سفر ادا کی گئیں اور یہ سفر سات دن تک جاری رہا۔

البحث الثانی: مکہ اور مدینہ کا درمیانی سفر سات دن تک جاری رہا اور آپ ﷺ نے پچیس (۳۵) نمازیں راستے میں پڑھی ہوگی لیکن راویان حدیث نے اکثر کا ذکر نہیں فرمایا ہے اس وقت اس کا کس کو خیال تھا کہ ان کو محفوظ کر لیا جائے بعد میں جتنا کچھ معلوم ہو اس کو بتلادیا تو وہ سات مقامات یہ ہیں۔

(۱) ذی الحلیفہ (۲) شرف الروحاء (یہ مدینہ سے چھتیس (۳۶) میل دور ہے) (۳) عرق (۴) رویشہ (۵) ہرشی (۶) مر الظہران (۷) ذی طوی۔

امام بخاریؒ نے مدینہ کے ان مقامات کو ذکر نہیں فرمایا جن میں حضور ﷺ نے نمازیں پڑھیں اس کو وفاء الوفاء کے مصنفؒ نے ضبط فرمایا ہے اور کتاب المر اسئل میں مسجد نبوی ﷺ کے علاوہ آٹھ مساجد کا ذکر ہے اور آٹھ مساجد کے نام بھی لکھے ہیں اور یہ بھی ذکر کیا ہے کہ حضرت بلال کی اذان سب کو کافی ہوتی تھی اور ان آٹھ مساجد کے نام یہ ہیں۔

- (۱) مسجد عمرو بن عوف (مسجد قبا) (۲) مسجد زریق (جہاں سے دوڑ لگی)
- (۳) مسجد بنی سلمہ (جہاں بعض روایتوں کے مطابق آپ ﷺ نماز پڑھا رہے تھے کہ تحویل قبلہ کا حکم آیا)
- (۴) مسجد غفار (۵) مسجد اسلم (۶) مسجد رابع بن عبد الاشہل
- (۷) مسجد بنی عبید (۸) مسجد بنی ساعدہ۔

ذی الحلیفہ: مدینہ منورہ سے تقریباً چار میل کے فاصلے پر ایک مقام ہے۔

هبط من بطن واد: اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہاں نزول فرماتے تھے بلکہ نیچے اترتے کے معنی چلتے ہوئے۔
خليج: خاء کے فتح اور لام کے کسرہ کے ساتھ ہے اس کا معنی ہے بڑی نہر اور بعض اوقات چھوٹی نہر کو بھی کہا جاتا ہے اور اس کی جمع خلجان آتی ہے خلج اس حصے کو بھی کہتے ہیں جہاں سے وادی کا آغاز خلج کا معنی گہری وادی بھی ہے۔
کشب: بضم الکاف وضم الشاء امثلہ یہ کشب کی جمع ہے اس کا معنی ہے ریت کا ٹیلا۔

فد حافیه السیل بالبطحاء: پس رونے اس میں کنکریاں لا کر ڈال دیں اور قاعدہ یہ ہے کہ جب رو چلتی

ہے تو کوڑا کرکٹ اور ریت ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو جاتا ہے دوسری جگہ سے تیسری جگہ

بطحہ: کا معنی تراپ لین معا جرتہ السیول۔ اور اس کی جمع بطحاوات آتی ہے اور بطحا کا معنی کنکریلی زمین بھی آتا ہے۔

حتى دفن ذلک المكان الذی کان عبد اللہ یصلی فیہ : کنکریوں اور ریت کے

کشاہ نالہ کی طرف سے سیلاب نے آ کر اس جگہ کے آثار و نشانات کو مٹا دیا جہاں حضرت عبداللہ بن عمرؓ نماز ادا

فرمایا کرتے تھے حضرت عبداللہ بن عمرؓ اتباع سنت میں ہمیشہ پیش پیش رہے ہیں، لیکن دوسری طرف حضرت عمرؓ کا طرز

عمل ہے کہ انہوں نے اپنے سفر میں دیکھا کہ لوگ ایک خاص جگہ نماز پڑھنے کے لئے ایک دوسرے سے آگے بڑھنے

کی کوشش کر رہے تھے۔ پوچھا کیا بات ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ نبی کریم ﷺ نے یہاں نماز ادا فرمائی تھی اس پر آپؐ

نے فرمایا کہ اگر کسی نماز کا وقت ہو گیا ہے تو پڑھ لیں ورنہ آگے چلیں کیونکہ اہل کتاب اسی لئے ہلاک ہو گئے کہ انہوں

نے انبیاء کے آثار کو تلاش کر کے ان پر عبادت گاہیں بنائیں۔ حضرت عمرؓ کا روکنا تو اس لئے تھا کہ انہیں یہ خوف تھا کہ

کہیں لوگ ان مقامات پر نماز پڑھنا واجب نہ سمجھ بیٹھیں حضرت ابن عمرؓ جیسے افراد سے اس طرح کا کوئی خطرہ نہیں

ہو سکتا تھا اسی طرح بیعت رضوان جس درخت کے نیچے ہوئی تھی لوگوں نے برکت کے لئے درخت کے نیچے نماز

پڑھنا شروع کر دی تو فرمایا کہ اب درخت کی عبادت ہوگی اور یہ کہہ کر کٹوا دیا۔ اسی طرح حضرت عمرؓ جب حجر اسود

کو بوسہ دینے کے لئے آگے بڑھے تو اولاً فرمایا انی اعلم انک حجر لاتضر ولا تنفع لولا انی رأیت

رسول اللہ ﷺ قبلک ما قبلک ثم قبل ۲

بشرف الروححاء : یہ ایک بڑی بستی کا نام ہے۔ مدینہ سے دودن کی مسافت پر ایک بڑی بستی ہے، اس

کے درمیان اور مدینہ کے درمیان چھتیس (۳۶) میل کا فاصلہ ہے ۳

العرق : بکسر العین وسکون الراء وبالقاف . معنی ہے چھوٹی سی پہاڑی۔ وقال الخلیل العرق

الجبل الدقیق من الرمل المستطیل مع الارض .

دوین : یہ دون کا مصغر ہے اور دون فوق کی نفیض ہے اور بولا جاتا ہے ہودون ذاک ای قریب منه .

وانت ذاهب الی ہضبه : ہضہ اس پہاڑی کو کہتے ہیں جو اونچی نہ ہو۔

رضم من حجارة : چھوٹے چھوٹے سفید پتھروں کو رضم کہتے ہیں۔ رضم کی جمع رضم اور رضام آتی ہے۔

عند سلمات الطريق : راستے کی نیکروں کے پاس۔

ہرشی : ایک جگہ کا نام ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ تہامہ کے شہروں میں ایک پہاڑ ہے۔

سرحۃ : بہت بڑا کیکر کا درخت۔ برید الروثیۃ : رومیہ میں ڈاکخانہ۔

بکراع ہرشی : ہرشی (جبل من بلاد تہامہ) کا کنارہ۔ بطن : پست زمین۔

شقیق : کنارہ۔ منصرف : موڑ۔ کُثْبٌ : ریت کے ٹیلے۔ کثیب کی جمع ہے۔

صفرواوت : صفراء کی جمع ہے بمعنی وادی۔ ذی طوی : مکہ سے ڈھائی تین میل کے

فاصلے پر جگہ کا نام ہے۔ عرج : چوتھی منزل کا نام ہے۔

(۳۳۱)

﴿باب سترة الامام سترة من خلفه﴾

امام کا ستروہ مقتدیوں کا ستروہ ہے

ترجمة الباب کی غرض : یہ ہے کہ امام بخاریؒ یہ بتلا رہے ہیں کہ چونکہ امام اور مقتدی کی نماز ایک

فمررت بین یدی بعض الصف فنزلت وارسلت الاتان تر تع
صف کے بعض حصے سے گزر کر میں سواری سے اترا گدھی کو میں نے چرنے کے لئے چھوڑ دیا
ودخلت فی الصف فلم ینکر ذلک عَلَیَّ اِحد (راجع ۷۶)
اور صف میں آ کر شریک (نہ) ہو گیا کسی نے اس کی وجہ سے مجھ پر اعتراض نہیں کیا
مطابقة هذا الحديث للترجمة ظاهرة تنسبط من قوله الى غير جدار لان هذا اللفظ مشعر بان
ثمہ سترة لان لفظ غیر يقع دائما صفة الخ

(۴۶۸) حدثنا اسحق قال نا عبد الله بن نمير قال نا عبيد الله بن عمر عن نافع
ہم سے اسحق نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبد اللہ بن نمیر نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبيد اللہ بن عمر نے نافع سے بیان کیا
عن ابن عمر ان رسول الله كان اذا خرج يوم العيد امر بالحربة
وہ حضرت ابن عمرؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ جب عید کے دن (مہینے) باہر تشریف لے جاتے تو چھوٹے نیزہ (حرب) کو گانے کا حکم فرماتے
فوضع بين يديه فيصلى اليها والناس وراءه وكان يفعل ذلك في السفر فمن ثم اتخذها الاُمراء
جب وہ گانے کا دیا جاتا تو آپ ﷺ اس کی طرف رخ انور فرما کر کے نماز ادا فرماتے اور لوگ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہوتے تھے
یہی آپ ﷺ سفر میں بھی کیا کرتے تھے (مسلمانوں کے) خلفاء نے بھی اسی طرز عمل کو اختیار فرمایا

مطابقته للترجمة ظاهرة . (انظر ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹)

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ امام مسلمؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔
سوال : ترجمہ میں ہے سترة الامام سترة من خلفه ہے امام کا ستروہ تو حدیث الباب سے ثابت ہے لیکن
من خلفه کا ذکر نہیں۔ لہذا مطابقت ظاہر نہ ہوئی؟

علامہ بدرالدین عینیؒ نے اس کے تین جواب دے دیے۔

جواب (۱): ابھی اوپر گزرا ہے۔

جواب (۲): اسی حدیث پاک میں ہے فیصلی الیہا والناس ورائہ یہ عبارت اس بات پر دال ہے کہ مقتدی امام کے سترہ کے تحت داخل ہیں اس لئے کہ وہ تمام افعال میں امام کے تابع ہوتے ہیں اس میں بھی تابع ہوں گے۔

جواب (۳): ورائہ کا جملہ بھی اس بات پر دال ہے کہ سترہ کے پیچھے تھے اگر ان کا الگ سترہ ہوتا تو ورائہ آتا۔ ان تینوں جوابات سے معلوم ہوا کہ امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے سترہ ہوگا۔

سوال: سترہ کی مقدار کیا ہونی چاہئے؟

جواب: ایک ہاتھ یا اس سے بڑا ہو۔ حدیث پاک میں ہے طحہ بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ حضرت نبی پاک ﷺ نے فرمایا اذا جعلت بین یدیک مثل مؤخرۃ الرجل فلا یضرک من یمر بین یدیک رواہ مسلم . اور ایک انگلی کے برابر موٹا ہونا چاہئے۔

(۴۶۹) حدثنا ابو الولید قال ناشعۃ عن عون بن ابی جحیفۃ قال سمعت ابی یقول ان النبی ﷺ				
ہم سے ابو الولید نے بیان کیا کہا کہ ہم سے شعبہ نے بیان کیا عون بن ابی جحیفہ سے کہا کہ میں نے اپنے والد سے سنا کہ نبی کریم ﷺ				
صلی بہم بالبطحاء و بین یدیہ عِزَّة الظهر رکعتین والعصر رکعتین				
نے ان لوگوں کو بطحاء میں نماز پڑھائی آپ ﷺ کے سامنے عِزَّة گاڑ دیا گیا تھا ظہر کی دو رکعت، عصر کی دو رکعت۔				
تمر	بین	یدیہ	المرأة	والحمار
(راجع ۱۸۷)				
آپ کے سامنے سے عورتیں اور گدھے اس وقت گزر رہے تھے				

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں، چوتھے راوی حضرت ابو حنیفہؒ ہیں، اور ان کا نام وہب بن عبد اللہ السوائی ہے۔

امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب الصلوة میں اور باب استعمال وضوء الناس اور سترة العورة اور اذان اور کتاب صفة النبی ﷺ اور کتاب اللباس وغیرہم میں بھی لائے ہیں اور امام مسلمؒ نے کتاب الصلوة میں اور امام ابو داؤدؒ اور امام ترمذیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

(۳۳۲)

﴿باب قدر کم ینبغی ان یکون بین المصلی والسترة﴾

مصلی اور سترہ میں کتنا فاصلہ ہونا چاہئے

ترجمة الباب کی غرض :..... امام بخاریؒ یہ ثابت فرما رہے ہیں کہ مُصَلِّی اور سترہ کے درمیان ذراع ڈیڑھ ذراع کا فاصلہ ہونا چاہئے کیونکہ وہ نمازی کی حفاظت کے لئے ہے اگر اس کو دور رکھ دیا "فائدہ کیا ہوا۔ کم :..... خبر یہ ہو یا استفہامیہ، صدر کلام کا تقاضا کرتا ہے۔

سوال :..... کم کو شروع میں لانا چاہئے تھا جب کہ یہاں قدر پہلے ہے؟

جواب :..... لفظ قدر کو کم پر اس لئے مقدم کیا کیونکہ مضاف اور مضاف الیہ کلمہ واحدہ کے حکم میں ہوا کرتے

ہیں۔ اور کھم کا تمیز محذوف ہے اس لئے کہ فعل تمیز نہیں ہوا کرتا اور تقدیری عبارت اس طرح ہے کم ذرائع

مصلی: کے بارے میں دو احتمال ہیں۔

(۱): باب تفعیل سے اسم فاعل کا صیغہ ہو۔

(۲): اسم ظرف ہو۔

روایت الباب کے قرینہ سے اسم ظرف کا صیغہ ہونا رائج معلوم ہوتا ہے دوسری بات یہ ہے کہ مُصَلِّی (نماز پڑھنے کی جگہ) کی ابتداء مراد ہے یا انتہا۔ اگر ابتداء مراد ہو تو کوئی بحث نہیں ہے۔ مگر رائج یہ ہے کہ انتہاء مراد ہے کہ موضع سجدہ اور سترہ کے درمیان اتنا فاصلہ ہونا چاہئے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں مُصَلِّی (موضع صلوٰۃ) اور سترہ کے درمیان ممر الشاة (ایک بکری کے گزرے) کا فاصلہ ہونا چاہئے اور جب سجدے میں جائے تو سجدے کے وقت پیچھے ہٹ جائے۔

لفظ مُصَلِّی میں مالکیہ اور جمہور کے درمیان اختلاف:

مالکیہ: مُصَلِّی کو اسم فاعل کے وزن پر پڑھتے ہیں۔

جمہور: مُصَلِّی اسم ظرف پڑھتے ہیں جمہور کے نزدیک چونکہ یہ اسم ظرف ہے اس لئے روایت الباب سے معلوم ہوا کہ جتنی دور کے اندر مُصَلِّی سجدہ کرتا ہے اس کو چھوڑ دے اور اس کے بعد ایک ممر الشاة کا فاصلہ ہونا چاہئے اور مالکیہ کے نزدیک نمازی اور سترہ کے درمیان ممر الشاة کا فاصلہ ہونا چاہئے اب سجدہ کیسے کرے تو مالکیہ فرماتے ہیں کہ سجدے کے وقت پیچھے ہٹ جائے جیسے آپ ﷺ منبر سے نیچے اترتے تھے، سجدہ کرنے کے لئے۔

(۷۰۷) حدثنا عمر و بن زرارہ قال نا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد

بن عمرو بن زرارہ نے بیان کیا کہ ہم سے عبد العزيز بن ابي حازم نے اپنے والد کے واسطہ سے بیان کیا وہ حضرت اہل بن سعد سے

قال كان بين مُصَلِّی رسول الله ﷺ وبين الجدار مَمَرُ الشاة (انظر ۷۳۳)

انہوں نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ کے سجدہ کرنے کی جگہ اور دیوار کے درمیان ایک بکری کے گزرنے کا فاصلہ تھا۔

مطابقتہ للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ امام مسلمؒ اور امام ابوداؤدؒ نے کتاب الصلوة میں اس حدیث کی تخریج

فرمائی ہے۔

(۴۷۱) حدثنا المکی بن ابراهیم قال نا یزید بن ابی عبید عن سلمةؓ
ہم سے مکی بن ابراہیم نے بیان کیا کہا کہ ہم سے یزید بن ابی عبید نے حضرت سلمہؓ کے واسطے سے بیان کیا
قال کان جدار المسجد عند المنبر ما کادت الشاة تجوزها
انہوں نے فرمایا کہ مسجد والی دیوار اور منبر کے درمیان بکری گزر سکنے کا فاصلہ تھا

مطابقہ للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی سند میں تین راوی ہیں امام مسلمؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔ ثلاثیات بخاری میں سے دوسری

حدیث ہے

جدار المسجد : مسجد سے مراد مسجد نبوی ﷺ ہے۔

(۳۳۳)

﴿باب الصلوة الى الحربة﴾

چھوٹے نیزہ (حربة) کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا

ترجمة الباب کی غرض : امام بخاریؒ نے دو باب باندھے ہیں ایک ”صلوة الى الحربة“

اور دوسرا ”صلوة الى العنزة“ شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریاؒ فرماتے ہیں کہ میرے والد صاحب کی رائے یہ

ہے کہ بعض اقوام ہتھیاروں کی پرستش کرتے تھے اس لئے اس سے شبہ ہوتا تھا کہ ہتھیاروں کا سترہ بنانا اور ان کی طرف

منہ کر کے نماز پڑھنا شاید جائز نہ ہو۔ جیسا کہ احناف کے نزدیک آگ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا ممنوع ہے تو امام

بخاری نے یہ باب باندھ کر اس کا جواز ثابت فرمادیا مطلب اور خلاصہ یہ ہے کہ ہتھیار سترہ بن سکتے ہیں۔

حَرْبَةٌ : چھوٹا نیزہ جس کے آگے پھل لگا ہوتا ہے اس کو برچھی بھی کہتے ہیں۔

(۴۷۲) حدثنا مسدد قال نا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن عبد الله بن عمر

ہم سے مسدد نے بیان کیا کہا ہم سے یحییٰ نے عبيد اللہ کے واسطے سے بیان کیا کہا مجھے نافع نے عبد اللہ بن عمر کے واسطے سے خبر دی

ان النبي ﷺ كان يُرَكِّزُ لَهُ الْحَرْبَةَ فَيَصِلُ إِلَيْهَا (راجع ۴۹۴)

کہ نبی کریم ﷺ کے لئے حربہ گاڑ دیا جاتا تھا اور آپ ﷺ اس کی طرف رخ انور کر کے نماز ادا فرماتے تھے

مطابقہ للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی تشریح یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کے لئے حربہ یعنی چھوٹا نیزہ گاڑ دیا جاتا تھا اور آپ ﷺ اس کی

طرف رخ کر کے نماز ادا فرماتے تھے۔

(۱) عكارة (۲) عصا (۳) عنزه (۴) حربہ (۵) دُمَح میں فرق :

عصا بمعنی لاٹھی جس کے آگے نوک نہ ہو اور پیچھے پھل نہ ہو۔ اگر چھوٹی لاٹھی ہو اور پیچھے پھل لگا ہو تو عنزه۔ بڑی

لاٹھی ہو اور نیچے پھل ہو تو عكارة۔ اور اگر چھوٹی لاٹھی ہو اور پر پھل لگا ہو تو حربہ اور اگر بڑی لاٹھی ہو اور اوپر پھل

لگا ہو تو دُمَح کہلاتی ہے۔ جو پھل نیچے لگتا ہے اسے زج اور جو اوپر لگتا ہے اسے نصل کہتے ہیں۔

(۳۳۴)

﴿باب الصلوة الى العنزة﴾

عنزه (وہ لاشی جس کے نیچے لوہے کا پھل لگا ہوا ہو) کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : یہ ہے کہ امام بخاریؒ عنزه مرکزہ کی طرف رخ کر کے نماز کے جواز کو بیان فرما رہے ہیں۔

عنزه : چھوٹی لاشی جس کے نیچے پھل لگا ہوا ہو۔

(۴۷۳) حدثنا ادم قال نا شعبة قال نا عون بن ابی جحيفة
ہم سے آدم نے بیان کیا کہا کہ ہم سے شعبہ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عون بن ابی جحیفہ نے بیان کیا
قال سمعت ابی قال خرج الينا النبی ﷺ بالهاجرة فأتی بوضوء
کہا کہ میں نے اپنے وطن سے سنہیل نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ میرے وقت ہر شریف لائے آپ کی خدمت میں وضو کپانی پیش کیا گیا
فتوضأ فصلی بنا الظہر والعصر
جس سے آپ ﷺ نے وضو کیا پھر ہمیں آپ ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھائی اور عصر کی بھی
وبین یدیه عنزة والمرأة والحمار یمران من ورائها (راجع ۱۸۷)
آپ ﷺ کے سامنے عنزه گاڑ دیا گیا تھا اور عورتیں اور گدھے اس کے آگے سے گزر رہے تھے



(۴۷۴) حدثنا محمد بن حاتم بن بزيع قال نا شاذان عن شعبة عن عطاء بن ابي ميمونة
ہم سے محمد بن حاتم بن بزيع نے بیان کیا کہا کہ ہم سے شاذان نے شعبہ کے واسطے سے بیان کیا وہ عطاء بن ابی میمونہ سے
قال سمعت انس بن مالک قال كان النبی ﷺ اذا خرج لحاجته
کہا کہ میں نے انس بن مالک سے سنا ہے کہ میں نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ جب رفع حاجت کے لئے باہر تشریف لے جاتے تو میں
تبعته انا و غلام و معنا عكازة او عصا او عنزة و معنا اداوة
اور ایک لڑکا آپ ﷺ کے پیچھے پیچھے جاتے تھے ہمارے ساتھ عکازہ یا لاٹھی یا عنزہ ہوتا تھا اور ہمارے ساتھ ایک برتن بھی ہوتا تھا
فاذا فرغ من حاجته ناولناه الاداوة (راجع ۱۵۰)
جب آنحضرت ﷺ اپنی حاجت سے فارغ ہو جاتے تو ہم آپ ﷺ کو وہ برتن دیتے تھے

مطابقتہ للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

سوال : ومعنا عكازة او عصا او عنزة میں ”او“ تفکیک کے لئے ہے اور جب شک ہو گیا تو پھر ترجمہ کیسے ثابت ہوا؟

جواب (۱) : یہ ہے کہ ان اشیاء کی طرف رخ انور فرما کر کے نماز ادا فرماتے تھے جب ہی تو ان اشیاء کے درمیان شبہ ہوا، فثبت المطلوب .

جواب (۲) : شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک ”او“ تنویع کے لئے ہے کہ کبھی اس کی طرف، کبھی اس کی طرف، تو اب کوئی اشکال نہیں۔

عکازہ : وہ ڈنڈا جس کے نیچے لوہے کا پھل لگا ہوا ہو۔ عصا : کا معنی ہے لاٹھی۔

عنزہ : چھوٹی لاٹھی ہو اور پیچھے پھل لگا ہوا ہو۔ اداوة : کا معنی ہے برتن۔

(۳۳۵)

﴿باب السترة بمكة وغيرها﴾

مکہ اور اس کے علاوہ دوسرے مقامات پر سترہ

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ سترہ سے مکہ المکرمہ بھی مستثنیٰ نہیں، مکہ المکرمہ میں بھی نمازی کے لئے سترہ کا ہونا مستحب ہے جیسے غیر کی کے لئے مستحب ہے۔

مکہ :..... ترجمۃ الباب میں اس مکہ سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو احتمال ہیں اگر تو مراد غیر بیت اللہ ہے تو پھر سترہ کے حق میں مکہ اور غیر مکہ برابر ہے اور اگر بیت اللہ مراد ہے تو پھر فرق ہے کہ طواف کرنے والوں کے لئے جائز ہے کہ نمازی کے آگے سے گزریں۔

سوال :..... مکہ المکرمہ میں نمازی کے لئے سترہ ہے یا نہیں؟

جواب :..... اس بارے میں اختلاف ہے اور تین مذاہب ہیں۔

مذہب (۱) :..... حنابلہؒ کے نزدیک مکہ میں بغیر سترہ کے نماز پڑھنا جائز ہے۔ جیسا کہ عبدالرزاقؒ نے اپنے مصنف میں باب باندھا ہے۔

مذہب (۲) :..... بعض علماءؒ کی رائے یہ ہے کہ حدیث پاک کے مطابق بیت اللہ کا طواف بھی نماز ہے لہذا طائفین کی جماعت ایسی ہے جیسے نماز کی جماعت اس لئے بیت اللہ کے سامنے نماز پڑھنے والوں کے آگے سے طواف کرنے

والوں کا گزرنا جائز ہے۔

مذہب (۳): احناف کے نزدیک تفصیل ہے کہ وہ مسجد صغیر و کبیر کا فرق کرتے ہیں۔ مسجد کبیر میں سترہ کی ضرورت نہیں اور مسجد صغیر میں سترہ کی ضرورت ہے اور مسجد کبیر کی مثال میں یہ حضرات مسجد مکہ المکرمۃ، مسجد مدینہ المنورہ اور مسجد بیت المقدس پیش کرتے ہیں اور ہر وہ شخص جو مکان واسع (کھلی جگہ) میں نماز پڑھ رہا ہو اس کے سترے مستحب ہے کہ وہ سترہ کے سامنے نماز پڑھے خواہ مکہ میں ہو یا غیر مکہ میں، ہاں اگر مسجد حرام (جو مسجد کبیر کا حکم رکھتی ہے) میں نماز پڑھ رہا ہو تو سترہ کی ضرورت نہیں لیکن مسجد حرام کا حکم اس سے منفرد ہے کہ مسجد حرام میں طہفین کے سترے مرور بین یدی المصلی جائز ہے۔

(۴۷۵) حدثنا سليمان بن حرب قال نا شعبة عن الحکم عن ابی جحيفة

ہم سے سلیمان بن حرب نے بیان کیا کہ ہم سے شعبہ نے حکم کے واسطے سے بیان کیا وہ ابو جحیفہ سے

قال خرج علينا رسول الله ﷺ بالهاجرة فصلی بالبطحاء الظهر والعصر ركعتين

انہوں نے کہا کہ نبی کریم ﷺ ہمارے پاس دوپہر کے وقت تشریف لائے اور آپ ﷺ نے بطحاء میں ظہر اور عصر کی دو رکعتیں پڑھیں

وُنُصِبَ بَيْنَ يَدَيْهِ عَنَزَةٌ وَتَوَضَّأَ فَجَعَلَ النَّاسَ يَتَمَسَّحُونَ بِوَضُوئِهِ (راجع ۱۸۷)

آپ ﷺ کے سامنے عنزہ گاڑ دیا گیا تھا اور جب آپ ﷺ نے وضوء کیا تو لوگ آپ ﷺ کے وضوء کے پانی کو اپنے بدن پر لگانے لگے

مطابقہ للترجمة في قوله "فصلی بالبطحاء" لانها في مكة .

يتمسحون بوضوئه : ... واؤ کے فتح کے ساتھ ہے لوگ آپ ﷺ کے وضوء کے پانی کو اپنے بدن پر لگانے لگے۔

(۳۳۶)

﴿باب الصلوة الى الأستوانة﴾

ستون کے سامنے نماز پڑھنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض : امام بخاریؒ یہ بیان فرما رہے ہیں کہ جیسے اور چیزوں کو سترہ بنایا جاسکتا ہے ایسے ہی ستون کو بھی سترہ بنایا جاسکتا ہے مسجد کے اندر ستون کو اس لئے سترہ بنانے کا حکم ہے تاکہ گزرنے والوں کو آسانی ہو۔

وقال عمر المصلون احق بالسواری من المتحدثین الیہا ورأى ابن عمر رجلا
حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے والے ستونوں کے ان لوگوں سے زیادہ مستحق ہیں جو اس پر ٹیک لگا کر باتیں کریں ابن عمرؓ نے
یصلی بین اُستوانتین فادناه الی ساریۃ فقال صل الیہا
ایک شخص کو دو ستونوں کے درمیان نماز پڑھتے دیکھا تو اسے ایک ستون کے قریب کر دیا اور فرمایا کہ اس کو سامنے کر کے نماز پڑھو

وقال عمر المصلون : عمرؓ کے اثر کا مطلب یہ ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے والے ستونوں کے ان لوگوں سے زیادہ مستحق ہیں جو ان پر ٹیک لگا کر باتیں کریں۔ اثر کی ترجمہ اسباب سے مطابقت ظاہر ہے اس لئے کہ سواری سے مراد ستون ہیں اور سواری، ساریہ کی جمع ہے اور ساریہ کا معنی ہے ستون۔

بخاری کی اس تعلیق کو ابو بکر ابن ابی شیبہؒ نے حمدان کے طریق سے موصولاً بیان فرمایا ہے۔ نمازی اور باتیں کرنے والے دونوں کو ستون کی ضرورت ہے باتیں کرنے والے تو اس سے ٹیک لگانے کے محتاج ہیں اور نمازی اس کو

سترہ بنانے کے ضرورت مند ہیں نمازی عبادت میں مصروف ہونے کی وجہ سے زیادہ حقدار ہیں۔

رای عمور جلا: اس کی بھی ترجمۃ الباب سے مطابقت ظاہر ہے۔ فادناہ الی مساریۃ ترجمہ کے مطابق و موافق ہے۔

بین اسطوانتین : دو ستونوں کے درمیان منفرد کے لئے نماز جائز ہے اور امام کے لئے ناجائز ہے یہی حکم محراب اور دروازے کا ہے اور مقتدیوں کے لئے اس میں نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ انقطاع صفوف لازم آتا ہے۔ امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت صہام ابن تمام نے نقل کی ہے کہ اگر دو آدمی ہوں تو کراہت ہے اور اگر تین آدمی ہوں تو ہر ایک متصل صف ہوگی اور نیل الاوطار میں عن ابی حنیفہؒ یہی روایت علامہ شوکانیؒ نے نقل کی ہے۔

(۴۷۶) حدثنا المکی بن ابراهیم قال نا یزید بن ابی عیینہ قال کنت اتی مع سلمۃ بن الاکوع
ہم سے مکی بن ابراہیم نے بیان کیا کہ ہم سے یزید بن ابی عبید نے بیان کیا کہ میں سلم بن اکوع کے ساتھ (سجہ نبوی) حاضر ہوا کرتا تھا
فیصلی عند الاسطوانۃ الی عند المصحف فقلت یا ابا مسلم اراک
سلمہ ہمیشہ اسی ستون کو سامنے کر کے نماز پڑھتے تھے جو مصحف کے پاس تھا میں نے ان سے کہا کہ اے ابو مسلم میں دیکھتا ہوں
تتحری الصلوۃ عندہذہ الاسطوانۃ قال فانی رأیت النبی ﷺ یتحرى الصلوۃ عندها
کہ آپ ہمیشہ اسی ستون کو سامنے کر کے نماز پڑھتے ہیں انہوں نے اس پر فرمایا کہ میں نے
حضرت نبی کریم ﷺ کو خاص طور سے اسی ستون کو سامنے کر کے نماز پڑھتے دیکھا تھا

مطابقہ للترجمة فی قوله فیصلی عند الاسطوانۃ وقوله یتحرى الصلوۃ عندها . امام مسلمؒ

اور امام ابن ماجہؒ نے بھی کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

فیصلی عند الاسطوانۃ الی عند المصحف : اسطوانہ مصحف یہ ایک اصطلاح ہے ، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عثمان بن عفانؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں قرآن پاک کے چند نسخے لکھوائے اور مسجد نبوی ﷺ کے ایک ستون کے پاس رکھوا دیئے تاکہ نماز پڑھنے والوں میں سے جس کا جی چاہے ان میں سے دیکھ کر

پڑھ لے تو اس ستون کو اسطوانۃ المصحف کہتے ہیں۔

(۴۷۷) حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن عمرو بن عامر عن انس بن مالك
ہم سے قبیصہ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے سفیان نے عمرو بن عامر کے واسطے سے بیان کیا وہ انس بن مالک سے
قال لقد ادرکت کبار اصحاب النبی ﷺ يتدرون السواری عند المغرب
انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے کبار اصحاب کو دیکھا کہ وہ مغرب کے وقت ستونوں کے سامنے جلدی سے پہنچ جاتے تھے
وزاد شعبة عن عمرو عن انس حتى يخرج النبی ﷺ (انظر ۶۲۵)
شعبہ نے عمرو سے وہ انہوں نے انس سے یہ زیادتی بیان کی ہے یہاں تک کہ نبی کریم ﷺ باہر تشریف لاتے

مطابقة للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ امام نسائی نے بھی نسائی کے اندر اسی باب میں اس کی تخریج فرمائی ہے یتدرون السواری عند المغرب، یعنی مغرب کی اذان کے وقت ستونوں کے سامنے جلدی سے پہنچ جاتے تھے مغرب کی اذان اور نماز کے درمیان ہلکی مختصر دور کعتیں ابتدائے اسلام میں پڑھ لی جاتی تھیں لیکن پھر اس پر عمل کو ترک کر دیا گیا کیونکہ شریعت کو مغرب کی اذان اور نماز میں زیادہ سے زیادہ اتصال مطلوب ہے۔

اختلاف :.....

شوافع :..... کے نزدیک اب بھی یہ دور کعتیں مستحب ہیں۔

مالکیہ :..... کے نزدیک مباح ہیں جب کہ عند الاحناف :..... مکروہ ہیں لیکن نفس جواز ہے۔

(۳۳۷)

﴿باب الصلوة بین السواری فی غیر جماعۃ﴾

دوستوں کے درمیان نماز ادا کرنا جب کہ تنہا پڑھ رہا ہو

ترجمة الباب کی غرض : امام بخاریؒ دوستوں کے درمیان تنہا بدون الجماعة نماز پڑھنے کے جواز کو بیان فرما رہے ہیں۔ غیر جماعت کی قید لگا کر امام بخاریؒ نے یہ بتلادیا کہ تنہا بدون الجماعة نماز پڑھ سکتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جماعت کے ساتھ دوستوں کے درمیان نماز نہیں پڑھ سکتے۔

اختلاف : صلوٰۃ بین السواری کے بارے میں حضرات ائمہ کرامؒ کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے جس کی تفصیل یہ ہے۔

مذہب مالکیہ : امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مطلقاً مکروہ ہے۔ حضرت انس بن مالکؓ بھی مکروہ کہتے ہیں!

مذہب حنابلہ : امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ بین السواری امام کے لئے جائز ہے اور مقتدیوں کے لئے مکروہ ہے، ہاں اگر صف کے اندر کھڑے ہونے میں تنگی ہو تو جائز ہے۔

مذہب شافعیہ : امام شافعیؒ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے۔

مذہب حنفیہ : احناف کے نزدیک امام کے لئے تو مکروہ ہے اور منفرد اور جماعت (تین آدمی امام کے پیچھے سواری کے درمیان ایک صف میں ہوں) کے لئے جائز ہے۔

مذہبِ امام بخاری : امام بخاریؒ نے غیر جماعت کی قید لگائی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک کوئی منفرد نماز پڑھے تو جائز ہے اور جماعت کی صورت میں دوستوں کے درمیان کھڑا ہونا مکروہ ہے۔

(۴۷۸) حدثنا موسى بن اسمعيل قال نا جويرية عن نافع عن ابن عمر
ہم سے موسیٰ بن اسمعیل نے بیان کیا کہ ہم سے جویریہ نے نافع کے واسطے سے بیان کیا وہ ابن عمرؓ سے
قال دخل النبي ﷺ البيت واسامة بن زيد وعثمان بن طلحة وبلال
کہ نبی کریم ﷺ بیت اللہ کے اندر تشریف لے گئے اسامہ بن زید، عثمان بن طلحہ اور بلالؓ بھی آپ ﷺ کے ساتھ تھے
فاطال ثم خرج وكنت اول الناس دخل على اثره فسالت بلالا
آپ ﷺ دیر تک اندر رہے پھر باہر تشریف لائے اور میں وہ پہلا شخص تھا جو آپ ﷺ کے بعد داخل ہوا میں نے بلالؓ سے پوچھا
این صلی فقال بین العمودین المقدمین (راجع ۳۹۷)
کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے کہاں نماز ادا فرمائی تھی انہوں نے بتایا کہ پہلے دوستوں کے درمیان

مطابقہ للترجمة في قوله فسالت بلالا الخ .

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو باب الابواب والغلق للكعبة

والمساجد میں بھی لائے ہیں جو گزر چکی ہیں۔

(۴۷۹) حدثنا عبد الله بن يوسف قال انما مالک بن انس عن نافع عن عبد الله بن عمر
ہم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہا ہمیں مالک بن انس نے خبر دی نافع کے واسطے سے وہ عبد اللہ بن عمرؓ سے
ان رسول الله ﷺ دخل الكعبة واسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة الحجابي فاغلقها عليه
کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ کے اندر تشریف لے گئے اور اسامہ بن زید، بلالؓ اور عثمان بن طلحہ حجابی بھی پھر دروازہ بند کر دیا
ومكث فيها فسالت بلالا حين خرج ما صنع النبي ﷺ قال
اور اس میں ٹھہرے رہے جب بلالؓ باہر تشریف لائے تو میں نے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ نے اندر کیا تھا انہوں نے کہا

جعل عمودا عن يساره وعمودا عن يمينه وثلاثة اعمدة وراءه وكان البيت يومئذ على ستة اعمدة

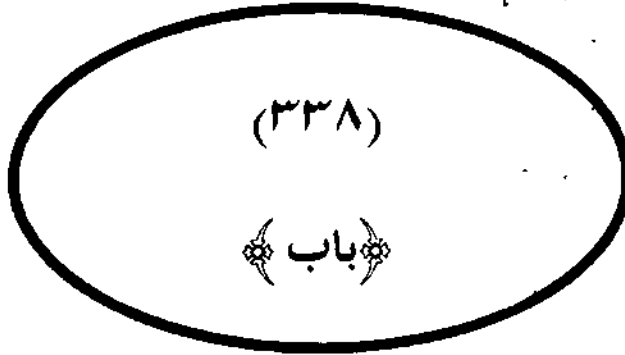
کے آپ ﷺ نے ایک ستون کو بائیں طرف چھوڑا اور ایک کو دائیں طرف اور تین کو پیچھے اور اس زمانہ میں بیت اللہ کے چھ ستون تھے

ثم صلى وقال لنا اسمعيل حدثني مالك فقال عمودين عن يمينه (راجع ۳۹۷)

پھر آپ ﷺ نے نماز پڑھی ہم سنا اسمعیل نے کہا کہ مجھ سے، ملک نے بیان کیا ہے کہ کہا کہ بائیں طرف آپ ﷺ نے دو ستون چھوڑے تھے

مطابقته للترجمة في قوله فجعل عمودا الخ.

ستة اعمدة : بیت اللہ کے ستونوں کی تعداد : آپ ﷺ کے زمانہ میں چھ تھی
جیسا کہ حدیث پاک سے ظاہر ہوتا ہے۔



یہ باب پہلے باب کے لئے بمنزل فصل کے ہے، اور پہلے باب کا تہہ ہے۔ پہلے باب میں جیسے صلوٰۃ بین
العمودین ثابت فرمایا اس باب سے صلوٰۃ بین السواری کا اثبات بطریق التزام کے فرمایا ہے یہ علامہ عینی کی رائے تھی۔
حافظ ابن حجرؒ کی رائے یہ ہے کہ پہلے باب میں حضور ﷺ کے قیام فی الکعبہ کو باعتبار عمود کے بتلایا تھا اور اس باب میں
قیام باعتبار مسافت کو بیان فرما رہے ہیں کہ آپ ﷺ کا کعبہ کی دیوار سے کتنا بعد تھا یعنی آپ ﷺ نے دیوار کعبہ سے
کتنی دور کھڑے ہو کر نماز ادا فرمائی تھی۔

(۳۸۰) حدثنا ابراهيم بن المنذر قال نا ابو ضمرة قال نا موسى بن عقبة عن نافع

ہم سے ابراہیم بن منذر نے بیان کیا کہ ہم سے ابو ضمیرہ نے بیان کیا کہ ہم سے موسیٰ بن عقبہ نے بیان کیا نافع کے واسطے سے

ان عبد اللہ کان اذا دخل الکعبة مشى قبل وجهه حين يدخل وجعل الباب قبل ظهره
 کہ عبد اللہ بن عمر جب بیت اللہ میں داخل ہوتے تو چند قدم آگے کی طرف بڑھتے اور دروازہ پشت کی طرف ہوتا
 فمشى حتى يكون بينه وبين الجدار الذى قبل وجهه قريبا من ثلاثة أذرع صلی
 اور آپ آگے بڑھتے جب ان کے اور ان کے سامنے کی دیوار کا فاصلہ تقریباً تین ہاتھ رہ جاتا تو نماز ادا فرماتے
 يتوحنى المكان الذى اخبره به بلال ان النبى ﷺ صلی فیہ
 اس طرح آپ اس جگہ نماز پڑھنا چاہتے تھے جس کے متعلق حضرت بلالؓ نے آپ کو بتایا تھا کہ نبی کریم ﷺ نے یہیں نماز پڑھی تھی
 قال وليس على احدنا بأش ان صلى فى اى نواحى البيت شاء (راجع ۳۹۷)
 آپ فرماتے تھے کہ بیت اللہ میں جس جگہ بھی ہم چاہیں نماز ادا کر سکتے ہیں اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے

مطابقة هذا الحديث للترجمة بطريق الاستلزام وهوان الموضع المذكور من كونه مقابلا للباب
 قريبا من الجدار يستلزم كون صلاته بين السارين!

﴿تحقیق و تشریح﴾

قربا من ثلاثة أذرع : ان کے اور ان کے سامنے کی دیوار کا فاصلہ تقریباً تین ہاتھ رہ جاتا۔
 سوال : ایک اور روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے مصلے اور دیوار کے درمیان ممر الشاة
 (بکری کے گزرنے جتنا راستہ) کا فاصلہ تھا، تو بظاہر دونوں روایتوں میں تعارض ہے۔
 جواب (۱) : ثلاثہ اذرع (تین ہاتھ) کا فاصلہ داخل کعبہ کا واقعہ ہے اور ممر الشاة والا واقعہ خارج کعبہ
 کا ہے لہذا کوئی تعارض نہیں اگر خارج کعبہ کے بارے میں بھی کوئی ثلاثہ اذرع کے فاصلہ کی روایت ہو تو تطبیق یہ ہے کہ
 ثلاثہ اذرع حالت انفراد پر محمول ہوگی اور ممر الشاة والی روایت حالت جماعت پر محمول ہوگی۔
 جواب (۲) : حالت افراد اور حالت جماعت کے اعتبار سے فرق ہے آنحضرت ﷺ جب منفرد ہوتے تو
 ثلاثہ اذرع کا فاصلہ ہوتا اور جب صحابہ کرام جماعت کے ساتھ ہوتے تو ممر الشاة کا فاصلہ ہوتا۔

(۳۳۹)

﴿باب الصلوٰۃ الی الراحلة والبعیر والشجر والزحل﴾

سواری، اونٹ، درخت اور کچا وے کو سامنے کر کے نماز پڑھنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

ترجمة الباب کی غرض :..... یہ ہے اس باب سے امام بخاریؒ حیوان وغیرہ کے سترہ بنانے کے جواز کو بیان فرما رہے ہیں یعنی تعیم بیان کرنا مقصود ہے کہ ان سب چیزوں کو سترہ بنایا جاسکتا ہے ایسے ہی اور چیزوں کو بھی۔

حیوان کو سترہ بنانے کے بارے میں اختلاف :..... حضرات ائمہ کرامؒ کے درمیان اختلاف ہے کہ حیوان کو سترہ بنانا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس بارے میں چند مذاہب ہیں۔

مذہب مالکیہ و شوافع :..... امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ حیوان کو سترہ بنانا مکروہ ہے اس لئے کہ مقصود گزرنے والوں کی سہولت ہے تو اس جانور کا کیا اعتبار جب چاہے اٹھ کر چلا جائے۔

مذہب جمہور :..... یہ ہے کہ حیوان کا سترہ بنانا جائز ہے حضرت امام بخاریؒ یہ باب لا کر جمہورؒ کی تائید فرما رہے ہیں۔ جب کہ شوافع اور مالکیہ پر رد کرنا مقصود ہے۔

سوال :..... ترجمۃ الباب میں تو چار چیزوں کا ذکر ہے اور روایت الباب میں صرف راحلہ اور زحل کا تذکرہ ہے

تو روایت الباب ترجمہ الباب کے مطابق نہ ہوئی۔

جواب : ... امام بخاری کا اصل مقصد حیوان کے سترہ بنانے کے جواز کو بیان کرنا تھا اور رحل لکڑی کی ہوتی ہے اس لئے اس سے شجر کا استنباط فرمایا اور رحل کو روایت میں ہونے کی وجہ سے ترجمہ میں ذکر فرمادیا اور شجر کو استنباطاً ذکر فرمادیا۔ حاصل یہ ہے کہ راحلہ تو روایت سے ثابت ہے اور اس سے مراد جبر ناقہ ہے اسی طرح شجر کو رحل پر قیاس کر لیا جائے گا کیونکہ دونوں لکڑی کے ہیں۔

(۴۸۱) حدثنا محمد بن ابی بکر المقلعی البصری قال نا معتمر بن سلیمان عن عیبد اللہ بن عمر				
ہم سے محمد بن ابی بکر مقدمی بصری نے بیان کیا کہا کہ ہم سے معتمر بن سیمان نے بیان کیا عیبد اللہ بن عمر کے واسطہ سے				
عن نافع عن ابن عمر عن النبی ﷺ انه كان يُعْرِضُ راحلته				
وہ نافع سے وہ ابن عمر سے وہ نبی کریم ﷺ سے کہ آپ ﷺ اپنی سواری کو سامنے کر کے عرض میں کر لیتے تھے				
فیصلی	الیہا	قلت	افرايت	اذا
اور اس کی طرف رخ اور کر کے نماز ادا فرماتے تھے عیبد اللہ بن عمر نے نافع سے پوچھا کہ جب سواری اچھٹنے کو نہ لگتی تو اس کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے				
قال كان ياخذ الرّحل فيَعِدُّ لهُ فيصلی الی اٰخِرَتِه او قال مؤخّر ه و كان ابن عمر يفعلہ				
نافع نے جواب دیا کہ اس وقت کھوے کو اپنے سامنے کر لیتے تھے اور اس کے آخری حصے کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے ابن عمر بھی اسی طرح کرتے تھے				

مطابقتہ للترجمة يعرض راحلته فيصلی الیہا وفي قوله كان ياخذ الرّحل الخ. (راجع ۴۳۰)

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔ امام مسلم نے کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

راحلہ : بمعنی سواری اور رحل بمعنی کجاوا۔

(۳۴۰)

﴿باب الصلوٰۃ الی السریر﴾

چار پائی کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا

﴿تحقیق و تشریح﴾

لفظ سریر کبھی فرش پر کبھی فروش پر اور کبھی اصل سریر پر بولا جاتا ہے علامہ یحییٰ اور علامہ کرمائی کی رائے یہ ہے کہ ”الی“ ”علی“ کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ سریر پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ الصلوٰۃ الی السریر کا مطلب یہ ہے کہ سریر کو سترہ بنا لے یہی مطلب زیادہ واضح ہے اس لئے کہ اگر الی کو علی کے معنی میں لیا جائے تو پھر اس باب کا سترہ کے بابوں سے تعلق نہیں رہے گا بلکہ وہاں ہوگا جہاں صلوٰۃ علی السطح کو امام بخاری نے بیان فرمایا ہے۔

(۴۸۲) حدثنا عثمان ابن ابی شیبہ قال نا جریر عن منصور عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة[ؓ] ہم سے عثمان بن ابی شیبہ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے جریر نے بیان کیا منصور کے واسطے وہ ابراہیم سے وہ اسود سے وہ عائشہ سے قالت اعدنموناً بالکلب والحمار لقد رأیتى مضطجعة علی السریر فیجیء النبی ﷺ آپ نے فرمایا تم لوگوں نے ہم عورتوں کو کتوں و رگدھوں کے برابر بنادیا حالانکہ میں چار پائی پر لیٹی ہوئی تھی اور حضرت نبی کریم ﷺ تشریف لائے

فیتوسط	السریر	فیصلی	فاکرہ	ان	أسنحة
چارپائی کو اپنے سامنے کر لیا پھر نماز ادا فرمائی مجھے اچھا نہیں لگا کہ میں سامنے آ جاؤں					
فأنسل من قبل رجلی السریر حتی أنسل من لحافی (راجع ۳۸۲)					
اس لئے میں چارپائی کے پاؤں کی طرف سے کھسک کر اپنے لحاف سے باہر آ گئی					

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ اور امام بخاریؒ پانچ بابوں کے بعد عمرو بن حفصؒ سے اس حدیث کو دوبارہ لائے ہیں اور امام مسلمؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

اعتدلتُمونا بالکلب والحمار : کی تم لوگوں نے ہم عورتوں کو کتوں اور گدھوں کے برابر بنادیا۔
ہمزہ استفہام انکاری ہے عرب میں چارپائی کجھور کی پتلی شاخوں اور رسی سے بننے تھے یہاں یہ بتایا گیا ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ چارپائی کو بطور سترہ کے استعمال کرتے تھے حضرت عائشہؓ چارپائی پر لیٹی ہوئی تھیں اور آپ ﷺ نے ان کے لیٹے رہنے میں کوئی حرج محسوس نہیں فرمایا۔ خود حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں مجھے اچھا نہیں معلوم ہوا کہ میرا جسم سامنے آ جائے اس لئے میں چارپائی کے پاؤں کی طرف سے آہستہ سے نکل کر اپنے لحاف سے باہر آ گئی۔

فیتوسط السریر فیصلی : ... علامہ عینیؒ فرماتے ہیں الی السریر میں الی بمعنی علیؑ ہے حدیث کے الفاظ فیتوسط السریر فیصلی اس بات پر دال ہے کہ یصلی علی السریر ہے اور بعض نسخوں میں باب الصلوٰۃ علی السریر آیا ہے اور حروف جارہ ایک دوسرے کی جگہ استعمال ہوتے رہتے ہیں لہذا یہاں بھی الی بمعنی علیؑ ہے علامہ ابن حجرؒ کی رائے یہ ہے کہ حضور ﷺ سریر سے نیچے نماز پڑھتے تھے اور درمیان سریر کو سترہ بناتے تھے امام بخاریؒ کی تجویب باب الصلوٰۃ الی السریر بظاہر اس کی تائید کرتا ہے ابواب السترہ میں بھی اس کا ذکر کرنا اس بات کی تائید ہے کہ سریر کو سترہ بنایا سریر پر نماز نہیں پڑھی بظاہر یہی رائج ہے۔

مسئلہ : نمازی کے آگے سے اگر عورت گزر جائے تو نماز نہیں ٹوٹی اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کا چارپائی کے

پایوں کی طرف سے آہستہ سے نکل کر اپنے لحاف سے باہر آ جانا مرد (گزرنا) ہی تو ہے اس سے آپ ﷺ کی نماز پر کوئی اثر نہیں پڑا ((اعدلتمونا)) سے حضرت عائشہؓ تقطع الصلوٰۃ المرأة والکلب والحمار والی روایت کا جواب ارشاد فرما رہی ہیں کہ میں آنحضرتؐ کے سامنے لیٹی ہوئی تھی آنحضرت ﷺ نماز ادا فرماتے تھے۔ عزیز طلباء یہ رکھے تقطع الصلوٰۃ کا مطلب و مفہوم، تقطع خشوع الصلوٰۃ ہے۔ غلام جیلانی برق نے تقطع الصلوٰۃ والی روایت پر طنز کرتے ہوئے لکھا ہے کہ کیا عورت اور گدھی نماز توڑتی ہے حدیث میں آتا ہے تقطع الصلوٰۃ والمرأة والحمار والکلب اس سے معلوم ہوا کہ عورت اور گدھی اور کتا نماز کو توڑ دیتے ہیں لیکن اگر عائشہؓ ہو تو پھر نہیں توڑتی اور اگر ابن عباسؓ کی گدھی ہو تو پھر نماز نہیں توڑتی۔ اس پر ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے۔ غلام جیلانی برق نے دو اسلام میں احادیث کے درمیان تعارض ڈال کر احادیث کا انکار کرنے کی ناکام کوشش کی ہے غلام جیلانی برق کا اعتراض جہالت پر مبنی ہے اس لئے کہ حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ خشوع صلوٰۃ کو توڑتی ہے نماز کو نہیں توڑتی۔

(۳۴۱)

﴿باب لیردا لمصلی من مر بین یدیہ﴾

نماز پڑھنے والا اپنے سامنے سے گزرنے والے کو روک دے

﴿تحقیق و تشریح﴾

امام بخاریؒ نے حدیث کے الفاظ ہی کو ترجمہ الباب بنایا ہے۔

ترجمة الباب کی غرض : امام بخاریؒ یہ باب باندھ کر فرما رہے ہیں کہ نماز پڑھنے والا اپنے

سامنے سے گزرنے والے کو روکے۔

حكم دفع المار :..... اب روکنا مباح ہے یا مستحب یا واجب۔ اس بارے میں آئمہ کرام کے درمیان اختلاف ہے اور اختلاف کی وجہ ترجمۃ الباب میں آنے والے لفظ ”لیرد“ ہے کہ لیرد کا امر کیا ہے اور اس کا حکم کیا ہے؟

احناف :..... حنفیہ فرماتے ہیں کہ امر اباحت کے لئے ہے۔

آئمہ ثلاثہ :..... کے نزدیک امر استحباب کے لئے ہے۔

ظاهرینہ :..... کے نزدیک امر وجوب کے لئے ہے۔

امام بخاریؒ نے اختلاف کی طرف اشارہ فرمانے کے لئے الفاظ حدیث کو ترجمہ قرار دیا۔ امام بخاریؒ نے جو روایات ذکر فرمائی ہیں ان کا تقاضا یہ ہے کہ امام بخاریؒ حرمت کے قائل نہیں تو کم از کم استحباب کے قائل تو ہیں۔

خلاصہ :..... یہ ہے کہ مورو بین بدی المصلی گناہ ہے آگے امام بخاریؒ نے اثم المار بین بدی المصلی کا باب بھی قائم فرمایا ہے۔

روکنے کے طریقے :

احتنافؒ کے نزدیک روکنے کے لئے ایسا طریقہ اپنائے کہ جس میں عمل کثیر نہ ہو روکنا جائز ہے۔

(۱)..... اگر جبری نماز پڑھ رہا ہو تو ذرا سی اونچی آواز کر کے گزرنے والے کو روکنے کی کوشش کرے۔

(۲)..... اگر سری نماز پڑھ رہا ہے تو ایک آیت زور سے پڑھ دے۔

(۳)..... سبحان اللہ کہہ دے۔

(۴)..... اگر متوجہ ہو تو اشارہ کر دے پھر بھی نہ رکے تو نماز سے فارغ ہو کر اس کو تنبیہ کر دے اور اس طریقہ سے روکنا

کہ جدال تک نوبت آجائے کہ وہ گزرنا چاہتا ہے اور آپ روکتے ہیں یا اس کو روکنے کے لئے آپ مشی فی الصلوة کا ارتکاب کر لیتے ہیں تو آپ کا گناہ زیادہ ہے اور گزرنے والے کا کم۔ اس بات پر تو اتفاق ہے کہ تھیار کے ساتھ اور ایسی چیز کے ساتھ جو مؤدی الی الہلاک (ہلاکت کی طرف لے جانے والی) ہو روکنا جائز نہیں اور

اگر اس کے علاوہ کسی چیز سے روکا اور گزرنے والا ہلاک ہو گیا تو قصص نہیں آئے گا۔ مار بین الیدی المصلیٰ کے بارے میں روایتوں میں جو شدت معوم ہوتی ہے کہ اس کو نرم کرنے کے لئے ہم نے یہ تفصیل بیان کی ہے۔ حضرت ابن عمرؓ نے گزرنے والے سے لڑائی کے متعلق جو فرمایا ہے اسے احنافؓ مبالغہ پر محمول کرتے ہیں یعنی احنافؓ نماز کی حالت میں گزرنے والے سے مزاحمت کی اجازت نہیں دیتے لیکن شوافعؓ اس کی بھی اجازت دیتے ہیں۔

فائدہ : ... عزیز طلباء میں نے پہلے آپ کو بتایا تھا کہ قائل اور فاعل کے بدلنے سے معنی بدل جاتے ہیں تو اب معلوم ہوا کہ محل کے لحاظ سے بھی معنی بدل جاتے ہیں۔

ورد ابن عمر فی التشهد وفي الكعبة وقال ان ابني الا ان يقاتله قاتله

حضرت ابن عمرؓ نے کعبہ میں جب کہا آپ تشہد کے لئے بیٹھے ہوئے تھے روک دیا تھا اور اگر وہ لڑائی پر آمرا آئے تو اس سے لڑنا بھی چاہئے

مطابقہ: للترجمة ظاهرة .

سوال : ... کعبہ کے اندر حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے آگے سے گزرنے والے کون تھے؟

جواب : عبدالرزاقؒ نے اپنے مصنف میں اور ابن ابی شیبہؒ نے اپنے مصنف میں گزرنے والے کا نام عمرو بن دینارؒ دیا ہے۔

وفي الكعبة : علامہ کرمائی فرماتے ہیں کہ اس میں واؤء طفہ ہے اور اس کا عطف تقدیری عبارت پر ہے اور وہ اس طرح ہے رد المار بین یدیه عند کونه فی الصلوٰۃ فی غیر الکعبۃ وفي الکعبۃ ایضاً اور یہ بھی احتمال ہے کہ ایک ہی حالت میں روکنا مقصود ہو یعنی تشہد کی حالت میں کعبہ کے اندر، تو پھر عبارت مقدر ماننے کی ضرورت نہیں ہے۔

(۴۸۳) حدثنا ابو معمر قال نا عبد الوارث قال نا یونس عن حمید بن ہلال

ہم سے ابو معمر نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبد الوارثؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے یونس نے حمید بن ہلالؒ کے واسطے سے بیان کیا

عن ابی صالح ان ابا سعید قال قال النبی ﷺ ح وحدثنا ادم بن ابی ایاس

وہ ابو صالح سے کہ ابو سعید خدریؒ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تحویل اور ہم سے آدم بن ابی ایاسؒ نے بیان کیا کہا کہ

نا سليمان بن المغيرة قال نا حميد بن هلال ر العَدَوِيُّ قال نا ابو صالح السَّمَّانُ
 ہم سے سلیمان بن مغیرہ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے حمید بن ہلال عدوی نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ابوصالح سمان نے بیان کیا
 قال رأيت اباسعيد الخدری فی يوم جُمُعَة یصلی الی شئی یستره من الناس
 کہا کہ میں نے ابوسعید خدری کو جمعہ کن نماز پڑھتے ہوئے دیکھا آپ کسی چیز کی طرف رخ کئے ہوئے لوگوں کے لئے اسے سترہ بنائے ہوئے تھے
 فاراد شاب من ابی مُعِيط ان یجتاز بین یدیه فدفع ابوسعید فی صدره
 ابومعیط کے خاندان کے ایک نوجوان نے چاہا کہ آپ کے سامنے سے ہو کر گزر جائے حضرت ابوسعید خدری نے اس کو باز رکھنا چاہا
 فنظر الشاب فلم یجد مساعا الا بین یدیه فعاد لیجتاز
 نوجوان نے چاروں طرف نظر دوڑائی لیکن کوئی راستہ سوائے سامنے سے گزرنے کے نہ ملا اس لئے وہ پھر اسی طرف سے نکلنے کے لئے لوٹا
 فدفعه ابوسعیدُ أشدَّ من الاولی فقال من ابی سعیدُ
 اس دفعہ حضرت ابوسعید نے پہلے سے بھی زیادہ زور سے روکا اسے حضرت ابوسعید سے شکایت ہوئی
 ثم دخل علی مروان فشکا الیه مالقی من ابی سعید ودخل ابو سعید خلفه علی مروان
 اور وہ اپنی شکایت مروان کے پاس لے گیا اس کے بعد حضرت ابوسعید بھی تشریف لے گئے
 فقال مالک و لابن اخیک یا ابا سعیدُ قال سمعت النبی ﷺ
 مروان نے کہا ابوسعید آپ میں ہوا آپ کے بھائی کے بچے میں کیا معاملہ پیش آیا آپ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا ہے
 یقول اذا صلی احدکم الی شئی یستره من الناس
 آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ جب کوئی شخص کسی چیز کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے اور اس چیز کو سترہ بنا رہا ہو
 فاراد احد ان یجتاز بین یدیه فلیدفعه فان ابی فلیتقاتله فانما هو شیطان (انظر ۳۷۴)
 پھر بھی اگر کوئی سامنے سے گزرتا چاہے تو اسے روک دے اگر اب بھی اسے انکار ہو تو اس کو سختی سے روک دے کیونکہ وہ شیطان ہے

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں آٹھ راوی ہیں۔ آٹھویں راوی حضرت ابوسعید خدریؓ ہیں جن کا نام سعد بن مالکؓ ہے۔ امام بخاریؒ اس حدیث کو صفت ابلیس میں بھی لائے ہیں امام مسلمؒ اور امام ابوداؤدؒ نے کتاب الصلوة میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

فاراد شاب من بنی ابی معیط : ابو معیط کے خاندان کے ایک جوان نے چاہا کہ آپ کے سامنے سے ہو کر گزر جائے۔

فقال مالک ولا بن اخیک یا اباسعیدؓ : مروان نے کہا اے ابوسعیدؓ آپ میں اور آپ کے بھائی کے بچے میں کیا معاملہ پیش آیا عرب کے اندر رواج ہے کہ بڑے کو چچا اور چھوٹے کو ابن الاخ کہہ دیتے ہیں ورنہ یہ حضرت ابوسعید خدریؓ کے حقیقی بھتیجے نہیں تھے۔

فان ابی فلیقاتله : اس جملے کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں۔

- (۱) : .. احنافؒ چونکہ جواز الدفع بالقهر کے قائل نہیں اس لئے وہ فرماتے ہیں کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب نماز کے اندر یہ فعال جائز تھے اور جب قُومُوا لِلّٰهِ فِیْئِیْنِ آیت شریفہ نازل ہوئی تو یہ سب منسوخ ہو گئے۔
- (۲) : .. مالکیہؒ قتال کے معنی کو بددعا پر محمول کرتے ہیں اور فرماتے ہیں یہ ایسے ہی ہے جیسے قُتِلَ الْخَرَّاصُونَؒ
- (۳) : .. اکثر شراحؒ نے اس کو بعد الصلوة پر محمول کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز کے بعد تنبیہ کرے کیونکہ لڑائی عمل کثیر ہے اور عمل کثیر نماز کے اندر ممنوع ہےؒ
- (۴) : .. بعض حضراتؒ کی رائے یہ ہے کہ یہ مترد پر محمول ہے جو کسی حال میں مانتا ہی نہ ہو۔

خلاصہ : المنع عندنا الا باحة ، وعند الجمهور مستحب وعند الظاهرية واجب .

فانما هو شیطان : گزرنے والے کو شیطان اس لئے کہا کہ وہ خدا اور بندے کے درمیان حائل ہونے کی کوشش کر رہا ہے جو شیطان کا کام ہے۔

سترہ کے بارے میں چند مسائل:.....

- (۱): واجب ہے یا نہیں اس بارے میں اختلاف ہے جو اوپر گزرا۔
- (۲): وہ مقدار جہاں سے گزرنا مکروہ ہے کتنی ہے؟
- شمس الآئمہ سرخسی، شیخ الاسلام اور قاضی خان:..... موضع سجود تک مراد لیتے ہیں۔
- امام شافعی اور امام احمد:..... نے تین ہاتھ مراد لئے ہیں۔
- (۳): نمازی کے لئے صحراء میں سترہ مستحب ہے۔
- (۴): سترہ کی مقدار ایک ہاتھ ہونی چاہئے۔
- (۵): انگلی کے برابر موٹا ہونا چاہئے۔
- (۶): سترہ کے قریب کھڑا ہونا چاہئے۔
- (۷): سترہ اس کی دائیں ابرو یا بائیں ابرو کے سامنے ہو۔
- (۸): امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے کافی ہے۔ تفصیل گزر چکی ہے۔
- (۹): سترہ کو گاڑھ ضروری ہے ڈالنا اور خط کھینچنا کافی نہیں۔
- (۱۰): مغصوبہ چیز کو اگر سترہ بنایا جائے تو ہمارے نزدیک یہ (سترہ) معتبر ہے اور ابام احمد بن ضہیلؒ فرماتے ہیں کہ اس کی نماز بھی باطل کر دے گا۔



(۳۴۲)

﴿باب اثم المآر بین یدی المصلی﴾

مصلی کے سامنے سے گزرنے پر گناہ

ترجمة الباب کی غرض : یہ ہے کہ امام بخاریؒ یہ بتا رہے ہیں کہ نمازی کے آگے سے گزرنے والا گناہگار ہوگا۔

(۴۸۴) حدثنا عبد الله بن يوسف قال انما لك عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله

ہم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہ ہم سے مالک نے عمر بن عبد اللہ کے مولى ابو النضرؒ سے بیان کیا

عن بسر بن سعيد ان زيدا بن خالد ارسله الى ابي جهم يسأله

وہ بسر بن سعید سے کہ زید بن خالدؒ نے انہیں حضرت ابو جہیمؒ کی خدمت میں ان سے پوچھنے کے لئے بھیجا

ماذا سمع من رسول الله ﷺ في المآر بين یدی المصلی

کہ انہوں نے نماز پڑھنے والے کے سامنے سے گزرنے والے کے متعلق حضرت نبی کریم ﷺ سے کیا سنا ہے؟

فقال ابو جهم قال رسول الله ﷺ لو يعلم المآر بين یدی المصلی ماذا عليه

ابو جہیمؒ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا اگر مصلی کے سامنے سے گزرنے والا جانتا کہ اس (گزرنے) کا گناہ کتنا بڑا ہے

لکان ان یقف اربعین خیرا له من ان یمر بین یدیه قال ابو النضر
تو اس کے سامنے سے گزرنے پر چالیس وہیں کھڑا رہنے کو ترجیح دیتا ابو النضر نے کہا
لا ادری قال اربعین یوما او شهرا اوسنة
مجھے یاد نہیں کہ انہوں نے چالیس دن کہا یا مہینہ یا سال

مطابقہ للترجمة ظاهرة.

اس حدیث کی سند میں چھ روای ہیں۔

ماذا عليه :..... ای من الاثم والخطية ان یقف اربعین . ابن ماجہ کی روایت میں سنة اور شهراً اور صباحاً و ساعة ہے اور مسند بزاز کی روایت میں اربعین خریفاً ہے۔

حدیث کا حاصل :..... یہ ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو پتہ ہوتا کہ اس کا گناہ کتنا بڑا ہے تو اس کے سامنے سے گزرنے پر چالیس (سال) وہیں کھڑے رہنے کو ترجیح دیتا آگے سے نہ گزرتا۔ اوسط طبرانی میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جو شخص نمازی کے آگے سے جان بوجھ کر گزرتا ہے وہ قیامت کے دن تمنا کرے گا کہ وہ خشک درخت ہوتا۔

قال ابو النضر :..... علامہ کرمانی فرماتے ہیں کہ یہ عبارت یا تو مالک کا کلام ہے لہذا مسند ہے یا پھر تعلیقات بخاری سے ہے۔ علامہ بدرالدین عینیؒ فرماتے ہیں کہ یہ مالک کا کلام ہے تعلیق بخاری نہیں ہے۔

(۳۴۳)

﴿باب استقبال الرجل الرجل وهو يصلي﴾

نماز پڑھنے میں ایک مصلیٰ کا دوسرے شخص کی طرف رخ کرنا

وكره عثمان ان يستقبل الرجل وهو يصلي و هذا اذا اشتغل به فاما اذا لم يشتغل

لو كره لاي عثمان نے نماز کے سامنے سے استقبال کیا جائے اور اگر وقت ہے جب نماز کے سامنے بیٹھنا لگ جائے مشغول ہو جائے تو اگر مشغول نہ ہو

به فقد قال زيد بن ثابت ما باليت ان الرجل لا يقطع صلوة الرجل

تو زید بن ثابت فرماتے ہیں مجھے کوئی پرواہ نہیں ہے شک مرد، مرد کی نماز کو نہیں توڑتا

ترجمة الباب كى غرض: غرض بخاری میں تفصیل ہے اگر بیٹھنے والے نے چہرہ نماز کی طرف کیا ہوا ہے تو اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر پشت کئے ہوئے ہے تو جائز ہے اگر سامنے آدمی ہونے کی وجہ سے اس کی طرف مشغول ہونے اور نماز سے دھیان کے ہٹنے کا خطرہ ہے تو مکروہ ہے اصل منشاء اعتنا ہے۔ امام بخاری نے تو کوئی حکم نہیں لگایا کیونکہ دونوں طرح کی روایات ہیں۔

و كره عثمان حضرت عثمان کی طرح حضرت عمرؓ سے بھی کراہت منقول ہے اور یہ اپنے اطلاق کی وجہ سے جمہور کی تائید ہے اور چونکہ یہ مطلق تھا اور امام بخاری اس کے قائل نہیں اس لئے انہوں نے اس کا مطلب بیان فرمادیا۔

وانما هذا اذا اشتغل به صاحب التوضیح فرماتے ہیں کہ یہ امام بخاری کا مقولہ ہے۔ اور اس کلام میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ امام بخاری کے مذہب میں تفصیل ہے اور وہ یہ ہے کہ استقبال الرجل الرجل

فی الصلوة اس وقت مکروہ ہے جب مصلى کے اشتغال کا خطرہ ہو۔

(۳۸۵) حدثنا اسمعيل بن خليل قال انا على بن مسهر عن الاعمش عن مسلم عن مسروق
ہم سے اسمعيل بن خليل نے بیان کیا کہا کہ ہم سے علی بن مسہر نے بیان کیا اعمش کے واسطے وہ مسلم سے وہ مسروق سے
عن عائشة انه ذكر عندها ما يقطع الصلوة فقالوا يقطعها الكلب والحمار والمرأة
وہ عائشہ سے کہ ان کے سامنے تذکرہ چھا کہ نماز کو کیا چیزیں توڑ دیتی ہیں لوگوں نے کہا کہ کتا، گدھا اور عورت نماز کو توڑ دیتی ہے
فقلت لقد جعلتمونا كلابا لقد رأيت النبي ﷺ يصلى
عائشہ نے فرمایا کہ تم نے ہمیں کتوں کے برابر بنادیا حالانکہ میں جانتی ہوں نبی کریم ﷺ نماز پڑھ رہے تھے
وانى لبينه وبين القبلة وانا مضطجعة على السرير فتكون لى الحاجة وأكره
میں آپ ﷺ کے قبلہ کے درمیان چارپائی پر لیٹی ہوئی تھی مجھے ضرورت پیش آئی تھی اور یہ بھی اچھا معلوم نہیں ہوتا تھا
ان استقبله فانسل إنسلاوا عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة نحوه (راجع ۳۸۲)
کہ جب آپ ﷺ کے سامنے کھس لئے میں آہستہ نکل آئی تھی اعمش نے ابراہیم سے اس نے اسو سے اس نے عائشہ سے اس طرح حدیث بیان کی ہے

لقد رأيت النبي ﷺ وانى لبينه وبين القبلة :

سوال : ترجمہ الباب میں تو استقبال الرجل الرجل ہے جب کہ روایت الباب میں استقبال الرجل المرأة ہے تو بظہر روایت الباب کو ترجمہ الباب سے مناسبت نہیں؟

جواب (۱) : یا تو یہ امام بخاریؒ کے تو سمعات میں سے ہے کہ مرد اور عورت کا حکم ان کے ہاں ایک ہے۔

جواب (۲) : یا امام بخاریؒ نے قیاس کیا ہے کہ اگر عورت سامنے ہو اور اشتغال نہ ہو تو نماز پڑھن جائز ہے جیسا کہ روایت الباب میں ہے اور اگر مرد سامنے ہو اور اشتغال نہ ہو تو بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا۔

فاکرہ ان استقباله : امام بخاریؒ کا استدلال اس سے اس طرح ہے کہ یہ حضرت عائشہؓ کی طرف سے

سٹے ہونے سے کراہت ہے آنحضرت ﷺ سے اس کی کراہت معلوم نہیں ہوتی کیونکہ حضور ﷺ نے تو ان کو منع نہیں فرمایا، جمہور فرماتے ہیں کہ آپ نے درست فرمایا کہ یہ حضرت عائشہ کا فضل ہے مگر انہوں نے استقبال کہاں کیا؟ جس کی وجہ سے حضور اکرم ﷺ کو ممانعت کی نوبت آتی وہ تو خود یہ فرما رہی ہیں کہ میں یہ مکروہ سمجھتی تھی اور چپکے سے پیچھے کو ہٹ جاتی تھی۔ س منے ہونے کو ناپسند سمجھتی تھی۔ س منے لینے کو ناپسند نہیں سمجھتی تھی۔ قرینہ اس پر یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے س منے لیٹی ہوتی تھی آپ ﷺ سجدہ میں جاتے تو پاؤں دبا دیتے اور میں پاؤں سمیٹ لیا کرتی تھی آئندہ باب میں یہی حدیث آ رہی ہے۔ (مرتب)

وعن الاعمش عن ابراهيم: علامہ کرمائی فرماتے ہیں کہ اس کے متعلق دو احتمال ہیں۔

(۱) تعین ہو (۲) علی بن مسہر سے روایت ہو۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس کا قبل پر عطف ہے اور امام بخاریؒ اس بات پر تنبیہ فرما رہے ہیں کہ علی بن مسہر نے اس حدیث کو اعمشؒ سے دو سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(۱): عن مسلم عن مسروق عن عائشة. (۲): عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة.

(۳۴۴)

﴿ باب الصلوٰۃ خلف النائم ﴾

سوئے ہوئے شخص کے سامنے ہوتے ہوئے نماز پڑھنا

صلوٰۃ حلف النائم مکروہ امام مالکؒ کے نزدیک ہے۔ اور امام بخاریؒ نے کوئی حکم نہیں لگایا یعنی امام بخاریؒ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔

عندالجمہور مکر وہ لغیرہ ہے کیونکہ نائم کبھی مغطط (خراٹے لے رہا) ہوتا ہے اور کبھی مضطرب (رجح کا اخراج کرنے والا) ہوتا ہے جس سے نمازی کی نماز میں خلل واقع ہو سکتا ہے ابوداؤد شریف اور ابن ماجہ میں ہے ان النبی ﷺ قال لا تصلوا خلف النائم ولا المحدث اسی وجہ سے امام مالک صلوٰۃ خلف النائم کو مکروہ فرماتے ہیں ۲ اور جمہور کے نزدیک فی ذاتہ کوئی کراہت نہیں ہے۔

حضرت امام بخاریؒ نے جمہور کی تائید فرمائی ہے اور امام مالکؒ پر رد فرمائی ہے اور ابوداؤد کی حدیث کا محمل یہ ہے کہ نائم کے سامنے ہونے میں تشویش کا احتمال ہے اس لئے کہ شاید اس کو ضراط وغیرہ خارج ہو تو خشوع میں فرق پڑے۔

(۳۸۶) حدثنا مسدد قال نا يحيى قال نا هشام قال حدثني ابي				
ہم سے مسدد نے بیان کیا کہا کہ ہم سے یحییٰ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ہشام نے بیان کیا کہا کہ مجھ سے میرے والد نے				
عن عائشة قالت كان النبي ﷺ يصلي وانا راقدة معترضة على فراشه				
حضرت عائشہؓ کے واسطے سے بیان کیا وہ فرماتی تھیں کہ نبی کریم ﷺ نماز پڑھتے رہتے تھے اور میں عرض میں اپنے بستر پر سوتی رہتی				
فاذا	اراد	ان	يوتر	ايقظني
(راجع ۳۸۲)				
جب وتر پڑھنا چاہتے تو مجھے جگادیتے اور میں بھی وتر پڑھ لیتی تھی				

مطابقتہ للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

سوال: ترجمہ اسباب میں خلف النائم ہے اور حدیث پاک میں خف النائمۃ ہے مطابقت کیسے ہے؟

جواب (۱): مرد و عورتیں احکام شرعیہ میں برابر ہیں! لایہ کہ کسی لئے دلیل خصوص پائی جائے۔

جواب (۲): بطریق قیاس ثابت فرمایا ہے کہ جب صلوٰۃ خف النائمۃ جائز ہے تو خلف النائم تو بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی۔

جواب (۳): نائم سے مراد شخص نائم لے رہے ہیں اور شخص مذکر اور مؤنث دونوں کو عام ہے ۳

(۳۴۵)

﴿باب التطوع خلف المرأة﴾

نفل نماز عورت سامنے ہوتے ہوئے پڑھنا

ترجمة الباب کی غرض : .. ای هذا باب فی بیان حکم صلوة التطوع خلف المرأة یعنی يجوز .

روایات میں آتا ہے کہ یقطع الصلوة المرأة والکلب والحمار امام بخاریؒ اس کے خلاف ثابت فرما رہے ہیں کہ ان کے نمازی کے آگے آنے اور گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی۔ روایت الباب میں ہے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں آپ ﷺ کے سامنے ہو جایا کرتی تھی میرے پاؤں آپ ﷺ کی طرف پھیلے ہوئے تھے جب آپ ﷺ سجدہ میں تشریف لے جاتے تو پاؤں کو ہلکا سا دبا دیتے اور سو میں انہیں اکٹھا کر لیتی جب آپ ﷺ قیام فرماتے تو میں انہیں پھیلا دیتی اس زمانہ میں گھروں میں چراغ نہیں تھے۔

(۳۸۷) حدثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالک عن ابی النضر مولى عمر بن عبد الله
هم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہا کہ ہمیں مالک نے خبر دی عمر بن عبد اللہ کے مولى ابو النضر کے واسطے سے
عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة زوج النبی ﷺ انها قالت
وہ ابو سلمہ عن عبد الرحمن سے وہ حضرت نبی کریم ﷺ کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ سے کہ آپ نے فرمایا
كنت انا بين يدى رسول الله ﷺ و رجلاى فى قبلته فاذا سجد
میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے سو جایا کرتی تھی میرے پاؤں آپ ﷺ کے سامنے ہوتے تھے پس جب آپ ﷺ سجدہ کرتے

غمزنی فقبضت رجلی فاذا قام بسطتها قالت والبیوت یومئذ لیس فیها مصابیح (راجع ۳۸۲)

توپاؤں کو معمول سدا دیتے تھو میں انہیں اکٹھا کر لیتی پھر جب آپ ﷺ قیام فرماتے تو میں انہیں پھیلاتی اس زمانہ میں گھروں کے اندر چراغ نہیں تھے

یہ حدیث یعنی اسی سند کے ساتھ باب الصلوة علی الفراش میں گزر چکی ہے صرف اتنا فرق ہے کہ وہ

السلیل عن مالک ہے یہاں عبداللہ بن یوسف عن مالک ہے

(۳۴۶)

﴿باب من قال لا یقطع الصلوة شیء﴾

جس نے یہ کہا کہ نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی

مسلم شریف وغیرہ میں ہے یقطع المرأة والکلب الاسود اور ابن ماجہ میں ہے یقطع الصلوة

الکلب الاسود والمرأة الحائض ۲ امام بخاریؒ نے یہ باب باندھ کر اس کے خلاف ثابت فرما دیا ۳

شئی : شئی سے مراد عام نہیں ہے بلکہ اشیاء ثلاثہ ہیں جن کا روایت الباب میں ذکر آ رہا ہے یعنی حمار، کلب اور

مرأة مراد ہیں۔

(۳۸۸) حدثنا عمر بن حفص بن غیاث ثنا ابی قال نا الاعمش

ہم سے عمر بن حفص بن غیاثؒ نے بیان کیا کہا کہ مجھ سے میرے والدؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے اعمشؒ نے بیان کیا

قال يا ابراهيم عن الاسود عن عائشة ح قال الاعمش وحدثني مسلم عن مسروق
کہا ہم سے ابراہیم نے اسود کے واسطے سے بیان کیا وہ عائشہؓ سے جوہل اور اعمش نے کہا کہ مجھ سے مسلم نے مسروق کے واسطے سے بیان کیا
عن عائشة ذكر عندها ما يقطع الصلوة الكلب والحمار والمرأة فقالت
وہ عائشہؓ سے کہ ان کے سامنے ان چیزوں کا ذکر چلا جو نماز کو توڑ دیتی ہیں یعنی کتا، گدھا اور عورت اس پر حضرت عائشہؓ نے فرمایا
شبهتمونا بالحمير والكلاب واللہ لقد رأيت النبي ﷺ يصلي واني على السريبر
کہ تم لوگوں نے ہمیں گدھوں اور کتوں کی طرح بنادیا اللہ کی قسم میں نے نبی کریم ﷺ اس طرح نماز پڑھتے دیکھا کہ میں چار پائی پر
بينه وبين القبلة مضطجعة فتبدولي الحاجة فأكبره ان اجلس
آپ ﷺ کے اور قہد کے درمیان لیٹی رہتی تھی مجھے کوئی ضرورت پیش آتی تو میں ناپسند سمجھتی کہ آپ ﷺ کے سامنے بیٹھوں
فاوذي النبي ﷺ فانسل من عند رجله (راجع ۳۸۲)
اور اس طرح آپ ﷺ کو تکلیف ہو اس لئے میں آپ کے پاؤں کی طرف سے خاموشی کے ساتھ نکل جاتی تھی

مطابقہ للترجمة ظاهرة .

فقالت شبهتمونا بالحمير والكلاب : ... حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ تم لوگوں نے ہمیں گدھوں اور کتوں کی طرح بنادیا اور امام بخاری کی ایک اور روایت میں ہے لقد جعلتمونا كلبا اور مسلم شریف کی ایک اور روایت میں ہے قالت عد لتمونا بالكلاب والحمار مسلم شریف کی ایک اور روایت میں لقد شبهتمونا بالحمير والكلاب ہے۔

تعارض : روایت الباب کا مسلم شریف اور ابن ماجہ شریف کی ان روایات سے بظاہر تعارض ہے جن سے معلوم ہو رہا ہے کہ عورت، کالے کتے اور گدھے کے نمازی کے سامنے آجانے یا گزرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ بظاہر تعارض ہے۔

دفع تعارض : بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ قطع صلوة والی روایات ابتداء اسلام پر محمول ہیں لا یقطع الصلوة شئی متأخر ہے لہذا یہ حدیث اس کے لئے ناخ ہے اکثر علماء اور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ قطع صلوة والی روایت متاول ہے کہ قطع خشوع پر محمول ہے عورت کا قاطع خشوع ہونا ظاہر باہر ہے اور کتے کی عادت یہ ہے کہ وہ زبان لگاتا ہے تو اس سے ڈرکتا ہے کہ کہیں منہ نہ لگا دے اور ناپاک نہ کر دے اور گدھے کی عادت قاعدہ یہ ہے کہ جہاں کوئی چیز دیکھتا ہے اپنے بدن کو اس سے گھجنا شروع کر دیتا ہے اور اس سے الجھتا ہے لہذا ڈر ہے کہ کہیں نمازی سے آ کر کھانے نہ لگ جائے

(۳۸۹) حدثنی سحاق بن ابراہیم قال نا یعقوب بن ابراہیم قال نا ابن اخی ابن شہاب
ہم سے سحاق بن ابراہیم نے بیان کیا کہا کہ ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے خبر دی کہا کہ ہم سے میرے بھتیجے ابن شہاب نے بیان کیا
انہ سأل عمہ عن الصلوة یقطعها شئی قال لا یقطعها شئی
کہ انہوں نے اپنے چچا سے پوچھا کہ کیا نہ زکوٰۃ کی چیز توڑ دیتی ہے تو انہوں نے فرمایا کہ نہیں اسے کوئی چیز نہیں توڑتی
اخبرنی عروہ بن الزبیر ان عائشة زوج النبی ﷺ قالت
مجھے عروہ بن زبیر نے خبر دی کہ حضرت نبی کریم ﷺ کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا
لقد کان رسول اللہ یقوم فیصلی من الیل وانی لمعترضۃ بینہ و بین القبلة علی فراش اہلہ
کہ حضرت نبی کریم ﷺ کھڑے ہو کر نماز ادا فرماتے تھے اور میں سامنے عرض میں گھر کے بستر پر لیٹی رہتی تھی

مطابقة الحديث للترجمة صريحة من قول الزهري (راجع ۳۸۲)

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ اس حدیث سے علماء کرام نے استدلال کیا ہے کہ عورت مرد کی نماز کو نہیں توڑتی۔ عورت اگر سامنے لیٹی ہو اور فتنے کا خوف بھی نہ ہو اور قلب کے اشتغال کا خدشہ بھی نہ ہو تو اس کے رخ پر نماز پڑھنی جائز ہے اور بعض حضرات نے غیر نبی ﷺ کے لئے اس کو مکروہ قرار دیا ہے۔

(۳۴۷)

﴿باب اذا حمل جارية صغيرة على عنقه في الصلوة﴾

نماز میں اگر کوئی اپنی گردن پر کسی بچی کو اٹھالے

ترجمة الباب کی غرض : یہ ہے کہ امام بخاریؒ دو مسئلے بیان فرمانا چاہتے ہیں۔

المسئلة الاولى : کہ عمل کثیر مفسد صلوة نہیں استدلال روایت الباب سے ہے کہ آپ ﷺ نے امامہ بنت زینبؓ یعنی اپنی نواسی کو نماز کے اندر اٹھالیتے تھے تو اٹھانا اور اتارنا عمل کثیر ہے تو معلوم ہوا کہ عمل کثیر سے نماز نہیں ٹوٹتی۔

امام شافعیؒ کے نزدیک بچے اور بچی وغیرہا کو فرض اور نفل نماز میں امام اور منفرد کے لئے اٹھانا جائز ہے۔ اور احنافؒ کے ہاں عمل کثیر کے پائے جانے کے خدشے کے پیش نظر جائز نہیں۔ تو جب احنافؒ کے نزدیک عمل کثیر سے نماز ٹوٹ جاتی ہے تو احنافؒ اس حدیث کے کئی جواب دیتے ہیں۔

جواب اول : آپ ﷺ کا بچی کو اٹھانا عمل کثیر کے درجے کو نہیں پہنچتا تھا اس لئے کہ بچی آپ ﷺ سے چمٹ جاتی تھی آپ ﷺ اسے سہارا دے دیتے کہ گرے نہیں۔

جواب ثانی : بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہے۔

المسئلة الثانية : حامل نجاست کی نماز جائز ہے کیونکہ آپ ﷺ نے بچی کو اٹھایا اور عموماً چھوٹے بچوں کے کپڑے ناپاک ہوتے ہیں۔

جواب اول : بچی کے کپڑے تین حال سے خالی نہیں۔ (۱) یقیناً پاک (۲) یقیناً ناپاک (۳) مشتبہ الحال۔ اب اگر بچی کے کپڑوں کے بارے میں یقین ہو کہ پاک ہیں یا مشکوک ہوں تو کوئی اشکال نہیں اور اگر یقیناً ناپاک ہوں تو پھر اس حدیث سے استدلال ہو سکتا ہے مگر نجاست پر تو کوئی دلیل نہیں ہے کہ مدعی ثابت ہو سکے۔

جواب ثانی : اگر بچی کے کپڑے ناپاک ہیں تو وہ حال سے خالی نہیں اگر مُصلیٰ نے سنبھالا ہوا ہے تو نماز فاسد کیونکہ حامل نجاست ہوگا اور اگر وہ خود لپٹی ہے تو حامل نجاست نہیں لہذا نماز ہو جائے گی آپ ﷺ حقیقت میں حامل نجاست نہیں تھے بلکہ بچی آپ ﷺ کو خود لپٹی اور چپکی تھی اس لئے آپ ﷺ حامل نجاست کے حکم میں نہ ہوئے۔

مسئلہ : اس حدیث پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ جب امامہ بنت زینبؓ (بچی) آپ ﷺ کو چٹنی ہوگی تو آپ ﷺ رفع یدین نہ کر سکے ہونگے تو ترک رفع یدین ثابت ہو گیا تو اہل حدیث (غیر مقلد) کا دائمہ مطلقہ کا دعویٰ کرنا باطل ہوگا۔

مسئلہ ضمنیہ : اگر کسی نے ایسا امامہ باندھ رکھا ہو کہ اس کی ایک طرف نخس ہے اور ایک طرف پاک اور عمامہ اتنا طویل ہے کہ پاک طرف تو سر پر باندھی ہوئی ہے نخس جانب زمین پر ہے اگر طرف نخس میں تحرک نہیں آتا تو نماز درست ہے کیونکہ حامل نجاست شمار نہیں ہوگا البتہ تحرک کی صورت میں نماز جائز نہیں ہوگی کیونکہ اس وقت وہ حامل نجاست سمجھا جائے گا۔

(۴۹۰) حدثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالک عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقی
ہم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا کہا کہ ہمیں مالک نے عامر بن عبد اللہ بن زبیر کے واسطے سے خبر دی وہ عمرو بن سلیم زرقی سے
عن ابي قتادة الانصاري ان رسول الله ﷺ كان يصلي وهو حامل امامة بنت زينب بنت رسول الله ﷺ
وہ ابو قتادہ انصاری سے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ امامہ بنت زینب بنت رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے وقت اٹھائے رہتے تھے
ولابی العاص بن ربيعة بن عبد شمس فاذا سجد وضعها واذا قام حملها (انظر ۵۹۶)
ابو العاص بن ربیعہ بن عبد شمس کی حدیث میں ہے کہ جب سجدہ میں جاتے تو اتار دیتے اور جب قیام فرماتے تو اٹھا لیتے

مطابقته للترجمة ظاهرة .

سوال :..... مطابقت کیسے ظاہر ہے جب کہ ترجمۃ الباب میں گردن پر پچی اٹھانے کا ذکر ہے اور روایت الباب میں مطلق اٹھانے کا ذکر ہے یعنی حدیث کے الفاظ عموم پر دلالت کرتے ہیں۔

جواب :..... امام بخاریؒ نے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ حدیث اور طرق سے بھی مروی ہے مسلم شریف میں بکیر بن الشَّجَّح کے طریق سے عنق (گردن) کی صراحت ہے اور اسی طرح ابو داؤد شریف میں ہے فصلی رسول اللہ ﷺ وہی علی عاتقہ اور بعض روایات میں علی رقبۃ کے الفاظ بھی ہیں۔

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں حضرت ابوقحادہ انصاریؒ ہیں اور ان کا نام حارث بن ربیع سلمیٰ ہیں اور بعض حضراتؒ نے ان کا نام نعمانؒ بتایا ہے ہشیم بن عدی کہتے ہیں کہ حضرت علیؒ نے انہیں (۳۸) ہجری کو کوفہ میں ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔

امام بخاریؒ اس حدیث کو کتاب الادب میں بھی لائے ہیں امام مسلمؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اور امام ابو داؤدؒ نے اور امام نسائیؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

زینبؓ :..... آپ ﷺ کی سب سے بڑی صاحبزادی حضرت زینبؓ ہیں اور سب سے چھوٹی صاحبزادی حضرت فاطمہ الزہراءؓ ہیں آپ ﷺ کے تمام بچے اور بیٹیاں حضرت خدیجہؓ کے بطن مبارک سے پیدا ہوئے سوائے ابراہیم کے کہ وہ ماریہ قبطیہ کے بطن سے پیدا ہوئے زینبؓ کا نکاح ابو العاص بن ربیع سے ہوا ان سے ایک بچہ علیؒ اور ایک بچی امامہؓ پیدا ہوئیں حضرت فاطمہ الزہراءؓ کی وفات کے بعد خلیفہ رابع حضرت علی بن ابی طالبؓ نے حضرت امامہ رضی اللہ عنہا سے شادی کی جس سے محمدؐ پیدا ہوئے۔



(۳۴۸)

﴿باب اذا صلى الى فراش فيه حائض﴾

اس بستر کے قریب نماز پڑھنا جس پر حائضہ عورت ہو

جب صلوٰۃ علی فراش الحائض قاطع نہیں تو مَرُورِ حائض تو بدرجہ اولیٰ قاطع نہیں ہوگا۔

ترجمة الباب کی غرض : امام بخاریؒ یہ بیان فرما رہے ہیں کہ حائضہ سامنے بسترے پر قبلہ رخ لیٹی ہو اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنی جائز ہے۔

(۴۹۱) حدثنا عمرو بن زُرارة قال نا هُشيم عن الشيباني عن عبد الله بن شداد بن الهاد
هم من عمرو بن زُرارة في بيان ما رواه عبد الله بن شداد بن هاد عن
قال اخبرتنى خالتي ميمونة بنت الحارث قالت كان فراشي حِياَل مُصَلِّي النبي ﷺ
انهم من عمرو بن زُرارة في بيان ما رواه عبد الله بن شداد بن هاد عن
فربما وقع ثوبه عليّ وانا علي فراشي (راجع ۳۳۳)
اور اکثر آپ ﷺ کا کپڑا میرے اوپر آجاتا تھا میں اپنے بستر ہی میں ہوتی تھی

مطابقہ للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی سند میں پانچ رووی ہیں۔ اس حدیث کی تفصیل باب اذا ما اصاب ثوب المصلي امرأته في السجود میں گزر چکی ہے۔

(۴۹۲) حدثنا ابو النعمان قال ناعبد الواحد بن زياد قال نا الشيباني سليمان

ہم سے ابو النعمان نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبد الواحد بن زیاد نے بیان کیا کہا کہ ہم سے شیبانی سلیمان نے بیان کیا

قال نا عبد الله بن شداد بن الهاد قال سمعت ميمونة تقول

کہا کہ ہم سے عبد اللہ بن شداد بن ہاد نے بیان کیا کہا کہ میں نے حضرت میمونہؓ سے سنا وہ فرماتی تھیں

كان النبي ﷺ يصلي وانا على جنبه نائمة فاذا سجد اصابني ثوبه وانا حائض (راجع ۳۳۳)

کہ نبی کریم ﷺ نماز فرماتے ہوئے اور میں آپ ﷺ کے برابر میں سوتی رہتی جب آپ ﷺ سجدہ میں جاتے تو آپ ﷺ کا پیرا مجھ کو چھو جاتا تھا

یہ دوسرا طریق ابو النعمان سے ہے بعینہ یہ حدیث اس سند سے باب مباشرة الحائض میں گزر چکی ہے۔

حائض : بمعنی حائضہ ہے اصل تو حائضہ واحد مؤنث اسم فعل ہے حیض آنا چونکہ عورت کی خصوصیت ہے

اور تاء کو ترک کرنے کی صورت میں التباس کا بھی کوئی خطرہ نہیں اس لئے حائض مذکر کے صیغہ کے ساتھ آتا ہے!

(۳۳۹)

﴿باب هل يغمز الرجل امرأته عند السجود لكي يسجد﴾

کیا مرد اپنی بیوی کو سجدہ کرتے وقت سجدہ کی گنجائش پیدا کرنے کے لئے چھوسکتا ہے

ترجمة الباب کی غرض : ... امام بخاریؒ یہ ثابت فرما رہے ہیں کہ جب غمزہ اور عورت کو ہاتھ سے

چھونا اور ہٹانا قطع صلوٰۃ نہیں تو کیا مرد یعنی نمازی کے سامنے عورت کا گذرنا قطع صلوٰۃ نہیں یا قطع صلوٰۃ ہوگا؟

سوال : روایت الباب میں غزہ کی تصریح ہے ترجمہ الباب میں لفظ اہل کیوں لائے؟

جواب : جہاں کوئی اختلاف وغیرہ ہوتا ہے تو امام بخاریؒ اس کی طرف باب میں لفظ اہل لا کر اشارہ فرما دیتے ہیں اور چونکہ عورت کا چھونا آئمہ ثلاثہ کے نزدیک مفسدِ صلوة ہے لہذا اس کی طرف اشارہ فرما دیا اور مس مرأہ حنفیہ کے نزدیک وضوء کو توڑنے والا نہیں۔ اور امام بخاریؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔

(۴۹۳) حدثنا عمرو بن علي قال نا يحيى قال نا عبيد الله قال نا القاسم			
ہم سے عمرو بن علیؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے یحییٰ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبيد اللہ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے قاسم نے بیان کیا			
عن عائشة " قالت بنسما عذ لتمو نا بالكلب والحمار			
حضرت عائشہؓ کے واسطے سے آپؐ نے فرمایا ہمیں کتوں گدھوں کے برابر بنا کر تم نے بُرا کیا			
لقد رأيتني ورسول الله ﷺ يصلي وانا مضطجعة بينه وبين القبلة فاذا اراد ان يسجد			
خود نبی کریم ﷺ نماز ادا فرما رہے تھے میں آپ ﷺ کے سامنے لیٹی ہوئی تھی جب سجدہ فرمانا چاہتے			
غمز	رجلی	فقبضتهما	(راجع ۳۸۲)
تو میرے پاؤں کو چھو دیتے تھے اور میں انہیں اکٹھا کر لیتی تھی			

مطابقہ للترجمة ظاهرة.

اس باب میں امام بخاریؒ نے یہ بیان فرمایا ہے کہ اگر عورت کا بعض جسم نمازی کو لگ جائے تو نماز صحیح ہوگی اور

گزشتہ باب میں یہ بتایا تھا کہ اگر عورت کا کپڑا نمازی کو لگ جائے تو تب بھی نماز میں فرق نہیں آتا۔

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں اور پانچویں حضرت عائشہؓ ہیں۔

غمز رجلی : غمز سے مراد ہاتھ سے چھونا ہے۔

(۳۵۰)

﴿باب المرأة تطرح عن المصلی شیئا من الاذی﴾

عورت جو نماز پڑھنے والے سے گندگی کو ہٹا دے

حضرت شیخ الحدیثؒ فرماتے ہیں کہ اس باب میں امام بخاریؒ نے سلاجز وروالی روایت ذکر فرمائی ہے جس میں ہے کہ حضرت فاطمہؓ آئیں اور انہوں نے اونٹ کی اوجھڑی کو دھکیل کر نبی کریم ﷺ کی کمر مبارک سے اتار دیا جب کہ دھکیلنے وقت میں مس ضرور ہوا ہوگا تو جب مسّ مرأۃ للمصلی مفسدِ صلوٰۃ نہیں تو مرد کیونکر مفسدِ صلوٰۃ ہو گیا۔

(۳۹۴) حدثنا احمد بن اسحق السرماری ماری قال ناعبيد الله بن موسى قال نا اسرائيل

ہم سے احمد بن اسحق سرامریؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبید اللہ بن موسیٰؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے اسرائیلؒ نے

عن ابی اسحق عن عمرو بن میمون عن عبد الله قال بینما رسول اللہ ﷺ قائم یصلی عند الکعبۃ

ابو اسحقؒ کے واسطے سے بیان کیا وہ عمرو بن میمونؒ سے وہ عبد اللہ بن مسعودؓ سے کہا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ کعبہ کے پاس کھڑے نماز ادا فرما رہے تھے

وجمع قریش فی مجالسہم اذ قال قائل منهم الانتظرون الی هذا المرأۃ

اور قریش اپنی مجالس میں بیٹھے ہوئے تھے اتنے میں ایک قریشی بولا اس ریا کار کو نہیں دیکھتے؟

ایکم یقوم الی جزور ال فلان فیعمد الی فرثها ودمها و سلاھا فیجئ بہ ثم یمہلہ

کیا کوئی ہے جو بنی فلاں کے ذبح کئے ہوئے گوبر، خون اور جیل لائے پھر یہاں انتظار کرے

حتیٰ اذا سجد و ضعه بین کتفیه فانبعث اشقاهم فلما سجد رسول اللہ ﷺ

جب یہ سجدہ میں جائیں تو گردن پر رکھ دے ان میں کاسب سے زیادہ بد بخت شخص اٹھا اور جب رسول اللہ ﷺ سجدہ میں گئے

وضعه بین کتفیه وثبت النبی ﷺ ساجدا

تو اس نے آپ ﷺ کی گردن مبارک پر یہ غلطی ڈال دیں ان کی وجہ سے حضور اکرم ﷺ سجدہ ہی کی حالت میں سر کو کئے رہے

فضحكوا حتیٰ مال بعضهم علی بعض من الضحك فانطلق

مشرکین ہنسے اور مارے ہنسی کے ایک دوسرے پر لوٹنے پوٹنے لگے ایک شخص چلا

منطلق الیٰ فاطمةؓ وہی جویریۃ فاقبلت تسعی وثبت النبی ﷺ

فاطمہؓ کے پاس آیا اور آپؐ ابھی بچی تھیں آپؐ دوڑتی ہوئی تشریف لائیں اور حضور اکرم ﷺ ابھی

ساجدا حتیٰ القتہ عنہ واقبلت علیہم تسبہم فلما قضیٰ رسول اللہ ﷺ

سجدہ میں تھے یہاں تک کہ ان غلاموں کو آپ ﷺ کے اوپر سے ہٹایا اور مشرکین کو مخاطب کر کے انہیں برا کہا پھر جب آپ ﷺ

الصلوٰۃ قال اللهم علیک بقریش اللهم علیک بقریش

نے نماز پوری کر لی تو فرمایا اے اللہ قریش پر عذاب نازل کر۔ اے اللہ! قریش پر عذاب نازل کر

اللهم علیک بقریش ثم سئیٰ اللهم علیک بعمر بن ہشام

اے اللہ! قریش پر عذاب نازل کر۔ پھر نام لئے اے اللہ ہلاک کر دے عمرو بن ہشام کو

وعتبۃ بن ربیعۃ وشیبۃ بن ربیعۃ والولید بن عتبۃ

اور عتبہ بن ربیعہ اور شیبہ بن ربیعہ اور ولید بن عتبہ

وامیہ بن خلف وعقبہ بن ابی معیط وعمارۃ بن الولید قال عبد اللہؓ

اور امیہ بن خلف اور عقبہ بن ابی معیط اور عمارہ بن ولید کو عبد اللہ بن مسعودؓ نے کہا

فواللہ لقد رأيتهم صرعى يوم بدر ثم سُحِبُوا الى القلب بدر

اللہ کی قسم میں نے ان سب کو بدر کی لڑائی میں خاک و خون میں پایا پھر انہیں گھسیٹ کر بدر کے کنوئیں میں پھینک دیا گیا

ثم قال رسول الله ﷺ وأتبعوا اصحاب القلب لعنة (راجع ۲۳۰)

پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کنوئیں والے اللہ کی رحمت سے دور کر دیئے گئے ان کے پیچھے لعنت کر دی گئی

السرماری: ... احمد بن الحنفیہ سرماہستی کے رہنے والے تھے جو بخارا کی بستیوں میں سے ایک ہے بہت بڑے بہادر تھے ان کی بہادری ضرب اشل تھی ایک ہزار ترکیوں کو قتل کیا، دوسو بیالیس ہجری (۲۳۲ھ) میں آپؐ کا انتقال ہوا۔

فانبعث اشقاہم: قوم کا بد بخت اٹھا، اور اس بد بخت کا نام عقبہ بن ابی معیط ہے۔

جویریہ: ... اس کا معنی ہے صغیرہ، اور یہ جاریہ کی تغیر ہے۔ جس وقت یہ واقعہ پیش آیا تو اس وقت حضرت فاطمہؓ کم سن بچی تھیں۔

یہ روایت بخاری شریف ص ۳۷ ج ۱ پر گزر چکی ہے اور اس کی تحقیق و تشریح الخیر الساری ص ۲۸۵ تا ۲۸۹ ج ۲ پر ملاحظہ فرمائیں۔

کتاب مواقیت الصلوٰۃ

ما قبل سے ربط: لما فرغ من بیان الطہارۃ بانواعها التی ہی شرط الصلوٰۃ شرع فی بیان

الصلوٰۃ بانواعها التی ہی المشروط والشرط مقدم علی المشروط (عمدة القاری ص ۲ ج ۵ دار الفکر)

مواقیت: میقات بروزان مفعال کی جمع ہے اور اس کی اصل موقات ہے۔

(۳۵۱)

باب مواقیت الصلوٰۃ و فضلها نماز کے اوقات اور ان کے فضائل

﴿تحقیق و تشریح﴾

اشکال: باب اور کتاب جُدا جُدا ہوتے ہیں لیکن یہاں ایک ہی معنی میں ہیں۔

جواب (۱) : کتاب مواقیت الصلوٰۃ عام ہے اور (باب) خاص ہے یعنی وہ مواقیت مراد ہیں جو وحی سے ثابت ہوں۔

جواب (۲) : کتاب میں فضل کی قید نہیں اور باب میں فضل کی قید ہے۔
ترجمۃ الباب کے دو جزء ہیں۔

(۱) مواقیت الصلوٰۃ (۲) فضل مواقیت الصلوٰۃ

سوال : ترجمۃ الباب کا جزء ثانی (فضلها) حدیث سے ثابت نہیں ہے؟

جواب : جس وقت کو بتلانے کے لئے جبرئیل دس مرتبہ تشریف لے آئیں تو یہ ان اوقات کی فضیلت نہیں ہے تو اور کون سی فضیلت ہوگی۔

فضلها : فضلها کی مؤنث ضمیر لفظ صلوٰۃ کی طرف راجع ہو یا لفظ مواقیت کی طرف، بہر حال دونوں سے یہاں فضیلت ثابت ہو جاتی ہے۔ (اتنی بات جزء ثانی سے متعلق تھی آگے ”جزء اول“ سے متعلق ہے)

و قوله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً موقوتاً موقوتاً علیہم۔

خداوند تعالیٰ کا قول ہے۔ بے شک نماز مسلمانوں پر فرض ہے یعنی خدا تعالیٰ نے ان کے اوقات کی تعیین کر دی ہے

وقوله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً

وقتہ علیہم : امام بخاریؒ نے مواقیت الصلوة پر دو دلیلیں ذکر فرمائی ہیں۔

دلیل اول : قرآنی آیت ان الصلوة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً امام بخاریؒ نے "موقوتاً" کی تفسیر وقتہ علیہم سے فرمائی ہے اکثر روایات میں موقوتاً وقتہ علیہم ہے بعض نسخوں میں موقوتاً کا لفظ نہیں ہے۔

دلیل ثانی : حدیث امامت جبریلؑ۔ قرآن کریم کی آیت سے اتنی بات ثابت ہوتی ہے کہ نمازوں کے اوقات مقررہ ہیں۔

چند بحثیں :

البحث الاول : ... تمام مواقیت الصلوة قرآن سے ثابت نہیں ہیں صرف دو نمازوں کے آخری اوقات قرآن سے ثابت ہیں باقیوں کی طرف اشارہ ہے فجر کا آخری وقت طلوع الشمس اور عصر کا آخری وقت قبل الغروب یہ قرآن سے ثابت ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔ فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ۵۱ فجر کا ابتدائی وقت لفظ فجر (سے مفہوم ہوتا ہے۔ اسی طرح عشاء بیكون ۵۲ لفظ عشاء سے عشاء کے وقت کی طرف اشارہ ہے) اور ظہر کا وقت تظہرون کے لفظ سے ثابت ہے۔

البحث الثاني : ... اوقات صلوة مختلف فیہ ہیں یا متفق علیہ؟ کل اوقات دس ہیں اس لئے کہ نمازیں پانچ ہیں تو اول و آخر کے لحاظ سے دس اوقات بن جائیں گے ان میں پانچ مختلف فیہ ہیں اور پانچ متفق علیہ۔

اوقات متفقہ : (۱) فجر کا ابتدائی وقت (۲) فجر کا انتہائی وقت (۳) ظہر کا ابتدائی وقت (۴) عصر کا انتہائی وقت (۵) مغرب کا ابتدائی وقت۔ یہ اوقات خمس متفق علیہ ہیں ۵

اوقات مختلفہ : ...

(۱) ظہر کا انتہائی وقت (۲) عصر کا ابتدائی وقت (۳) مغرب کا انتہائی وقت (۴) عشاء کا ابتدائی وقت (۵) عشاء

۱ (پارہ ۵ سورۃ النساء آیت ۱۰۳) ۲ (پارہ ۵ سورۃ النساء آیت ۱۰۳) ۳ (عمدة القاری ص ۲ ج ۵) ۴ (فیض الباری ص ۹۳ ج ۲) ۵ (پارہ ۲۶ سورۃ ق آیت ۳۹)

۶ (پارہ ۱۲ سورۃ یوسف آیت ۱۶) ۷ (پارہ ۲۱ سورۃ روم آیت ۱۸) ۸ (فیض الباری ص ۹۳ ج ۲)

کا انتہائی وقت۔ یہ اوقات خمسہ مختلف فیہ ہیں۔

تفصیل اوقات اختلافیہ خمسہ:۔۔۔

مذہب جمہور:..... جمہور کہتے ہیں کہ ظہر کا وقت ایک مثل تک ہے اور اس کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے صحابین جمہور کے ساتھ ہیں۔

مذہب امام اعظم ابو حنیفہ:..... امام اعظم ابو حنیفہؒ سے اس سلسلے میں چار روایتیں منقول ہیں۔

(۱) ایک مثل تک۔ جیسا کہ جمہور کا مذہب ہے (۲) دو مثل تک (۳) ربع مثل مہمل یعنی پونے دو مثل تک۔ عصر کا وقت اس کے بعد شروع ہوتا ہے۔ (۴) ظہر ایک مثل تک۔ عصر کا وقت دو مثل کے بعد شروع ہوتا ہے مثل ثانی مہمل، اس لئے احتیاط اس میں ہے کہ ظہر ایک مثل ختم ہونے سے پہلے اور عصر دوسری مثل کے ختم ہونے کے بعد پڑھی جائے حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا ہے کہ دوسری مثل کو مشترک مان لیا جائے یعنی ظہر اور عصر دونوں کا وقت مان لیا جائے بجائے مہمل مان لینے کے کہ معذور اور مسافر ظہر بھی پڑھ لے اور عصر بھی اس تفصیل سے ظہر کی انتہا معلوم ہوگی اور عصر کی ابتدا بھی معلوم ہوگی۔

انتہاء وقت عصر:..... حنفیہ کے نزدیک عصر کے آخری وقت کے افضل اور غیر افضل ہونے میں تین قسمیں ہیں (۱) ابتدائی وقت میں جائز ہے (۲) تاخیر مستحب ہے (۳) اصفرار کے بعد سے مکروہ ہے۔ شافعیہ کے نزدیک پانچ قسمیں ہیں (۱) اول وقت میں فضیلت، مستحب (۲) درمیانے وقت میں مختار (۳) آخری وقت میں جائز ہے (۴) اصفرار کے بعد مکروہ ہے۔ (۵) عند العذر جمع حقیقی کے طور پر ظہر کے وقت میں پڑھ لی جائے۔

انتہاء وقت مغرب:..... اس بات پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ مغرب کا آخری وقت غروب شفق تک ہے۔ (۱) اقلن قلیل:۔ حضرت امام شافعیؒ کے مشہور مذہب کے مطابق وقت مغرب اتنا ہے کہ اطمینان سے وضو کر کے جس میں تین رکعتیں پڑھ لے۔

(۲):۔ امام صاحبؒ کے نزدیک شفق سے مراد شفق ابیض ہے اور عند الجہو رشفق سے مراد شفق احمر ہے تو افضل یہ ہوا کہ مغرب کی نماز غروب شفق احمر سے پہلے پڑھ لی جائے اور عشاء کو غروب شفق ابیض کے بعد پڑھا جائے۔

انتهاء وقت عشاء :.....

(۱) : . عندا تجھو رُعشاء کا آخری وقت طلوع فجر ہے۔

(۲) : . عندا بعض نصف اللیل ہے۔

عندالجمو رُثلث اول میں مستحب ہے، نصف لیل تک جائز ہے اور طلوع فجر تک تاخیر مکروہ ہے۔

(۳۹۵) حدثنا عبد الله بن مسلمة قال قرأت علي مالک عن ابن شهاب
هم عن عبد الله بن مسلمة عن بيان کیا کہا کہ میں نے مالک کے سامنے (یہ حدیث) پڑھی ابن شہاب کے واسطے سے
ان عمر بن عبد العزيز اخر الصلوة يوما ودخل عليه عروة بن الزبير
کہ عمر بن عبد العزیز نے ایک دن نماز میں تاخیر کی ۔ پھر عروہ بن زبیر ان کے پاس گئے
فاخبره ان المغيرة بن شعبة اخر الصلوة يوما وهو بالعراق
اور بتایا کہ (اسی طرح) مغیرہ بن شعبہ نے ایک دن نماز میں تاخیر کی تھی جب وہ عراق میں (گورنر) تھے
ودخل عليه ابو مسعود الانصاري فقال ما هذا يا مغيرة اليس قد علمت
اس کے بعد ابو مسعود انصاری ان کی خدمت میں گئے اور فرمایا۔ اے مغیرہ! آخر یہ کیا قصہ ہے۔ کیا آپ کو معلوم نہیں ہے
ان جبريل عليه السلام نزل فصلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
کہ جب جبریل علیہ السلام آئے تو انھوں نے نے نماز پڑھی اور رسول اللہ ﷺ نے بھی نماز پڑھی
ثم صلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى رسول الله ﷺ
پھر جبریل علیہ السلام نے نماز پڑھی اور نبی کریم ﷺ نے بھی نماز پڑھی۔ پھر جبریل علیہ السلام نے نماز پڑھی اور نبی کریم ﷺ نے بھی نماز پڑھی
ثم صلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى رسول الله ﷺ
پھر جبریل علیہ السلام نے نماز پڑھی اور نبی کریم ﷺ نے بھی نماز پڑھی۔ پھر جبریل علیہ السلام نے نماز پڑھی اور نبی کریم ﷺ نے بھی نماز پڑھی

ثم قال بهذا امرت فقال عمرو
 پھر جبریل علیہ السلام نے کہا کہ مجھے اسی طرح حکم ہوا ہے۔ اس پر عمر بن عبد العزیزؓ نے عروہ سے کہا
 اعلم ما تحدث به او ان جبریل هو اقام لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الصلوة
 معلوم بھی ہے کیا بیان کر رہے ہو۔ کیا جبریل علیہ السلام نے نبی کریم ﷺ کو نماز کے اوقات (اپنے عمل کے ذریعہ) بتائے تھے
 قال عروہ كذلك كان بشير بن ابي مسعود يحدث عن ابيه
 عروہ نے فرمایا کہ ہاں اسی طرح بشیر بن ابی مسعودؓ اپنے والد کے واسطہ سے بیان کرتے تھے
 قال عروہ ولقد حدثني عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر
 عروہ نے فرمایا کہ مجھ سے حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز اس وقت پڑھ لیتے تھے
 والشمس في حجرتها قبل ان تظھر
 جب ابھی دھوپ ان کے حجرہ میں ہوتی تھی دیوار پر چڑھنے سے پہلے

(انظر ۳۱۰۳، ۵۴۶، ۵۴۵، ۵۴۴، ۳۲۲۱)

مطابقته للترجمة في قوله (ان جبرئيل عليه السلام نزل فصلى) الى آخره وهي خمس
 مرات فدل على ان الصلوة موقنة بخمس اوقات .

اس حدیث کی سند میں نور اوای ہیں۔ نوویں راویہ حضرت عائشہؓ ہیں۔

امام بخاریؒ نے اسی حدیث کو بدء الخلق میں البوقنیہ سے اور مغازی میں ابوالیمانؒ سے نقل کیا ہے
 اور امام مسلمؒ، امام ابوداؤدؒ، امام نسائیؒ نے اور ابن ماجہؒ نے کتاب الصلوة میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

جبرئیلؑ نے دو دن امامت کرائی اس حدیث کا نام حدیث امامت جبرئیلؑ ہے پہلے دن شروع اوقات میں

نمازیں پڑھائیں اور دوسرے دن آخری اوقات میں اور پھر فرمایا الوقت بین ھذین الوقتینؑ

سوال :..... حضرت جبرئیلؑ نے کس جگہ امامت کروائی؟

جواب: انه أمه عند المقام تلقاء الباب یعنی مقام ابراہیم کے پاس بیت اللہ شریف کے دروازے کے سامنے امامت کروائی۔

قوله فصلی رسول الله ﷺ: ...

(۱) محمد بن اخطّ مغازی میں کہتے ہیں کہ جبرئیل نے جو نماز پڑھائی یہ معراج والی رات کے بعد صبح کی نماز ہے۔
(۲) لیکن مشہور روایت میں مذکور ہے کہ جبرئیل نے آپ ﷺ کو پہلے دن ظہر کی نماز پڑھائی ۳ ظہر کی تخصیص اس لئے ہے کہ اس میں ظہور ناس آسانی سے ہو جاتا ہے دوسری وجہ تسلسل اوقات ہے کہ ان کے درمیان وقت فارغ نہیں آتا اسی وجہ سے ظہر کی نماز کو پہلی نماز کہا جاتا ہے۔

سوال: فاء تعقیب مع الوصل کے لئے ہے جس سے معلوم ہوا کہ جبرئیل نے پہلے نماز پڑھی پھر آپ ﷺ نے نماز ادا فرمائی تو یہ روایت ایک دوسری روایت (جس میں اُمّی جبرئیل عند البیت ہے) کے معارض ہو گئی۔
جواب اول: فاء تعقیب کے لئے ہے مگر کل صلوٰۃ کے اعتبار سے نہیں بلکہ اجزاء کے اعتبار سے ہے کہ جبرئیل نے پہلے نماز شروع کی پھر آپ ﷺ نے نماز شروع کی پھر جبرئیل نے رکوع کیا اس کے بعد آپ ﷺ نے رکوع کیا الیٰ آخوہ۔
سوال: بخاری شریف کے علاوہ دیگر کتب میں ہے کہ حضرت جبرئیل نے آپ ﷺ کو دو دن اول، آخر وقت میں امامت کروائی ہے اور روایت الباب تو ایسے نہیں؟

جواب (۱): راوی نے اقتضاء و اختصار سے کام لیا ہے۔

جواب (۲): فعل مطلق مرة واحدة پر اسی طرح صادق آتا ہے جیسے الف مرة پر صادق آتا ہے۔

جواب ثانی: یا یہ فاء جمع کے لئے ہے۔

جواب ثالث: ان الفاء قوله فصلی لبيان صلوته فى عمره يعنى ان النبى ﷺ

صلی فیم بعد کما کان جبرئیل علمہ

قوله ثم قال بهذا أمرت: یہ جبرئیل کا مقولہ بھی ہو سکتا ہے کہ انہوں نے فرمایا ہو کہ مجھے تعیم کا حکم

(۱) فیض الباری ص ۲۸۸ ج ۲ (۲) عمدة القاری ص ۵ ج ۳ (۳) فیض الباری ص ۲۸۸ ج ۲ (۴) عمدة القاری ص ۵ ج ۳ (۵) ابوداؤد ص ۶۲ ج ۱ (۶) عمدة القاری ص ۵ ج ۳ (۷) تقریر بخاری ص ۸ ج ۳ (۸) فیض الباری ص ۲۸۹ ج ۲ (۹) فیض الباری ص ۲۸۹ ج ۲ (۱۰) فیض الباری ص ۲۸۹ ج ۲

کیا گیا ہے اور آپ ﷺ کا مقولہ بھی ہو سکتا ہے !

قولہا علم: امر کا صیغہ ہے یا متکلم کا؟ رائج یہ ہے کہ یہ امر کا صیغہ ہے (بصیغۃ الامر تنبیہ من عمر بن عبد العزیز العروۃ انکارہ ایاہ وقال القرطبی ظاہرہ الانکار) ۲ بظاہر اس میں انکار کا عنوان ہے منشاء انکار تین چیزیں ہیں (۱) امامت جبریل کہ غیر افضل کو افضل کا امام بنایا جا رہا ہے۔

جواب : یہ جزوی فضیلت ہے اس سے افضلیت لازم نہیں آتی۔

(۲) یا انکار اس بات پر ہے کہ تعین اوقات جبریل نے بتلائی ہے۔

جواب : یہ ہے کہ جبریل کی طرف تعین اوقات کی نسبت مجازی ہے حقیقت میں تعین کرنے والے اللہ ہیں۔

(۳) یا یہ مطلب ہے کہ یہ بات سند کے ساتھ بیان کرو اس صورت میں اعلم ہوگا اور آگے سند کی طرف متوجہ ہونا اس پر دلیل ہے۔

قولہو الشمس فی حجر تھا قبل ان تظہر :

سوال : اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عصر بہت جلد پڑھ لیتے تھے۔

جواب : احناف کہتے ہیں اس سے تو تاخیر ثابت ہوتی ہے، اس لئے کہ آپ ﷺ کے حجرہ اقدس کی دیواریں

پھوٹی چھوٹی تھیں ۳ ان پر سایہ بہت دیر سے چڑھتا تھا ۴

(۳۵۲)

باب قول اللہ عز و جل منیبین الیہ واتقوہ واقیموا الصلوة ولا تكونوا من المشرکین

خداوند تعالیٰ کا قول ہے۔ اللہ کی طرف رجوع کرنے والے اور ڈرو

اور نماز قائم کرو اور مشرکین کے طبقہ میں نہ شامل ہو جاؤ

(۴۹۶) حدثنا قتیبة بن سعید قال نا عباد و هو ابن عباد

ہم سے قتیبہ بن سعید نے بیان کیا کہ ہم سے عباد نے بیان کیا اور یہ عباد کے لڑکے ہیں

(۱) عمدة القاری ص ۵۵ ج ۲ (۲) عمدة القاری ص ۵۵ ج ۳ (۳) عمدة القاری ص ۵۶ ج ۵ (۴) فیض الباری ص ۹۰ ج ۲

عن ابی جمرۃ عن ابن عباسؓ قال قدم وفد عبد القیس علی رسول اللہ ﷺ

ابو جمرہ کے واسطے وہ ابن عباسؓ سے انھوں نے فرمایا کہ عبد القیس کا وفد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا

فقالوا انا هذا الحی من ربیعة ولسنا نصل الیک الا فی الشهر الحرام

انھوں نے عرض کی کہ ہم اس ربیعہ کے قبیلہ سے تعلق رکھتے ہیں اور ہم آپ کی خدمت میں صرف حرمت والے مہینوں میں حاضر ہو سکتے ہیں

فمرنا بشیء ناخذہ عنک و ندعوا الیہ من وراءنا

اس لئے آپ کسی ایسی بات کا ہمیں حکم دیجئے جسے ہم سیکھ لیں اور اپنے قبیلہ کے دوسرے لوگوں کو بھی اس کی دعوت دیں

فقال امرکم باربع و انہا کم عن اربع الیمان باللہ

آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں چار چیزوں کا حکم دیتا ہوں اور چار چیزوں سے روکتا ہوں (حکم دیتا ہوں) خدا پر ایمان لانے کا

ثم فسرہا لہم شہادۃ ان لا الہ الا اللہ و انی رسول اللہ

پھر آپ نے اس کی تفصیل فرمائی ان کیلئے کہ اس بات کی شہادت کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں

واقام الصلوۃ و ایتاء الزکوۃ و ان تؤدوا الی خمس ما غنمتم

اور نماز کے قائم کرنے کا زکوٰۃ دینے کا اور جو مال تمہیں غنیمت میں ملے اس میں سے خمس ادا کرنے کا (حکم دیتا ہوں)

و انہا کم عن الدباء و الحنتم و المقیر و النقییر (راجع ۵۳)

اور تمہیں میں کدو کا برتن (سبز رنگ کی مرتبان جیسی گھڑیا جس پر روغن لگا ہوا ہو) اور مقیر یعنی رال ایک قسم کا تیل جو

بصرہ سے لایا جاتا تھا) لگے ہوئے برتن اور نقیر (کھجور کی جڑ سے کھود کر بنایا ہوا برتن) کے استعمال سے روکتا ہوں

حدثنا قتیبۃ بن سعید الخ :

مطابقۃ ہذا الحدیث للترجمۃ ظاہرۃ .

آیت اباب میں ہے ”اور نہ زکوٰۃ تم کرو اور مشرکین سے مت ہو جاؤ“ مفہوم مخالف کے قائلین نے اس سے

یہ استدلال کیا ہے کہ تارک صلوٰۃ کافر ہے سف کی ایک جماعت کی رائے یہی ہے اور امام احمد بن حنبلؒ سے بھی یہی

منقول ہے اور شاہ عبدالقادرؒ نے فرمایا کہ (نماز عبادت ہے) عبادت کا چھوڑنا اتباعِ ہوی ہے جو شرک کی نوع ہے اسی لئے ولا تکونوا من المشرکین فرمایا۔

اس باب کا فضائل صلوٰۃ کے ساتھ تعلق: ... اس طرح ہے کہ اقیموا الصلوٰۃ میں اقامۃ کی تفسیر اداء الصلوٰۃ بارگاہی و شرائطی و مستحباتہا و آدابہا کے ساتھ کی جائے اس تفسیر کی بنا پر اس کے اندر وقت خود بخود داخل ہو گیا۔ لہذا اب جہاں اقامت کا لفظ آئے گا وہاں مواقیت خود بخود نکل آئے گا۔

سوال: ... حدیث الباب آیت الباب کے مطابق نہیں؟ اس لئے کہ آیت الباب میں فحی شرک کا اقامت صلوٰۃ کے ساتھ اقتران کا بیان ہے جب کہ حدیث الباب میں اقامت صلوٰۃ کے ساتھ توحید کے اثبات کا اقتران ہے فحی اور اثبات تو ایک دوسرے کے مخالف ہوتے ہیں لہذا مناسبت نہ پائی گئی۔

جواب: ... جہت تضاد ہی کے لحاظ سے دونوں میں موافقت و مناسبت پائی جا رہی ہے۔

فائدہ: ... حدیث کی تشریح و تفصیل الخیر الساری ج ۳ ص ۳۳۲ پر ملاحظہ فرمائیں (مرتب)

(۳۵۳)

باب البيعة على اقام الصلوٰۃ

نماز قائم کرنے پر بیعت

البيعة: اہل عرب بیع کرتے وقت مصافحہ کیا کرتے تھے تو بیعت کا معنی بیع ہو گا لیکن یہاں بیع والا معنی اس سے الگ و جدا کر لیا گیا ہے اور اب یہاں مطلق معاہدہ کے معنی میں استعمال ہو رہا ہے۔

(۳۹۷) حدثنا محمد بن المنسي قال ثنا يحيى قال حدثنا اسمعيل قال

ہم سے محمد بن یحییٰ نے بیان کیا۔ انھوں نے فرمایا کہ ہم سے یحییٰ نے بیان کیا انہوں نے کہا کہ ہم سے اسمعیلؒ نے بیان فرمایا

(تقریر بخاری ص ۳ ج ۲) ح (فیض الباری ص ۱۰۰ ج ۲) ح (تقریر بخاری ص ۳ ج ۲) ح (عمدة القاری ص ۵ ج ۵) ح (فیض الباری ص ۱۰۱ ج ۲)

ثنا قیس عن جریر بن عبد اللہ قال بایعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کہ ہم سے قیسؓ نے جریر بن عبد اللہؓ سے بیان کیا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے
علی اقام الصلوٰۃ وایت الزکوٰۃ والنصح لكل مسلم (راجع ۵۷)
نماز قائم کرنے، زکوٰۃ دینے اور ہر مسلمان کے ساتھ خیر خواہی کرنے پر بیعت کی تھی

مطابقتہ للترجمة ظاهرة . یہ حدیث کتاب الایمان کے آخری باب قول النبی علیہ الصلوٰۃ
والسلام الدین النصیحة للہ ولرسولہ میں گزر چکی ہے الخیر الساری فی تشریحات البخاری ص ۳۳۱ ج ۱ پر اس کی
تشریح ملاحظہ فرمائیں۔

سوال: اس حدیث سے نماز کی اہمیت اور تا کد معلوم ہوتا ہے اور ضمناً فضل صلوٰۃ کا علم بھی ہو گیا لیکن اس کا
مواقیت صلوٰۃ سے کیا تعلق ہے؟

جواب: جب اقامت کی تفسیر یہ کی جائے کہ نماز کو ارکان، شرائط، مستحبات اور آداب کی رعایت کے ساتھ
ادا کرنا تو اس میں نماز کا وقت خود بخود آ گیا لہذا سوال ہی نہ رہا۔

(۳۵۴)

باب الصلوٰۃ کفارة

نماز کفاره ہے

اس باب کا تعلق فضائل کے ساتھ تو بالکل واضح ہے اور اس کو مواقیت الصلوٰۃ میں ذکر فرما کر اس بات کی
طرف اشارہ کر دیا کہ وہی نمازیں کفاره بنیں گی جو اپنے اوقات کے اندر ادا کی گئی ہوں۔

(۴۹۸) حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن الاعمش

ہم سے مسددؓ نے بیان کیا انھوں نے کہا کہ ہم سے یحییٰؓ نے اعمشؓ کے واسطے سے بیان کیا

قال حدثني شقيق قال سمعت حذيفة قال كنا جلوسا عند عمر رضي الله عنه
 أمشّرنا فقال له شقيق في بيان كيد شقيق في بيان كيد شقيق في بيان كيد شقيق في بيان كيد
 فقال اياكم حفظ قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفتنة
 عمر في پوچھا کہ فتنے سے متعلق رسول اللہ ﷺ کی حدیث کو تم میں سے کس نے یاد رکھی ہے؟
 قلت انا كما قاله قال انك عليه او عليها لجرى قلت
 میں نے کہا کہ میں نے (اسی طرح یاد رکھا ہے) جیسے آنحضور ﷺ نے فرمایا تھا۔ عمر نے فرمایا
 فتنة الرجل في اهله وماله وولده
 تم رسول اللہ ﷺ سے فتنے کو معلوم کرنے میں بہت ہنڈرتھے میں نے کہا خدا کے گھر والے لہلہاں کی لڑا لہاں اس کے پڑی فتنے (آزماش کی چیزیں ہیں
 وجارہ تکفرها الصلوة والصوم والصدقة والامر والنهي
 نماز، روزہ، صدقہ اچھی باتوں کے لئے لوگوں سے کہنا اور بری باتوں سے روکنا ان کا کفارہ ہیں
 قال ليس هذا اريد ولكن الفتنة التي تموج كما يموج البحر
 عمر نے فرمایا کہ میں تم سے اس کے متعلق نہیں پوچھتا مجھے تم اس فتنہ کے متعلق بتاؤ جو سمندر کی طرح ٹھاٹھیں مارتا ہوا بڑھے گا
 قال ليس عليك منها ياس يا امير المؤمنين ان بينك وبينها
 اس پر میں نے کہا کہ یا امیر المؤمنین: آپ اس سے خوف نہ کھائیے آپ کے اور اس فتنے کے درمیان ایک بند دروازہ ہے
 لبابا مغلقا قال ايكسر ام يفتح قال يكسر
 ایک بند دروازہ ہے۔ پوچھا کیا وہ دروازہ توڑ دیا جائے گا یا (صرف) کھولا جائے گا۔ میں نے کہا توڑ دیا جائے گا
 قال اذا لا يغلق ابدا قلنا اكان عمر يعلم الباب
 عمر پکارا ٹھٹھے کہ پھر تو کبھی بند نہیں ہو سکتا۔ شقيق نے کہا کہ ہم نے حذیفہ سے پوچھا کیا عمر اس دروازہ کے متعلق علم رکھتے تھے
 قال نعم كما ان دون الغد الليلة
 تو انھوں نے کہا کہ ہاں بالکل اس طرح جیسے دن کے بعد رات آنے کا یقین ہوتا ہے

انی حدثته بحديث ليس بسالا غاليط فهنا ان نسال حذيفةؓ

میں نے تم سے ایک ایسی حدیث بیان کی ہے جو غلط قطعاً نہیں ہے ہمیں اس کے متعلق حذیفہؓ سے کچھ پوچھنے میں خوف ہوتا تھا

فامرنا مسروقاً فسأله فقال الباب عمر (انظر ۱۳۵، ۸۹۵، ۳۵۸۶، ۷۰۹۶)

اس لئے ہم نے مسروقؓ سے کہا (کہ وہ پوچھیں) انھوں نے دریافت کیا تو آپؓ نے بتایا کہ دروازہ خود عمرؓ ہی ہیں

حدثنا مسدد الخ : ... مطابقتها هذا الحديث للترجمة في قوله (تكفوها الصلوة) اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں جب کہ پانچویں حضرت حذیفہ بن یمانؓ ہیں۔

امام بخاریؒ نے کتاب الزکوٰۃ میں قتیہؒ سے اور علامات نبوی ﷺ میں عمر بن حفصؒ سے اور کتاب الصوم میں علی بن عبد اللہؒ سے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور امام مسلمؒ نے باب الفتن میں، ابن نمیرؒ وغیرہ سے اور امام ترمذیؒ نے باب الفتن میں اور ابن ماجہؒ نے بھی باب الفتن میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

قوله انك عليه او عليها : ... ”او“ شک راوی ہے اگر (علیہ) فرمایا ہے تو نقل قول رسول ﷺ کی طرف ضمیر راجح ہوگی اور اگر علیہا فرمایا ہے تو شرح مقالہ کی طرف ضمیر راجح کرتے ہیں مولانا زکریاؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک فتنہ کی طرف ضمیر راجح کرنا اولیٰ ہے۔

قال ایکسرام يفتح : ... یکسر سے مراد قتل ہے اور يفتح سے مراد طبعی موت ہے۔

قوله فتنة الرجل في اهله وماله وولده وجاره : ... اہل کا فتنہ یہ ہے کہ ان کی وجہ سے ایسا قول اور عمل کرے جو حلال نہیں ہے اور مال کا فتنہ یہ ہے کہ اس کو غیر مآخذ سے حاصل کرے اور اسے غیر مصرف میں خرچ کرے، اور اولد کا فتنہ یہ ہے کہ اولاد کی فرط محبت اور کثرت مشغولیت کی وجہ سے بہت ساری بھلائیوں سے محروم رہے اور ان کے لئے کمانے میں غلو سے کام لے حلال و حرام کی پروا نہ کرے، اور پڑوسی کا فتنہ یہ ہے کہ فتنة الرجل في جاره ان يتمنى ان يكون حاله مثل حاله ان كان متسعا قال تعالى ”وجعلنا بعضكم لبعض فتنة“ حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ انسان ان کی وجہ سے دین میں نقائص داخل کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے۔

قوله ليس بالاغاليط :..... جمع اغلوطه وهى ما يغالط بها قال النووى معناه حدثه حديثا صدقا محققاً من احاديث رسول الله ﷺ لامن اجتهاد رأى ونحوه
قوله مسروقاً :..... يه مسروق بن اجدث ہیں۔

(۴۹۹) حدثنا قتيبة قال حدثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي
هم سے قتيبة نے بیان کیا۔ کہا کہ ہم سے يزيد بن زريع نے بیان کیا۔ سليمان تيمي کے واسطے سے
عن ابى عثمان النهدي عن ابن مسعود ان رجلا اصاب من امرئة قبله
وہ ابو عثمان نہدی سے وہ ابن مسعود سے کہ ایک شخص نے کسی عورت کا بوسہ لے لیا
فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فانزل الله عز وجل
اور پھر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کی اطلاع دیدی۔ اس پر خداوند تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی
اقم الصلوة طرفى النهار روزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات
(ترجمہ) نماز دن کے دونوں جانبوں میں قائم کرو اور کچھ رات گئے اور بلاشبہ نیکیاں برائیوں کو ختم کر دیتی ہیں
فقال الرجل يا رسول الله انى هذا قال لجميع امتى كلهم (انظر ۴۶۸)
اس شخص نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! کیا یہ صرف میرے لئے ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ میری پوری امت کے لئے

مطابقته للترجمة فى قوله "ان الحسنات يذهبن السيئات" حديث كى سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں حضرت عبداللہ بن مسعود ہیں۔

امام بخاری نے کتاب التفسیر میں مسدّد سے اور امام مسلم نے توبہ میں قتيبة اور ابی کامل سے اور امام ترمذی نے کتاب التفسیر میں محمد بن بشر اور امام نسائی نے قتيبة اور ابن ابی عدی اور اسحاق بن مسعود اور ابن ماجہ نے کتاب الصلوة میں سفیان بن وکیع سے اور کتاب الزهد میں الحسن بن ابراہیم سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔
قولہان رجلاً :..... رجل سے مراد ابو الیسر (فتح الباء) ہیں جیسا کہ امام ترمذی نے ترمذی شریف میں اس کی

تصریح فرمائی ہے ترمذی میں عن ابی الیسر قال اتتنی امرأة تبسّع تمرًا فقلت ان فی البیت تمرًا طیب منه فدخلت معنی فی البیت فاهویت الیها فقبلتها الخ۔

ان الحسنات : حسنات سے مراد پانچوں نمازیں ہیں۔

الیٰ هذا : ہمزہ استفہام کے لئے ہے اور ہذا مبتداء ہے اور لی خبر مقدم ہے اور اس تقدیم کا فائدہ تخصیص ہے۔

(۳۵۵)

باب فضل الصلوة لوقتہا

نماز وقت پر پڑھنے کی فضیلت

(۵۰۰) حدثنا ابو الولید ہشام بن عبد الملک قال حدثنا شعبہ

ہم سے ابو الولید ہشام بن عبد الملک نے بیان کیا۔ کہا کہ ہم سے شعبہ نے بیان کیا

قال الولید بن العیزار اخبرنی قال سمعت ابا عمرو الشیبانی یقول

کہا ولید بن عیزار نے مجھے خبر دی کہ ابو عمرو شیبانی سے میں نے سنا وہ کہتے تھے کہ

حدثنا صاحب هذه الدار و اشار الی دار عبد الله قال سالت النبی ﷺ

میں نے اس گھر کے مالک سے سنا آپ عبد اللہ بن مسعود کے گھر کی طرف اشارہ کر رہے تھے کہ انھوں نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا

ای العمل احب الی اللہ قال الصلوة علی وقتہا

کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کون سا عمل زیادہ پسندیدہ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے وقت پر نماز پڑھنا

قال ثم ائی قال ثم بر الوالدین قال ثم

پوچھا اس کے بعد فرمایا کہ پھر والدین کے ساتھ حسن معاملت رکھنا۔ پوچھا اس کے بعد آنحضور ﷺ نے فرمایا

ای قال الجهاد فی سبیل اللہ قال حدثنی بہن ولو استزدتہ لزدنی

کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنا میں مسعودؒ نے فرمایا آنحضور ﷺ نے مجھے یہ تفصیل بتائی اور اگر میں مزید سوالات کرتا تو آپؐ اور زیادہ بتا دیتے

مطابقہ هذا الحديث للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں اور پانچویں حضرت عبداللہؒ ہیں اور عبداللہ سے مراد عبداللہ بن مسعودؒ ہیں۔ امام بخاریؒ نے ادب میں ابوالولیدؒ سے اور توحید میں سلیمان بن حربؒ سے اور جہاد میں حسن بن صباحؒ سے اور توحید میں عباد بن عوامؒ سے اور امام مسلمؒ نے ایمان میں عبید اللہ معاذؒ وغیرہ سے اور امام ترمذیؒ نے کتاب الصلوة میں قتیبہؒ سے اور امام نسائیؒ نے صلوۃ میں عمرو بن علیؒ وغیرہ سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

الولید بن العیزار: عزیزار عین کے فتح اور یاء کے سکون کے ساتھ ہے۔ عیزار کے باپ ثریث کوئی ہیں! علی وقتہا: روایت الباب میں الصلوۃ علی وقتہا ہے اور ترجمۃ الباب میں لوقتہا ہے تو یہ ترجمۃ الباب ترجمہ شارح ہوگا۔ حروف جارہ ایک دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتے رہتے ہیں۔

ای العمل احب: احب اسم تفضیل ہے اکثر اسم فاعل کے معنی میں آیا کرتا ہے اور یہاں احب بمعنی محبوب اسم مفعول کے معنی میں ہے ۲

(۳۵۶)

باب الصلوات الخمس كفارة للخطايا

اذا صلاهن لوقتھن فی الجماعة وغیرھا

پانچوں وقت کی نمازیں گناہوں کا کفارہ بنتی ہیں جب ان کو ان کے

وقت پر ادا کریں جماعت کے ساتھ یا بغیر جماعت کے

اعتراض: باب الصلوة كفارة اور اس باب میں تکرار پایا جا رہا ہے کیونکہ دونوں سے مقصود ایک ہی ہے

یعنی نماز کا کفارہ بننا، اور تکرار اچھا نہیں؟

جواب (۱) : ... پہلے باب میں اجمال ہے اور اس میں تفصیل ہے۔

جواب (۲) : پہلا باب مطلقاً ہے اور یہ مقید بالخمس ہے حاصل یہ ہے کہ پہلا باب عام ہے اور دوسرا خاص ہے۔

جواب (۳) : ... باب سابق میں نفس نماز کے کفارہ ہونے کا بیان ہے اور اس میں جماعت اور غیر جماعت

دونوں کے کفارہ ہونے کا بیان ہے لہذا تکرار نہ ہوا ۲

(۵۰۱) حدثنی ابراہیم بن حمزة قال حدثنا ابن ابی حازم والدری عن یزید بن عبد اللہ

ہم سے ابراہیم بن حمزہ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ابن ابی حازم اور دردی نے یزید بن عبد اللہ کے واسطے سے بیان کیا

عن محمد ابن ابراہیم عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ انہ سمع رسول اللہ ﷺ

وہ محمد بن ابراہیم سے وہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے وہ ابو ہریرہ سے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا۔ آپ ﷺ نے فرمایا

يقول ارايتم لو ان نهر ايباب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمسا ما تقول ذلك

کہ اگر کسی شخص کے دروازے پر نہر ہو اور وہ روزانہ اس میں پانچ مرتبہ نہائے تو تمہارا کیا خیال ہے

يبقى من درنه قالوا لا يبقى من درنه شيئا قال فذلك

کیا اس کے بدن پر کچھ بھی میل باقی رہ سکتا ہے صحابہ نے عرض کیا نہیں (یا رسول اللہ) حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہی حال

مثل الصلوات الخمس يمحو الله بها الخطايا

پانچ وقت کی نمازوں کا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے گناہوں کو دھو دیتا ہے

حدثنا ابراہیم بن حمزہ الخ . مطابقتہ للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی سند میں سات راوی ہیں ساتویں حضرت ابو ہریرہؓ ہیں۔

ام مسلم نے الصلوة میں قییمہ سے امام ترمذی نے امثال میں قییمہ سے اور امام نسائی نے صلوة میں

قییمہ سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے حضرت ابو ہریرہؓ کا اصل نام عبد الرحمن بن صخر ہے ۵ ہجری میں مشرف

باسلام ہوئے۔

یَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا :..... محو خطایا سے مراد صغائر ہیں کیونکہ ان کا تعلق ظاہر سے ہوتا ہے بخلاف کبائر کے کہ ان کا تعلق دل سے ہوتا ہے کیونکہ گناہ کرنے سے قلب پر ایک سیاہ نقطہ لگ جاتا ہے اگر بندہ توبہ نہ کرے تو وہ نقطہ آہستہ آہستہ دل کو گھیر لیتا ہے جب کبائر کا تعلق دل سے ہو تو توبہ کی ضرورت پڑے گی۔

(۳۵۷)

باب فی تضييع الصلوة عن وقتها

وقت سے نماز کو ضائع کرنا

اس سے فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ (آیت ۱) کی طرف اشارہ ہے۔

اضاعت سے مراد کیا ہے؟ اس بارے میں تین قول ہیں۔

۱: اخراج الصلوة عن وقتها

۲: اخراج الصلوة عن الوقت المستحب

۳: اخراج الصلوة عن كل الوقت

امام بخاری تیسرے نمبر کے قائل ہیں۔ روایات سے اسی کی تائید ہوتی ہے۔

(۵۰۲) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا مَهْدِيٌّ عَنْ غِيلَانَ عَنْ أَنَسٍ
ہم سے موسیٰ بن اسمعیلؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے مہدیؒ نے غیلانؒ کے واسطے سے بیان کیا وہ حضرت انسؓ سے
قال ما اعرِف شيئاً مما كان على عهدى النبی صلی اللہ علیہ وسلم قیل الصلوة
آپ نے فرمایا کہ میں نبی کریم ﷺ کے عہد کی کوئی بات اس زمانہ میں نہیں پاتا۔ لوگوں نے کہا کہ نماز تو ہے
قال اليــــس صــــنعتــــم مــــا صــــنعتــــم فیہا
فرمایا کہ اس کے ساتھ بھی تم نے کیا کچھ نہیں کر ڈالا ہے

حدثنا موسى بن اسمعيل الخ: . . . وجه مطابقته للترجمة في قوله " اليس صنعتهم ما صنعتهم فيها"
اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں جو تھے حضرت انسؓ ہیں۔

(۵۰۳) حدثنا عمرو بن زرارۃ قال اخبرنا عبد الواحد بن واصل ابو عبيدة الحداد

ہم سے عمرو بن زرارہ نے بیان کیا۔ کہا کہ ہمیں عبد الواحد بن واصل ابو عبیدہ حداد نے

عن عثمان بن ابي رواد اخى عبد العزيز قال سمعت الزهري

عبد العزیز کے بھائی عثمان بن ابی رواد کے واسطے سے خبر دی انھوں نے کہا کہ میں نے زہری سے سنا

يقول دخلت على انس ابن مالك بد مشق وهو يكي

کہا کہ میں دمشق میں انس بن مالک کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت آپ رو رہے تھے

فقلت ما يكيك فقال لا اعرف شيئا مما ادركت الا هذه الصلوة

میں نے عرض کی کہ آپ کیوں رو رہے ہیں؟ فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کے عہد کی کوئی چیز اس نماز کے علاوہ اب نہیں پاتا

وهذه الصلوة قد ضيعت وقال بكر بن خلف حدثنا محمد بن بكر البرساني

اور اس کو بھی ضائع کیا جا رہا ہے اور بکر بن خلفؒ نے کہا کہ ہم سے محمد بن بکر برسانیؒ نے بیان کیا

قال اخبرنا عثمان بن ابي رواد نحوه

کہا کہ ہم سے عثمان بن ابی رواد نے اسی طرح حدیث بیان کی

حدثنا عمرو بن زرارۃ الخ مطابقته للترجمة في قوله "ضيعت"

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں پانچویں حضرت انسؓ ہیں۔

دمشق: . . . دال کے کسرہ اور میم کے فتح کے ساتھ ہے۔ اس کے بانی کا نام دمشق ہے اس کی طرف نسبت کرتے ہوئے دمشق کہتے ہیں۔

وهويكي: . . . اس حال میں وہ رونے لگے۔ قصہ یہ ہے کہ حضرت انسؓ اس نیت سے دمشق تشریف لے گئے کہ وہاں

جا کر ولید بن عبدالملک کے پاس حجاج بن یوسف کی شکایت کریں، وہاں جا کر دیکھا کہ ان لوگوں نے جس طرح اور چیزوں کو ضائع کر رکھا تھا نماز کو بھی ضائع کر رکھا تھا اپنے وقت پر ادا نہیں کرتے تھے۔ یہ منظر دیکھ کر حضرت انسؓ رونے بیٹھ گئے!

اشکال: فقال لا اعرف شیاً مما ادرکت الا هذه الصلوة الخ اور بخاری ص ۱۰۰ پر حضرت انسؓ سے ہی منقول ہے ما انکرت شیاً الا انکم لاتقیمون الصفوف تو دونوں میں بظاہر تعارض ہے اس لئے کہ اس باب کی روایت کا تقاضا تو یہ ہے کہ انہوں نے سب کچھ ضائع کر دیا اور بخاری ص ۱۰۰ کی روایت کا تقاضا یہ ہے کہ سب کچھ ٹھیک تھا صرف صفوں میں خرابی تھی؟

جواب: روایت الباب جس میں مطلقاً ساری اشیاء کی اضاعت کا ذکر ہے یہ دمشق کا واقع ہے جیسا کہ روایات میں تصریح ہے اور جہاں صفوں کے اندر کوتاہی کا ذکر ہے تو وہ مدینہ منورہ کا واقع ہے!

قال بکر بن خلف حدثنا محمد بن بکر السمری قال اخبر عثمان بن ابی رواد نحوه

بکر بن خلف نے کہا کہ ہمیں محمد بن بکر بُرسلی نے بیان کیا کہ ہمیں عثمان بن ابی روادؓ نے اسی طرح خبر دی

اور یہ تعلق ہے اس کو اسماعیلؒ نے موصولاً ذکر کیا ہے! اس کو جلی قلم سے لکھنا چاہئے تھا اور لفظ حدثنا باریک۔ اس لئے کہ روایت کی ابتداء لفظ قال سے ہے (حدثنا) سے نہیں اور جن نسخوں میں اس کے خلاف ہے وہ غلط ہے اور وہم ہے!

بُرسانی : منسوب الی بُرسان بطن ازد ۵

(۳۵۸)

باب المصلی یناجی ربہ

نماز پڑھنے والا اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے

اس باب کو کتاب مواقیت الصلوٰۃ سے اس طرح مناسبت ہے کہ اس سے اس بات کا بیان ہے کہ نمازوں

کی ادائیگی کے اوقات اللہ پاک سے مناجات کے اوقات ہیں تو ان کو اوقات میں ادا کرنے کا اہتمام ہونا چاہئے حضرت شیخ

الحديث مولانا ذكريا لکھتے ہیں کہ اللہ پاک کی دو شانیں ہیں۔ (۱) شان مالکیت (۲) شان محبوبیت۔

اب اگر کوئی شخص بادشاہ تک رسائی حاصل کر لے اور اس سے بات کرنے کا موقع مل جائے اور بات شروع ہو جائے اور وہ پھر ادھر ادھر دیکھنے لگے تو بادشاہ اس کو نکال دے گا اور مطرود و مردود کر دے گا بس یہی حال وہاں کا ہے اسی طرح کوئی ہزار عرق ریزیوں کے بعد محبوب تک پہنچے اور محبوب بات کرنے کو تیار ہو جائے اور پھر وہ ادھر ادھر دیکھنے لگے تو محبوب کیا کرے گا اس کے منہ پر تھوک کر دوسری طرف متوجہ ہو جائے گا یہی حال حضرت باری کا بھی ہے بلکہ اس سے اعلیٰ و ارفع واولیٰ ہے کیونکہ وہ تو احب المحبوبین ہیں اور ملک الملوک ہیں۔

چنانچہ اگر کسی سرکاری عہدہ دار سے ملنا ہو تو پہلے اس کی تیاری کی جاتی ہے اور جب وقت قریب آ جاتا ہے تو پھر نظر ہر وقت گھڑی پر رہتی ہے تو احکم الحاکمین و مالک الملوک کے دربار میں حاضری اور ان سے مناجات کے لئے کتنا اہتمام کرنا چاہئے وہ ظاہر ہے۔

(۵۰۳) حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس
هم من مسلم بن ابراهيم في بيان ما قاله من انهم من هشام عن قتادة عن انس من
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان احداكم اذا صلى يناجي ربه
انه نبي الله صلى الله عليه وسلم ان احداكم اذا صلى يناجي ربه
فلا يتفلن عن يمينه و لكن تحت قدمه اليسرى (راجع ۲۳۱)
اس لئے اسے اپنی دائیں جانب نہ تھوکتا چاہیے۔ اور لیکن بائیں پاؤں کے نیچے تھوک سکتا ہے

اذا صلى يناجي ربه فلا يتفلن عن يمينه الخ:.....

اشکال : ... بخاری ص ۵۸ و ۵۹ پر روایت گزری ہے اور وہاں دائیں طرف تھوکنے کی ممانعت کی علت یہ بیان فرمائی ہے کہ دائیں طرف فرشتہ ہوتا ہے اور اس روایت میں علت رب ذوالجلال سے سرگوشی کو قرار دیا گیا ہے تو بظاہر تعارض ہے؟

جواب :..... کوئی تعارض نہیں کیونکہ ایک چیز کی متعدد علتیں ہو سکتی ہیں۔

و هذا لحديث قد مضى في باب حك البزاق باليد من المسجد باطول منه
وقال سعيد الخ: سعيد سے مراد ابن ابی عروبہ ہیں ای قال سعيد عن قتادة بالاسناد المذكور
وطريقه موصولة عند الامام احمد وابن حبان .
وقال شعبه الخ: ای قال شعبه بن الحجاج عن قتادة بالاسناد ايضاً وقد اوصله البخاري
ايضاً فيما تقدم عن آدم عنه .
وقال حميد الخ: اوصله البخاري ايضاً فيما تقدم ولكن ليس في تلك الطريقة قوله
ولا عن يمينه وقال الكزمانى هذه تعليقات لكنها ليست موقوفة على شعبه ولا على قتادة
ويحتمل الدخول تحت الاسناد السابق بان يكون معناه الخ ۲
علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ تمام کی تمام موصولہ ہیں احتمال کے ذکر کی ضرورت نہیں۔

(۵۰۵) حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا يزيد بن ابراهيم
هم سے حفص بن عمر نے بیان کیا کہا کہ ہم سے يزيد بن ابراہیم نے بیان کیا
قال حدثنا قتاده عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم
کہا ہم سے قتادہ نے انس بن مالک کے واسطے سے بیان کیا۔ آپ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے تھے
انه قال اعتد لو افي السجود ولا ييسط احدكم ذراعيه كالكلب
آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ سجدہ کرنے میں اعتدال رکھو اور کوئی شخص اپنے بازوؤں کو کتے کی طرح نہ پھیلائے
و اذا بزق فلا يزقن بين يديه ولا عن يمينه فانه يناجي ربه
جب کسی کو تھوکتا ہی ہو تو سامنے یا داہنی طرف نہ تھو کے کیونکہ وہ اپنے رب سے سرگوشی کرتا رہتا ہے
وقال سعيد عن قتاده لا يتفل قدامه او بين يديه ولكن عن يساره
سعيد نے قتادہ سے روایت کر کے بیان کیا کہ آگے یا سامنے نہ تھو کے البتہ بائیں طرف تھوک سکتا ہے

او تحت قدمہ و قال شعبة لا یزق بین یدیه
یا اپنے قدموں کے نیچے اور شعبہ نے کہا کہ اپنے سامنے اور نہ اپنی دائیں طرف
ولا عن یمینہ ولكن عن یسارہ او تحت قدمہ
اور نہ ہی اپنی بائیں طرف اور لیکن اپنی بائیں طرف یا اپنے قدموں کے نیچے
وقال حمید عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یزق فی القبلة
اور کہا حمید نے انس بن مالک سے وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ قبلہ کی طرف نہ تھوکے
ولا عن یمینہ ولكن عن یسارہ او تحت قدمہ (رج ۲۲۱)
اور نہ دائیں طرف ابتہ بائیں طرف یا پاؤں کے نیچے تھوک سکتا ہے

حدثنا حفص بن عمر الخ: . مطابقہ للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی تشریح الخیر الساری ص ۲۷۱، ۲۷۲ ج ۳ پر ملاحظہ فرمائیں۔

(۳۵۹)

باب الابراد بالظھر فی شدة الحر

گرمی کی شدت میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا

اشکال . ظہر کا وقت ذکر کرنے سے پہلے ام بخاری نے اس کے اوصاف کو کیوں شروع فرما دیا حالانکہ اوصاف موصوف کے تابع ہوتے ہیں؟

جواب . حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ جب ابراد کا حکم دے دیا تو زوال تو خود اس میں آ گیا۔

علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ شدت اہتمام ابراد بالظہر کی وجہ سے اس کو مقدم فرمایا۔

غرض بخاری: بہت ممکن ہے کہ ظہر کے اندر تقدیم و تاخیر کے اعتبار سے جو مختلف اقوال ہیں ان پر رد کرنا ہو چنانچہ حنفیہؒ کے نزدیک موسم گرما میں تاخیر کرنا اولیٰ ہے اور موسم سرما میں تعجیل۔ اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ علت تاخیر حر (گرمی) کا ہونا ہے لہذا اگر گرمی کے موسم میں کہیں گرمی نہ ہو رہی ہو جیسے سلسلہ یا منصوری (یامری و بالا کوٹ) پر کوئی رہنے والا ہو تو تاخیر نہ کرے حضرت امام بخاریؒ ان دونوں پر رد فرماتے ہیں کہ موسم اور مکان کی کوئی تخصیص نہیں ہے بلکہ وجہ ابراد شدت حر ہے ۲۔

حنفیہؒ کے نزدیک گرمیوں میں ابراد بالظہر مستحب ہے اور سردیوں میں تقدیم مستحب ہے ۳۔ امام بخاریؒ کا بھی یہی مذہب ہے کیونکہ نفس وقت کے بیان سے پہلے ابراد بالظہر کا باب قائم فرمایا۔

ایک بحث: گرمی کی سختی یا سردی کی زیادتی کس وجہ سے ہے؟

جواب: یہ ہے کہ ہر چیز کے دو سبب ہوتے ہیں۔ (۱) ظاہری (۲) باطنی۔ یہاں بھی ایسے ہی ہے۔

سبب ظاہری: تو وہ ہے جو سائنس والے بیان کرتے ہیں کہ سورج جب کسی زمین کے قریب سے گزرتا ہے اور زیادہ دیر تک رہتا ہے تو گرمی زیادہ ہوتی ہے جیسے خط استواء ہے کہ وہ سورج کے زیادہ قریب ہے اور جب سورج دور سے گزرتا ہے تو سردی ہوتی ہے کیونکہ پہلی گرمی ابھی باقی ہوتی ہے رات ابھی تک اسے زائل نہیں کر پاتی کہ دن آجاتا ہے اور سردیوں میں دن ابھی رات کی سردی کو زائل نہیں کر پاتا کہ پھر رات آجاتی ہے۔

سبب باطنی: سبب باطنی گرمی فی جہنم سے ہے آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ آگ نے اپنے پروردگار سے شکایت کی کہ اکل بعضی بعضا الحدیث ۴۔ تو اللہ تعالیٰ نے جہنم کو دوسانس لینے کی اجازت دی ان میں سے ایک سانس اس وقت ہوتا ہے جب کہ گرمی ہوتی ہے جیسا کہ بخاری شریف میں حدیث قریب آرہی ہے ۵۔

اشکال ثانی: اوپر والی تقریر سے ایک دوسرا اشکال بھی رفع ہو گیا کہ ٹھنڈے علاقوں میں کیا جہنم سانس نہیں لیتی؟ تو جواب یہی ہے جو علاقے سورج کی طرح جہنم کے منہ کے زیادہ قریب ہوتے ہیں وہاں گرمی زیادہ ہوتی ہے اور جہنم کی گرمی خدا کے غضب سے ہے۔

سوال : سورج میں گرمی کہاں سے آتی ہے؟

جواب : جہنم سے۔ کیونکہ سورج اور جہنم کے درمیان مناسبت اور جوڑ ہے سورج جہنم سے گرمی حاصل کرتا ہے اس سبب ظاہری و باطنی کو مثال سے سمجھیں۔

مثال اول : اس کی مثال بارش ہے کہ گرمی کی وجہ سے بخارات اٹھتے ہیں اور جا کر ٹھنڈی ریح (ہوا) لگتی ہے تو کثیف ہو جاتے ہیں اور بارش برسی ہے۔

مثال ثانی : عمل تقطیر اس کو کہتے ہیں جیسے کسی چیز کا عرق نکالتے وقت دیکھتے ہیں۔

سبب باطنی کی مثال : آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ نضا میں سمندر مخفوف ہے اس سے بادلوں میں پانی آتا ہے اور اسی سے بارش برسی ہے۔

مثال ثانی : گاڑیوں کا حادثہ ہو جائے آپس میں ٹکرا جائیں تو لوگ کہتے ہیں کہ حادثہ کانٹے بدلنے والے کی غلطی سے پیش آیا لیکن حقیقت میں گنہ گار ہوں کا اثر ہے آپ ﷺ نے فرمایا پانچ چیزوں کا عذاب پانچ چیزوں سے آتا ہے۔ (۱) مالی غنیمت میں خیانت کرنے سے اللہ تعالیٰ دلوں میں دشمنوں کا خوف پیدا کر دیتے ہیں۔ (۲) زنا سے اموات (وباؤں) کی کثرت ہوتی ہے۔ (۳) ناپ تول میں کمی سے قحط آتا ہے۔ (۴) ناحق فیصلہ کرنے یا بغیر علم کے فیصلہ کرنے سے اللہ تعالیٰ قتل و غارت کو زیادہ کر دیتے ہیں۔ (۵) وعدہ خلافی کرنے سے اللہ تعالیٰ دشمن کو مسطہ کر دیتے ہیں! ہمارا دعویٰ ہے کہ جب تک اعمال درست نہیں کرو گے حالات پر قابو نہیں پاسکو گے ابھی تو ملک عزیز پاکستان میں استغفار، توبہ کرنے والے موجود ہیں سب سے زیادہ و بائیں امریکہ میں واقع ہوتی ہیں سب سے زیادہ خود کشی مغربی جرمنی میں ہوتی ہے روس میں ہر سال فی لاکھ ۱۸ آدمی امریکہ میں فی لاکھ ۲۱ آدمی اور مغربی جرمنی میں فی لاکھ ۲۳ آدمی خود کشی کرتے ہیں۔

ملک عزیز پاکستان میں ہونے والے فسادات پر طرح طرح کے تبصرے کئے جاتے ہیں کوئی کہتا ہے کہ فسادات سندھیوں کے تعصب کی وجہ سے ہیں کوئی کچھ بتلاتا ہے اور کوئی کچھ کہتا ہے لیکن یہ کوئی نہیں کہتا کہ پورا ملک اجتماعی طور پر بے غیرتی دکھلا رہا ہے عورت کی حکمرانی ہے (یہ سبق بے نظیر کے دور میں پڑھایا گیا) اور عورت کی حکمرانی عذاب ہے آپ ﷺ کا ارشاد ہے لن یفلح قوم ولو امرهم امرأة (سنن السنائی المجتبیٰ جز ۸ ص ۲۷ بیروت)

(۵۰۶) حدثنا ایوب بن سلیمان قال حدثنا ابو بکر عن سلیمان
ہم سے ایوب بن سلیمان نے بیان کیا۔ کہا کہ ہم سے ابو بکرؓ نے بیان کیا سلیمانؓ کے واسطے سے
قال صالح بن کیسان حدثنا الاعرج عبد الرحمن و غیرہ عن ابی ہریرۃ
صالح بن کیسان نے کہا کہ ہم سے اعرج عبد الرحمنؓ وغیرہ نے حدیث بیان کی وہ ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے تھے
و نافع مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر
عبد اللہ بن عمرؓ کے مولیٰ نافع عبد اللہ بن عمرؓ سے اس حدیث کی روایت کرتے تھے
انہما حدثاہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال
کہ ان دونوں صحابہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی یہ کہ آپ نے فرمایا
اذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم (انظر ۵۳۶)
جب گرمی شدید ہو جائے تو نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھو۔ کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کے بھڑکنے سے ہوتی ہے

مطابقته للترجمة من حيث ان المراد بقوله فابردوا بالصلوة

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں آٹھ راوی ہیں اور آٹھویں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ ہیں۔

فان شدة الحر :۔۔۔ فاء تعلیلہ ہے ابراہ کی علت گرمی کی شدت بتاتی ہے۔

سوال : تاخیر میں کیا حکمت ہے؟

جواب :۔۔۔ علامہ عینیؒ نے دو حکمتیں لکھیں ہیں۔

۱: دفع مشقت ہے کیونکہ گرمی کی شدت میں خشوع باقی نہیں رہتا۔

۲: جہنم کے دہکائے جانے کا وقت ہے چنانچہ مسلم شریف میں عمرو بن عبسہؓ سے مروی ہے کہ ان کو آپ ﷺ

نے فرمایا اقصر عن الصلوة عند سوا الشمس فانها ساعة تسجر فيها جهنم ا

(۵۰۷) حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر حدثنا شعبة
ہم سے محمد بن بشار نے بیان کیا کہا ہم سے غندر نے بیان کیا ان سے شعبہ نے
عن المهاجر ابی الحسن سمع زید بن وهب عن ابی ذر
مہاجر ابو الحسن کے واسطے سے بیان کیا انھوں نے زید بن وہب سے سنا ابو ذر سے روایت کرتے ہیں
قال اذن مؤذن النبى ﷺ الظهر فقال ابرد ابرد
کہ نبی کریم ﷺ کے مؤذن نے اذان دی نماز ظہر کی تو آپ نے فرمایا کہ ٹھنڈا ہونے دو، ٹھنڈا ہونے دو
او قال انتظر انتظر وقال شدة الحر من فيح جهنم
یا یہ فرمایا ٹھہر جاؤ ٹھہر جاؤ اور فرمایا گرمی کی شدت جہنم کی آگ بھڑکنے سے ہے
فاذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة
اس لئے جب گرمی شدید ہو جائے تو نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھا کرو
حتى رايننا فى التلؤلؤل (انظر ۵۳۹، ۲۹۰، ۳۵۸)
(پھر ظہر کی اذان اس وقت کہی گئی) جب ہم نے ٹیلوں کے سائے دیکھ لئے

مطابقته للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں چھٹے حضرت ابو ذر غفاریؓ ہیں جن کا نام جندب بن جنادہؓ ہے۔
امام بخاریؒ نے صلوٰۃ میں آدمؑ سے اور مسلم بن ابراہیمؒ سے اور صفة النار میں ابوالولیدؒ سے اس کو نقل کیا ہے۔ اور
امام مسلمؒ نے صلوٰۃ میں ابوموسیٰؓ سے اور ابوداؤدؒ نے صلوٰۃ میں ابوالولیدؒ سے اور امام ترمذیؒ نے صلوٰۃ میں محمود بن
غیلانؒ سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے ۱۔

اَذْنُ مؤذن النبی ﷺ : مؤذن حضرت بلالؓ ہیں۔

فقال ابرد ابرد : سوال : گرمی جب جہنم کی وجہ سے ہے اور جہنم کی گرمی غضب خدا تعالیٰ کی وجہ سے تو پھر ایسے وقت میں تو عبادت ہونی چاہئے اور دعا مانگی جانی چاہئے۔

جواب (۱) : ٹھیک ہے غضب کا تقاضا دعا و عبادت میں مشغولی ہے یعنی غضب سے بچنے کے لئے عبادت کرنی چاہئے لیکن ادب کا تقاضا ہے کہ غضب کے وقت مواجہہ نہ کیا جائے۔

جواب (۲) : میری فرماتے ہیں کہ اس کو قبول کر لینا چاہئے اگرچہ اس کا معنی سمجھ میں نہ آئے۔

تلول : تل کی جمع ہے یعنی نلہ والتل من الرمل کومة منه ۲

(۵۰۸) حدثنا علی بن عبد اللہ المدینی قال حدثنا سفیان قال حفظنا ہ من الزہری
ہم سے علی بن عبد اللہ مدینی نے کہا ہم سے سفیان نے بیان کیا کہا کہ اس حدیث کو ہم نے زہریؒ سے سن کر یاد کیا
عن سعید ابن المسیب عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ انه قال
وہ سعید ابن مسیب کے واسطے سے بیان کرتے ہیں وہ ابو ہریرہؓ سے وہ نبی ﷺ سے کہ فرمایا
اذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة فان شدة الحر من فیح جہنم
جب گرمی شدید ہو جائے تو نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھا کرو کیونکہ گرمی کی تیزی جہنم کی آگ کی تیزی کی وجہ سے ہے
واشتکت النار الی ربھا فقالت یا رب اکل بعضی بعضا
جہنم نے اپنے رب سے شکایت کی کہ اے میرے رب (آگ کی شدت کی وجہ سے) میرے بعض نے بعض کو کھالیا
فاذن لہا بنفسین نفس فی الشتاء و نفس فی الصيف
اس پر خداوند تعالیٰ نے اسے دو سانس لینے کی اجازت دی ایک سانس سردی میں اور ایک سانس گرمی میں
وہو اشد ما تجدون من الحر و ہو اشد ما تجدون من الزمہریر (راجع ۵۳۳، والنظر ۳۲۶)
اور وہ انتہائی سخت گرمی اور انتہائی سخت سردی ہے جو تم لوگ محسوس کرتے ہو

مطابقہ للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

امام نسائی نے صلوٰۃ میں قنویہ اور محمد بن عبد اللہ سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

مسائل مستنبطہ :

۱: گرمیوں میں ظہر کی نماز میں ابراد مستحب ہے۔

۲: جہنم کو پیدا کیا جا چکا ہے اس سے معتزلہ کی تردید ہو جاتی ہے۔ جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جہنم کو قیامت کے دن بنائے گا۔

(۵۰۹) حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش
ہم سے عمر ابن حفص نے بیان کیا کہا کہ مجھ سے میرے والد نے بیان کیا کہا کہ ہم سے اعمش نے بیان کیا
قال حدثنا ابو صالح عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ
کہا کہ ہم سے ابو صالح نے ابو سعید خدری کے واسطے سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا
ابرردوا بالظہر فان شدة الحر من فيح جهنم
کہ ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھا کرو کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کی تیزی سے پیدا ہوتی ہے
تابعہ سفیان و یحییٰ و ابو عوانہ عن الاعمش (نظر ۳۲۵۹)
اس حدیث کی متابعت سفیان، یحییٰ اور ابو عوانہ نے اعمش کے واسطے سے بیان کی

مطابقتہ للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

ابرردوا بالظہر : سوال : خواب کی روایت میں ہے کہ انہوں نے آپ ﷺ کے پاس گرمی کی شکایت

کی تو آپ ﷺ نے ان کی شکایت نہیں سنی یعنی گرمی میں ہی نماز پڑھنے کا حکم دیا ۲

جواب (۱): ... ابراد کی روایت کثیر ہیں جو کہ استحباب ابراد پر دلالت کرتی ہیں لہذا حضرت خواب کی روایت

اس پر محمول ہوگی کہ انہوں نے اس سے بھی زیادہ تاخیر کی تمنا کی ۳

جواب ثانی: حضرت خبابؓ نے عرض کیا تھا کہ ظہر کو اس کے وقت ہی سے مؤخر کر دیا جائے اس نے آپ ﷺ نے ان کی بات نہیں مانی۔

جواب ثالث: حضرت خبابؓ کی روایت ابراد والی روایت سے منسوخ ہے ابو بکر الاثرم کتاب الناسخ والمنسوخ میں اسی طرف مائل ہوئے ہیں۔

تابعہ سفیان و یحییٰ و ابو عوانۃ عن الاعمش: ”ہ“ ضمیر کا مرجع حفص بن غیاث ہے جو عمرؓ کے والد ہیں ای تابع حفص بن غیاثؓ ۲ حفص بن غیاثؓ کی متابعت (۱) سفیان ثوریؓ (۲) یحییٰ بن سعید القطانؓ (۳) ابو عوانہ و ضاع بن عبد اللہؓ نے کی ہے۔

(۳۶۰)

باب الابراء بالظہر فی السفر

سفر میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنا

غرض بخاری: ... اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ابراد بالظہر حضر کے ساتھ خاص نہیں بلکہ سفر میں بھی ابراد بالظہر مستحب ہے۔

(۵۱۰) حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا مهاجر ابو الحسن مولى لبني تيم الله
هم سے آدمؓ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے بنی تیم اللہ کے مولیٰ مہاجر ابو الحسنؓ نے بیان کیا
قال سمعت زید بن وہب عن ابی ذر الغفاری قال کنا مع رسول اللہ ﷺ فی سفر
کہا کہ میں نے زید بن وہبؓ سے سنا وہ ابو ذر غفاریؓ سے روایت کرتے تھے کہ انہوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے
فاراد المؤذن ان يؤذن للظہر فقال النبی ﷺ ابرد
مؤذن نے چاہا کہ ظہر کی اذان دے لیکن نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ٹھنڈا ہونے دو

ثُمَّ ارَادَ اَنْ يُّؤْذِنَ فَلَـالَ لَـهٗ اَبْرَدُ
مؤذن نے (تھوڑی دیر بعد) پھر دوبارہ چاہا کہ اذان دے لیکن پھر آپ ﷺ فرمایا ٹھنڈا ہونے دو
حَتّٰی رَاۤیْنَا فِی السَّلٰوِلِ فَقَالَ النَّبِیُّ ﷺ اِنْ شَلَّةَ الْحَرِّ مِنْ فِیْحِ جَهَنَّمَ
جب نیلے کا سایہ ہم نے دیکھ لیا (تب اذان کہی گئی) پھر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ گرمی کی تیزی جہنم کی بھاپ سے ہے
فَاِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَابْرَدُوا بِالصَّلٰوَةِ
اس لئے جب گرمی سخت ہو جایا کرے تو ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھا کرو
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ۖ يَتَفَيَّؤُا يَتَمِیْلُ (راجع ۵۳۵)
ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یتفیا کے معنی متمیل (جھکنا) مائل ہونا ہے (یعنی حدیث میں جو لفظ فی (سایہ) آتا ہے وہ تفیا سے مشتق ہے اور تفیا کے معنی جھکنے کے ہیں، سایہ چونکہ ایک طرف سے دوسری طرف جھکتا اور مائل ہوتا رہتا ہے اس لئے اس کو فی کہا گیا)

﴿تحقیق و تشریح﴾

حتی رأینا فی التلول:۔۔۔ بخاری شریف کتاب الاذان میں حتی ساوی الظل التلول کے الفاظ ہیں جس سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ ظر کا وقت دو مثل تک باقی رہتا ہے، اس لئے کہ تلول (نیلے) عام طور پر منبسطہ یعنی منبسطہ ہوتے ہیں شاخصہ (یعنی پہاڑوں کی طرح بلند و بالا) کم ہوتے ہیں ان کا سایہ بڑی دیر بعد ظاہر ہوتا ہے قاعدہ ہے کہ جب منبسطہ چیز کا سایہ اُس کے سایہ کے برابر ہو جائے تو عمودی چیز کا سایہ مثلین (دو گنا) ہو جایا کرتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ ظہر کا وقت مثلین تک باقی رہتا ہے۔

یہ حدیث ماقبل میں گزر چکی ہے اس کی تشریح وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

وقال ابن عباس ۖ يَتَفَيَّؤُا يَتَمِیْلُ:۔۔۔۔۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ قرآنی آیت يَتَفَيَّؤُا يَتَمِیْلُ کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس کا معنی يتمیل (مائل ہوتا ہے) ہے۔

سوال:۔۔۔۔۔ اس کو کتاب التفسیر میں ذکر کیا جاتا تو بہتر تھا اس کو اس مقام سے کیا مناسبت ہے اس کو یہاں

کیوں ذکر فرمایا؟

جواب : حدیث الباب میں ((حتی رأینا فنی التلوی)) کے الفاظ ہیں۔ لفظ فنی کی مناسبت سے (بتفیاً) کی تفسیر یہاں بیان کر دی۔

وقال ابن عباس: "یہ تعلق ہے ابن ابی حاتم" نے اپنی تفسیر میں اس کو موصولاً ذکر فرمایا ہے؟

(۳۶۱)

باب وقت الظهر عند الزوال

ظہر کا وقت زوال کے وقت

وقال جابر كان النبي ﷺ يصلي بالهاجرة

حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ بھری دوپہر میں (ظہر کی) نماز پڑھا کرتے

ما قبل سے ربط : پہلے مستحب وقت کا بیان تھا یہاں سے ابتداء وقت کو بیان فرما رہے ہیں۔

وقال جابر كان النبي ﷺ يصلي بالهاجرة :

یہ تعلق ہے امام بخاریؒ نے باب وقت المغرب میں اس کو موصولاً بیان فرمایا ہے۔

يصلي بالهاجرة : ... هاجرة كاعتنى نصف النهار عندا شتداد الحر ہے۔

اشكال : حدیث الباب ان روایات کے معارض ہے جن میں ابراؤ کا ذکر ہے۔

جواب (۱) : حدیث الباب فعلی ہے اور حدیث الابراؤ فعلی و قولی دونوں ہیں لہذا حدیث الابراؤ کو ترجیح دی جائے گی۔

جواب (۲) : حدیث الباب حدیث الابراؤ سے منسوخ ہے اس لئے کہ وہ اس سے مؤخر ہے۔

يصلي بالهاجرة : توجیہ یہی ہے کہ ابتداء وقت بیان کرنے کے لئے ہے۔

(۵۱۱) حدثنا ابو الیمان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال اخبرني انس بن مالك

بہم سے ابو الیمان نے بیان کیا کہ ہم سے شعیب نے زہریؒ کے واسطے کے بیان کیا۔ انہوں نے کہا کہ مجھ انس بن مالکؓ نے خبر دی

ان رسول اللہ ﷺ خرج حين زاغت الشمس فصلى الظهر فقام على المنبر

یہ کہ جب سورج مغرب کی طرف جھکا تو نبی کریم ﷺ باہر تشریف لائے اور ظہر کی نماز پڑھی۔ پھر منبر پر تشریف لائے

فذكر الساعة وذكر ان فيها اموراً عظماً ثم قال من احب ان ينسل عن شيء

اور قیامت کا ذکر کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک قیامت میں بڑے عظیم حوادث پیش آئیں گے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کسی کو کچھ پوچھنا ہو

فليسئل فلا تسئلوني عن شيء الا اخبرتكم ما دمت في مقامى هذا

تو پوچھ لے، کیونکہ جب تک میں اپنی اس جگہ پر ہوں تم مجھ سے جو بھی سوال کرو گے میں اس کا جواب دوں گا

فاكثر الناس في البكاء واكثر ان يقول سلوني

لوگ بہت زیادہ آہ و زاری کرنے لگے اور آپ ﷺ برابر فرماتے جاتے تھے کہ جو کچھ پوچھنا ہو پوچھو

فقام عبداللہ ابن حذافة السهمي فقال من ابى قال

عبد اللہ بن حذافہ سہمیؓ کھڑے ہوئے اور دریافت کیا کہ میرے باپ کون ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا

ابوك حذافة ثم اكثر ان يقول سلوني فبرك عمر على ركبته

کہ تمہارے باپ حذافہ ہیں آپ برابر فرما رہے تھے کہ پوچھو کیا پوچھتے ہواتے میں حضرت عمرؓ گھٹنوں کے بل بیٹھ گئے

فقال رضينا بالله رباً وبالا سلام ديناً وبمحمد نبياً

اور انھوں نے فرمایا کہ ہم اللہ تعالیٰ کے رب ہونے اور اسلام کے دین ہونے اور محمد ﷺ کے نبی ہونے سے خوش اور راضی ہیں

فسكت ثم قال عرضت على الجنة والنار انفا

اس پر آنحضرت ﷺ چپ ہو گئے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ابھی میرے سامنے جنت اور دوزخ پیش کی گئی تھیں

في عرض هذا الحائط فلم ار كالاخیر و الشر (راجع ۹۳)

اس کی دیوار پر۔ خیر (جنت میں) شر (جہنم میں) جیسا میں نے اس مقام میں دیکھا اور کہیں نہیں دیکھا تھا

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدثنا أبو اليمان الخ:

مطابقته للترجمة في قوله (خرج حين زاغت الشمس فصلى الظهر)

فلا تسالوني عن شئى الا اخبر تكم ما دمت فى مقامى هذا.

سوال : اس سے تو بظاہر آپ ﷺ کا عالم الغیب ہونا ثابت ہوتا ہے اس کے متعدد جوابات دیئے جاتے ہیں۔

جواب (۱) :- امور عظام جنت جہنم وغیرہ مراد ہیں۔

جواب (۲): ... کثیر روایات معارض ہیں۔

جواب (۳): یہ خبر واحد سے اور عقیدہ ثابت کرنے کے لئے دلیل قطعی الثبوت و قطعی الدلالت ہونی چاہئے۔

جواب (۴): ... نیز مادمیت فی مقامی هذا کی قید ہے۔

فاكثر الناس في البكاء: لوگوں کا رونا نبی ﷺ کی ناراضگی پر نزول عذاب کے خوف سے تھا۔

واكثر ان يقول :..... کلمه ان مصدریه ہے تقدیری عبارت اس طرح جو اکثر النبی ﷺ القول بقوله سلونی .

(٥١٢) حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن ابي المنهال عن ابي برزة

ہم سے حفص بن عمرؓ نے بیان کیا کہ ہم سے شعبہؓ نے بیان کیا۔ ابو منہالؓ کے واسطے سے وہ ابو ہریرہؓ سے

قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصَلِّي الصُّبْحَ وَاحِدًا يَعْرِفُ جَلِيسَهُ

انھوں نے کہا کہ نبی کریم ﷺ صبح کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب ہم میں سے کوئی اپنے پاس بیٹھے ہوئے شخص کو پہچانتا تھا

وَيَقْرَأُ فِيهَا مَا بَيْنَ السِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ وَيُصَلِّيَ الظُّهْرَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ

صبح نماز میں حضورؐ ساٹھ سے سو تک آیتیں پڑھتے تھے اور آپؐ ظہر اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈھل جاتا

والعصر و احدثنا يذهب الى اقصى المدينة رجع والشمس حية

لو عصر کی نماز اس وقت ہوئی کہ ہم مدینہ منورہ کی آخری حد تک (نہریں پہنچنے کے بعد) چلے اور پھر واپس آجائے لیکن دن ابھی بھی باقی رہتا تھا

ونسيت ما قال في المغرب ولا يبالي بتأخير العشاء الى ثلث الليل

اور مغرب کا حضرت انسؓ نے جو وقت بتایا تھا وہ مجھے یادیں مل رہا اور آنحضرت ﷺ کی صلوٰۃ العشاء کو تہائی رات تک مؤخر کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے

ثُمَّ قَالَ الْوَلِيُّ شَطْرَ اللَّيْلِ

پھر ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ نصف شب تک (مؤخر کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے)

وَقَالَ مُعَاذٌ قَالَ شُعْبَةُ لَقِيْتَهُ مَرَّةً فَقَالَ اَوْ ثَلَاثَ اللَّيْلِ (انظر ۵۶۸، ۵۹۹، ۷۷۱)

اور معاذؓ کا بیان۔ یہ کہ شعبہؓ نے فرمایا کہ پھر میں دوبارہ ابوہریرہؓ سے ملا تو انہوں نے (شک کے کیساتھ) فرمایا "یا تہائی تک

مطابقہ لمترجمة فی قوله (و یصلی الظہر اذا زالت الشمس)

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں جو تھے حضرت ابوہریرہؓ میں آپ کا نام نہلہ بن عبیدؓ ہے ابتداء اسلام میں مشرف باسلام ہوئے آنحضرتؐ کے ساتھ غزوات میں شریک رہے مرویابصرہ یا سحستان کے جنگل میں ۶۴ھ میں آپؐ کا انتقال ہوا۔ امام بخاریؒ نے ان کی مرویات میں سے چار کو بخاری شریف میں ذکر فرمایا ہے ۱۔

امام بخاریؒ نے آدم بن ابی الیاسؒ عن شعبہؒ اور محمد بن مقاتلؒ عن عبد اللہؒ و عن مسددؒ عن یحییٰؒ کلاهما عن عوفؒ کی سند سے اس حدیث کی تخریج بھی فرمائی ہے۔ امام مسلمؒ، امام ابوداؤدؒ، امام نسائیؒ اور ابن ماجہؒ نے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

واحدنا يعرف جلسہ : تعارض : .. ابوداؤد ص ۶۲ ج ۱ باب وقت صلوۃ النبی ﷺ و کان یصلیہا میں ہے (و ما يعرف احدنا جلسہ الذی کان یعرفہ و کان یقرأ فیہا من الستین الی المائة) اور مسلم شریف (ص ۴۳۰ ج ۱) میں بخاری کی سند کے ساتھ یہی حدیث مذکور ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں فیصرف الرجل الرجل فینظر الی وجہ جلسہ الذی یعرفہ فیعرفہ۔ لہذا بخاری و مسلم کی روایتیں ابوداؤد کی روایت کے متضاد ہیں؟

جواب : یہی قصہ اسی سند کے ساتھ شیخین اور امام ابوداؤد سے مروی ہے و ما یعرفہ الخ کے الفاظ فقط ابوداؤد میں ہیں بخاری و مسلم میں نہیں لہذا رواۃ میں سے کسی ایک کا وہم ہے ۲۔

واحدنا یذهب الی اقصیٰ المدینۃ رجوع : ... لفظ رجوع سے تو آنے جانے کی مسافت معلوم ہوتی ہے اور یہ عصر کی شدت تعمیل پر دال ہے جب کہ حقیقت یہ ہے کہ آنے والے باب کی روایت جانب واحد کی مسافت بتلا رہی ہے

اُس میں فیاتہم والشمس مرتفعة کے الفاظ ہیں تو رجوع کا مطلب ہوگا رجوع الی اہله فی اقصى المدينة لا الی المدينة جیسا چند احادیث بعد حضرت سيار کی روایت میں ہے ثم یرجع احدنا الی آحلہ فی اقصى المدينة والشمس حية ۱۔

والشمس حية : و حیاة الشمس عبارة عن بقاء حرها لم یغیر و بقاء لونها لم یغیر وانما یدخلها التغير بدلو المغیب کانه جعل مغیبا موتا لها ۲ یہ جملہ اُس وقت بولا جاتا ہے جب کہ تاخیر کی طرف اشارہ ہو۔
وقال معاذ : اس سے معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان العنبری النخعی قاضی البصرہ مراد ہیں۔
ثم لقیته : ای ابا المنہال ۔

(۵۱۳) حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال حدثنا خالد بن عبد الرحمن
ہم سے محمد بن مقاتل نے بیان کیا کہا کہ ہمیں عبد اللہ نے کہا کہ ہم سے خالد بن عبد الرحمن نے بیان کیا
قال حدثني غالب القطان عن بكر ابن عبد الله المزني عن انس بن مالك
کہا کہ مجھ سے غالب قطان نے بکر بن عبد اللہ مرثی کے واسطہ سے بیان کیا کہ وہ انس بن مالک سے
قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله ﷺ بالظھائر سجدنا على ثيابنا اتقاء الحر (راجع ۳۸۵)
آپ نے فرمایا کہ جب ہم (گرمیوں میں) نبی کریم ﷺ کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھتے تو گرمی سے بچنے کے لئے کپڑوں پر سجدہ کرتے تھے

مطابقہ للترجمة من حيث ان صلاتهم خلف النبي ﷺ بالظھائر قتل على انهم كانوا يصلون

الظھر فی اول وقتہ وهو وقت اشتدادا لحر عند زوال الشمس كما مر فی باب الاول عن جابر ۳

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔

امام بخاری نے صلوٰۃ میں ابو الولید ہشام بن عبد الملک وغیرہ سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔ امام مسلم نے صلوٰۃ میں یحییٰ بن یحییٰ سے اور ابو داؤد نے صلوٰۃ میں احمد بن حنبل سے اور امام ترمذی نے صلوٰۃ میں احمد بن محمد سے اور نسائی نے صلوٰۃ میں سید بن نصر سے اور ابن ماجہ نے الخن بن ابراہیم سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

بالظھائر : ظہیرۃ کی جمع ہے و اراد بها الظھر و جمعها نظراً الی ظھر الايام ۴

(۳۶۲)

باب تاخير الظهر الى العصر

ظہر کی نماز کو مؤخر کرنا عصر کے وقت تک

(۵۱۳) حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار
ہم سے ابو النعمان نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے حماد بن زید نے بیان کیا عمرو بن دينار کے واسطے سے
عن جابر بن زيد عن ابن عباس ان النبي ﷺ صلى بالمدينة سبعا
وہ جابر بن زید سے وہ ابن عباس سے کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ میں سات رکعتیں (ایک ساتھ)
و ثمانيا الظهر والعصر والمغرب والعشاء
اور آٹھ رکعتیں (ایک ساتھ) پڑھیں۔ ظہر اور عصر (کی آٹھ رکعتیں) اور مغرب اور عشاء (کی سات رکعتیں)
فقال ايوب لعله في ليلة مطيرة قال عسى (انظر ۵۶۲، ۱۱۷۴)
ایوب نے پوچھا شاید برسات کا موسم رہا ہو۔ جابر بن زید نے جواب دیا کہ غالباً ایسا ہی ہوگا

مطابقته للترجمة في قوله ((سبعا وثمانيا))

﴿تحقيق وتشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

امام بخاری نے صلوٰۃ اللیل میں علی بن عبد اللہ سے اس حدیث کو ذکر فرمایا ہے۔ امام مسلم نے صلوٰۃ اللیل میں ابوبکر بن ابی شیبہ سے اور ابوداؤد نے سلیمان بن حرب وغیرہ سے اور نسائی نے صلوٰۃ اللیل میں قتیبہ وغیرہ سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

سبعا وثمانيا: سبعا سے مراد مغرب اور عشاء ہے اور ثمانيا سے ظہر و عصر ہے۔

اغراض بخاری (۱): امام بخاریؒ اس باب میں حنفی کی تائید کر رہے ہیں کہ جمع حقیقی جائز نہیں ہے۔

اختلاف: جمہور کے نزدیک جمع حقیقی جائز ہے۔

دلیل: حدیث الباب ہے۔

احناف کے نزدیک جمع حقیقی جائز نہیں۔

حدیث الباب کا جواب: علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس بات پر اجماع ہے کہ بغیر سفر، بغیر عذر و مطر وغیرہ کے جمع بین الصلوٰتین جائز نہیں، اور یہاں پر کسی عذر کا ذکر نہیں ہے۔

جمہور کہتے ہیں کہ یہاں کوئی نہ کوئی عذر ہوگا۔ ایوبؒ اس کی تاویل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ شاید یہ عذر مطر کی وجہ سے ہوگا۔

فائدہ: یاد رہے کہ یہ وہی حدیث ہے جس کے بارے میں امام ترمذیؒ کتاب العلل میں فرماتے ہیں کہ یہ معمول بہا نہیں۔ اوہاں تو جواب یہ ہے کہ احنافؒ کا اس پر بھی عمل ہے وہ اس طرح کہ اس سے مراد جمع صوری ہے اور احناف جمع صوری کے قائل ہیں احنافؒ کہتے ہیں کہ بوقت عذر سفر ہو یا حضر ہو جمع صوری جائز ہے گو خلاف اولیٰ ہوگا لیکن ممکن تو ہے کہ جمع صوری ہو تو پھر معمول بہا ثابت ہوئی، امام بخاریؒ بھی اس مسئلہ میں احنافؒ کے قول کے موافق ہیں کہ حضر میں جمع کو جائز نہیں سمجھتے اس لئے ترجمۃ الباب میں احناف والی تاویل فرما رہے ہیں کہ تسخیر الظهر الى العصر فرما رہے ہیں تو انہوں نے تاویل کر کے معمول بہا بنادیا، جو لوگ جمع کو جائز کہتے ہیں وہ سفر کا عذر یا سفر و مطر کا عذر یا سفر و مطر و مرض کے عذر کو بیان کرتے ہیں اس لئے حدیث کی توجیہ شوافع و حنابلہؒ پر بہت مشکل ہو گئی کیونکہ مطر کا عذر ایک روایت سے ممنوع ثابت ہوتا ہے تو اس بنا پر امام ترمذیؒ کا قول یہ ہوگا کہ جمع حقیقی بلا عذر کسی کے نزدیک معمول بہا نہیں۔ غیر مقلدین خلاف اجماع اس کے قائل ہیں کہ وہ جمع حقیقی کو بلا عذر جائز سمجھتے ہیں۔

شاہ ولی اللہؒ نے اس کی توجیہ اس طرح فرمائی ہے کہ بالمدینہ کاللفظ راوی کا کی طرف سے اضافہ ہے اصل میں من غیر سفر ہے اور سفر دو قسم پر ہے (۱) سفر سیر (۲) سفر نزولی۔ تو جمع حقیقی تو سیر میں بھی جائز ہے سفر نزولی میں جائز نہیں مگر جمع صوری وہاں بھی جائز ہے۔

تو اصل واقعہ یہ ہے کہ آپ ﷺ غزوہ تبوک سے واپس آرہے تھے تو صلوٰۃ کو سفر نزولی میں جمع کیا تو جمع صوری تھی تو ربوی نے من غیر سفر کی نفی کی اس سے مراد من غیر سفر سیر تھا مگر رواۃ نے اس نفی کو عام سمجھ کر کہہ دیا کہ نفی الاقامۃ ہے اور بعض نے کہہ دیا کہ آپ ﷺ کی اقامت مدینہ میں تھی اس لئے صلی بالمدينة بول دیا ۱۔

فائدہ: ۱۔ ابو داؤد نے تصریح فرمائی ہے جمع تقدیم کے بارے میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہے۔
غرض ثانی: حنفی کی رد مقصود ہے جو کہتے ہیں کہ مثل ثانی ظہر اور عصر کے درمیان مشترک ہے۔
غرض ثالث: ۲۔ ان لوگوں پر رد ہے جو مثل ثانی کے مہمل ہونے کے قائل ہیں۔

اصل یہ کہ تین مسائل کی نفی کی ہے۔

- ۱۔ ادخال وقت کی نفی ہے۔
- ۲۔ اشتراک وقت کی نفی کی ہے۔
- ۳۔ اہمال وقت کی نفی ہے ۳

فقال ایوب: ۱۔ ایوب سے مراد سختیانی ہیں ۴

قال عسی: ۲۔ ای قال جابر بن زید عسی ذلك كان في الليلة المطيرة.

باب وقت العصر الاولى: ۳۔

اس لئے کہ یہ سب سے پہلی نماز (ظہر) ہے کہ جبریلؑ نے آپ ﷺ کو جس کی امامت کرائی ۵

سوال: ۴۔ اس تخصیص کی وجہ کیا ہے؟

جواب (۱): رات کو سفر کیا تھا اس لئے صبح آرام کیا۔

جواب (۲): مقصود تعلیم تھی اور ظہر میں سارے شریک ہو سکتے تھے۔

جواب (۳): سورج نکلنے تک اوقات کا تسلسل ظہر سے چلتا ہے۔

۱ (بیاض صدیقی ص ۴۲ ج ۲) (فیض الباری ص ۱۱۱ ج ۲) (بوداؤس ۹-۱۱ ج ۳) (تقریر بخاری ص ۱۸ ج ۳ مکتبہ اشیعہ کراچی)

۲ (مدۃ القاری ص ۳۰ ج ۵) ۵ (مدۃ القاری ص ۳۵ ج ۵)

(३५३)

باب وقت العصر

عصر کا وقت

(۵۱۵) حدثنا ابراهيم بن المنذر ثنا انس بن عياض عن هشام عن ابيه

ہم سے ابراہیم بن منذرؒ نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے انس بن عیاضؒ نے ہشامؒ کے واسطہ سے بیان کیا وہ اپنے والد سے

ان عائشة قالت كان النبي ﷺ يصلي العصور الشمس لم تخرج من حجرتها

کہ عائشہؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ عصر کی نماز ایسے وقت پڑھتے تھے کہ ان کے حجرہ میں ابھی دھوپ باقی رہتی تھی

مطابقته للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اور یہ حدیث باب مواقیت الصلوٰۃ میں گزر چکی ہے۔ اس کی تشریح ماقبل میں ملاحظہ فرمائیں۔

والشمس لم تخرج من حجرتها: اس میں اختلاف ہے کہ یہ جملہ حدیث احناف کی دلیل

ہے یا غیر احناف کی۔ امام طحاویؒ نے اس کو تاخیر عصر کے مسئلہ میں احناف کی دلیل بتلائی ہے۔

قال الطحاوي: ان الشمس لم تكن تخرج من حجرتها الا بقرب غروبها لقصر

حجرتها فلا دلالة فيه على التعجيل ٢

والشمس : واؤ حالیہ ہے اور شمس سے مراد سورج نہیں بلکہ دھوپ ہے من حجر تھا۔ ای من حجرة

عائشةؓ وكان القياس ان يقال من حجرتي .

۱. (تقریر بخاری ص ۱۹ ج ۳) (عمدة القاری ص ۳۳ ج ۵) ۲. (فیض الباری ص ۱۱۳ ج ۲)

(۵۱۶) حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة
ہم سے قتیبہ نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے لیث نے ابن شہاب کے واسطے سے بیان کیا، وہ عروہ سے وہ عائشہ سے
ان رسول الله ﷺ صلى العصر و الشمس في حجرتها لم يظهر الفنى من حجرتها (راجع ۵۲۲)
کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی تو دھوپ ان کے حجرہ ہی میں تھی۔ سایہ دیوار پر بھی نہ چڑھا تھا

﴿تحقیق و تشریح﴾

سوال : امام بخاری نے وقت عصر کا باب باندھا اور اس پر چٹنی احادیث لائے ان میں ایک بھی عصر کے ابتدائی وقت پر دل نہیں۔

جواب : .. شراح فرماتے ہیں کہ مثل اور مثلیں کا جھگڑا امام بخاری کی شرط کے مطابق نہیں ہے یعنی امام بخاری کو اپنی شرائط کے مطابق ایسی حدیث نہیں ملی تھی جس کو یہاں ذکر فرماتے !
وقال أسامة عن هشام من قعر حجرتها :
اور اسامہ بنہ ہشام سے من قعر حجرتها (کے الفاظ نقل کئے ہیں) ہے۔

یہ تعلق ہے اور اسماعیل نے اس کو ابن ماجہ وغیرہ سے مسند بیان کیا ہے حضرت عائشہ سے فی قصر حجرتی کے الفاظ منقول ہیں ۲

(۵۱۷) حدثنا ابو نعيم قال حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة
ہم سے ابو نعیم نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے ابن عیینہ نے زہری کے واسطے سے بیان کیا، وہ عروہ سے وہ عائشہ سے
قالت كان النبي ﷺ صلى صلوة العصر و الشمس طالعة في حجرتي
آپ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ جب عصر کی نماز پڑھتے تھے تو سورج ابھی میرے حجرے میں ظاہر ہوتا تھا
و لم يظهر الفنى بعد قال ابو عبد الله وقال مالك و يحيى بن سعيد و شعيب
ابھی سایہ چڑھا بھی نہ ہوتا تھا۔ ابو عبد اللہ (امام بخاری) کہتا ہے کہ مالک اور یحییٰ بن سعید اور شعب

و ابن ابی حفصة و الشمس قبل ان تظھر
اور ابن ابی حفصہ کی روایت میں (زہری سے) والشمس قبل ان تظھر کے الفاظ ہیں
(مطلب وہی ہے۔ دونوں روایتوں کی توجیہ حافظ ابن حجرؒ نے تفصیل سے بیان کی ہے۔ عربی دان اصحاب اُس سے ملاحظہ کر سکتے ہیں)

﴿تحقیق و تشریح﴾

والشمس طالعة: ای ظاہرہ والواؤ فیہ للحال .

بعد: بنی علی الضم ہے۔

قال ابو عبد اللہ: امام بخاریؒ مراد ہیں۔ مذکورہ چار کا نام لے کر اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ انہوں نے حدیث مذکور کو اسی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(۵۱۸) حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله
ہم سے محمد بن مقاتل نے بیان کیا، کہا کہ ہمیں عبد اللہ نے خبر دی
قال اخبرنا عوف عن سيار بن سلامة قال دخلت انا و ابی علی ابی برزہ الاسلمی
کہا کہ ہمیں عوف نے خبر دی سيار بن سلامہ کے واسطے سے انھوں نے بیان کیا کہ میں اور میرے باپ ابو برزہ اسلمیؓ پر داخل ہوئے
فقال لہ ابی کیف کان رسول اللہ ﷺ یصلی المکتوبة
پس کہا ان کو میرے باپ نے کہ نبی کریم ﷺ فرض نمازیں کس طرح پڑھتے تھے
فقال کان یصلی الہجير التي تدعونہا الاولیٰ حين تدحض الشمس ویصلی العصر
پس کہا کہ دوپہر کی نماز جسے تم ”نماز اولیٰ“ کہتے ہو سورج ڈھنسنے کے بعد پڑھتے تھے اور جب عصر پڑھتے
ثم یرجع احدنا الی رحلہ فی اقصى المدينة و الشمس حية
اس کے بعد کوئی شخص مدینہ کے انتہائی کنارہ پر اپنے گھر واپس آ جاتا اور سورج اب بھی موجود ہوتا تھا
و نسیت ما قال فی المغرب و کان یستحب ان یؤخر من العشاء التي تدعونہا العتمة
مغرب کے وقت سے متعلق آپ نے جو کچھ کہا تھا مجھے وہ یاد نہیں رہا اور عشاء جسے تم ”عتمة“ کہتے ہو

وكان يكره النوم قبلها والحديث بعدها
اس میں تاخیر کو پسند فرماتے تھے اس سے پہلے ہونے کو اس کے بعد بات کرنے کو ناپسند فرماتے تھے
وكان ينفل من صلوة الغداة حين يعرف الرجل جليسه
اور صبح کی نماز سے اس وقت فارغ ہو جاتے تھے جب آدمی اپنے قریب بیٹھے ہوئے دوسرے شخص کو پہچان سکتا
ويقرأ بالسيتين السى المائة (راجع ۵۴۱)
اور (صبح کی نماز میں) آپ ﷺ ساٹھ سے سو تک آیتیں پڑھتے تھے

مطابقته للترجمة فى قوله ((ويصلى العصر ثم يرجع احدنا الى رحله فى اقصى المدينة))

﴿تحقيق وتشرح﴾

امام بخاریؒ نے باب وقت الظهر عند الزوال میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔ حضرت شاہ صاحبؒ لکھتے ہیں انما سمیت اولی لكونها اول صلوة أم فيها جبرئیلؑ ولهذا بدأ محمدؐ كتاب المواقیت من وقت الظهر على خلاف دأب المتأخرین۔

والحدیث بعدها: عشاء کے بعد باتیں کرنے کو ناپسند سمجھتے تھے اس لئے کہ شریعت مطہرہ کا تقاضا یہ ہے کہ فاتحہ و خاتمہ (ابتداء و اختتام) خیر کے ساتھ ہو عشاء کی نماز پڑھ لینے کے بعد کسی اور عبادت کے لئے جاگنا ہو تو بیدار رہے ورنہ سو جائے۔

(۵۱۹) حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحاق بن عبد الله بن ابى طلحة
ہم سے عبد اللہ بن مسلمہ نے بیان کیا، مالک کے واسطے سے وہ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ سے
عن انس بن مالك قال كنا نصلى العصر ثم يخرج الانسان الى بنى عمرو بن عوف فيجلهم يصلون العصر
وہ انس بن مالک سے انھوں نے فرمایا کہ ہم عصر کی نماز پڑھ چکے ہوں اس کے بعد کوئی انسان بنو عمرو بن عوف (قبائ) کی مسجد میں جاتا تو لوگ ابھی عصر پڑھ رہے ہوتے

(انظر ۵۵۰، ۵۵۱، ۷۳۲۹)

(۱) فیض الباری ص ۱۱۳ ج ۲ (۲) فیض الباری ص ۱۱۳ ج ۲

مطابقة هذا الحديث ومطابقة احاديث الباب للترجمة من حيث ان دلالتها على تعجيل العصر وتعجيله لا يكون الا في اول وقته وهو عند صيرورة ظل كل شئ مثله او مثليه على الخلاف

﴿تحقيق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔

امام بخاریؒ نے عبد اللہ بن یوسفؒ سے اور امام مسلمؒ نے صلوة میں یحییٰ بن یحییٰؒ سے اور امام نسائیؒ نے سوید بن نصرؒ سے صلوة میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

(٥٢٠) حدثنا ابن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابو بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف
هم سے ابن مقاتلؒ نے بیان کیا، کہا کہ ہمیں عبد اللہؒ نے خبر دی کہا کہ ہمیں ابو بکرؒ بن عثمان بن سهل بن حنيف نے خبر دی
قال سمعت ابا امامة يقول صلينا مع عمر بن عبد العزيز الظهر
کہا کہ میں نے ابو امامہؒ سے سنا وہ کہتے تھے کہ ہم نے عمر بن عبد العزيزؒ کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی
ثم خرجنا حتى دخلنا على انس بن مالك فوجدناه يصلي العصر
پھر واپسی میں حضرت انس بن مالکؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے کیا دیکھا کہ آپؓ عصر کی نماز پڑھ رہے ہیں
فقلت يا عم ما هذه الصلوة التي صليت قال العصر وهذه صلوة رسول الله ﷺ التي كان يصلي معه
میں نے عرض کیا کدے بچا جان ایہ کونسی نماز آپؐ پڑھ رہے تھے فرمایا کہ عصر اور اسی وقت ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ یہ نماز پڑھتے تھے

﴿تحقيق و تشریح﴾

ابن مقاتلؒ: سے مراد محمد بن مقاتلؒ ہیں۔

امام مسلمؒ نے صلوة میں منصور بن مزاحمؒ سے اور امام نسائیؒ نے صلوة میں سوید بن نصرؒ سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

فوجدناه يصلي العصر: حضرت انسؓ نے آپ ﷺ کی اتباع فرمائی۔

سوال: حضرت انسؓ کا عصر کی نماز کو مقدم پڑھنا بظاہر مسلک احناف کے خلاف معلوم ہوتا ہے؟

جواب: احناف کہتے ہیں کہ یہ تقدیم عوارض کی وجہ سے تھی (اور وہ عوارض انصار کا زراعت پیشہ ہونا ہے) اور جب یہ عوارض نہیں رہے تو تقدیم بھی نہیں رہی اس سلسلہ میں احناف نے بہت سارے دلائل پیش فرمائے ہیں صاحب ہدایہ فنی تلؤل والی روایت سے استدلال کرتے ہیں اور شیخ الحدیث مورانا زکریاؒ نے حضرت عمرؓ کے قول سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے اپنے اعمال کو مکھا تھا صل الظهر اذا كان ظلك مثلک والعصر اذا كان ظلك مثلک اگر ظہر کا وقت ایک مثل پر ختم ہو جاتا ہے تو گویا حضرت عمرؓ نے سارے ہی لوگوں کو اپنے زمانہ خلافت میں قضاء نماز پڑھوائی حالانکہ یہ بمحضر من الصحابہ ہوا ہے کسی سے اس پر نکیر منقول نہیں باوجودیکہ صحابہ کرامؓ ایک چادر پر حضرت عمرؓ سے اسمعوا واطيعوا کے جواب میں یہ کہہ سکتے ہیں لا نسمع ولا نطيع نماز جیسی مہتمم بالشان فریضہ کے بارے میں یہ حضرات انکار نہ کریں یہ تو عجیب اور بعید بات ہے!

(۵۲۱) حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن انس ابن مالك

هم سے عبد اللہ بن یوسفؒ نے بیان کیا، کہ ہمیں مالکؒ نے ابن شہابؒ کے واسطے سے خبر دی وہ انس بن مالکؓ سے

قال كنا نصلي العصر ثم يذهب الذاهب منا الى قباء فيأتيهم والشمس مرتفعة (راجع ۵۲۸)

کتابؓ نے فرمایا ہم عصر کی نماز پڑھتے (نبی کریم ﷺ کے ساتھ) اس کے بعد کوئی شخص قبا جاتا اور جب وہاں پہنچ جاتا تو سورج ابھی بلندی پر ہوتا تھا

(۵۲۲) حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني انس بن مالك

ہم سے ابو یمنانؒ نے بیان کیا، کہا کہ ہمیں شعیبؒ نے زہریؒ کے واسطے سے خبر دی انھوں نے کہا کہ مجھ سے انس بن مالکؓ نے بیان کیا

قال كان رسول الله ﷺ يصلي العصر والشمس مرتفعة حية

انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب عصر کی نماز پڑھتے تو سورج بلندی پر اور روشن ہوتا تھا

فينهب الذاهب الى العوالي فيأتيهم والشمس مرتفعة وبعض العوالي من المدينة على اربعة اميال او نحوه (راجع ۵۲۸)

پھر ایک شخص مدینہ کے بالائی علاقہ کی طرف جاتا حالانکہ وہاں پہنچنے کے بعد بھی سورج بندر ہوتا تھا اور مدینہ کے بالائی علاقہ کے بعض مقامات تقریباً چار میل دور ہیں

﴿تحقیق و تشریح﴾

امام مسلم، امام ابوداؤد، امام نسائی اور امام ماجہ نے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

عوالی : عالیہ کی جمع ہے وہی القرى التى حول المدينة نجد وامن جهة تهامة فيقال لها

السافلة (عمدة القاری ص ۵۳۷) تسمى العمرانات التى فى مشرق المدينة بالعوالى والتى فى

جانب غربها بالسوافل۔

(۳۶۴)

باب اثم من فاتته العصر

عصر کے چھوٹ جانے پر گناہ

(۵۲۳) حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر

هم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا، کہا کہ ہمیں مالک نے نافع کے واسطے سے خبر پہنچائی وہ عبد اللہ بن عمر سے

ان رسول الله ﷺ قال الذى تفوته صلاة العصر فكانما و تر اهلك و ماله

کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کی نماز عصر چھوٹ گئی گویا اس کا گھر اور مال ضائع ہو گیا

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدثنا عبد الله بن يوسف الخ : ..

امام مسلم، امام ابوداؤد اور امام نسائی نے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

سوال : اس باب اور آئندہ باب میں کیا فرق ہے؟

جواب: اس باب میں بلا قصد عصر کے فوت ہو جانے پر نقصان کا بیان ہے اور اگلے باب میں قصداً نماز چھوڑنے پر نقصان کا بیان ہے۔

فاتت: فوات کی تفسیر میں اختلاف ہے بعض نے فوات الجماعة سے اور بعض نے دخولها فی الاصفار سے تفسیر کی ہے کما فسر به الا و زاعی۔

قال ابو عبد الله يترككم اعمالكم وتروى الرجل اذا قتلت له قتيلا او اخذت له مالا

امام بخاری نے فرمایا ضائع کر دے گا تمہارے اعمال کو، ہلاک کیا میں نے مرد کو (اُس وقت بولتے ہیں) جب تو اسے قتل کر دے یا تو اس سے مال چھین لے

چونکہ حدیث پاک میں وتر اہلہ و مالہ اس لئے امام بخاری نے سورۃ محمد پارہ ۲۶ کی آیت شریفہ لن يترككم اعمالكم کی طرف اشارہ فرمایا کہ وہ بھی اسی معنی میں ہے اور پھر اہل عرب کا محاورہ تروى الرجل الخ بیان فرمادیا۔ حدیث میں وتر اہلہ و مالہ اس لئے فرمایا گیا ہے کہ نماز عصر جو قضا ہوتی ہے تو اکثر انہی دو چیزوں کی وجہ سے قضا ہوتی ہے؟

سوال: فوت کے دو معنی ہیں۔

۱: بلا عمد کے چھوٹ جانا

۲: ترک کا معنی میں کہ قصداً اور عمداً چھوڑ دینا۔ جب فوت بلا عمد کے ہو تو اس پر اثم (گناہ) کیوں ہے؟

جواب: فوت ہونے میں کچھ تو کوتاہی ہوگی۔

سوال: عصر کی نماز ضائع ہو جانے پر اس قدر وعید کیوں؟ اور اس کی تخصیص کیوں کی؟ جب کہ دیگر نمازوں کے چھوڑنے کے بارے میں بھی وعید آئی ہے۔

جواب (۱): سائل کے لحاظ سے تخصیص ہے ممکن ہے سائل نے اسی نماز کے بارے میں پوچھا ہو اس لئے عصر کو ذکر کر دیا ۳

جواب (۲): اُس وقت مشاغل کا ہجوم ہوتا ہے جس سے عصر کے فوت ہو جانے کا زیادہ احتمال ہے اس لئے اس کی تخصیص فرمائی کہ عصر کی نماز نہیں پڑھو گے تو کچھ نہیں بچے گا گویا اہل و مال ہلاک ہو گئے۔

(۳۶۵)

باب اثم من ترک العصر

نماز عصر قصد اچھوڑ دینے پر گناہ

(۵۲۴) حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام قال اخبرنا يحيى بن ابي كثير
هم سے مسلم بن ابراہیم نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے ہشام نے بیان کیا کہا کہ ہمیں یحییٰ بن ابی کثیر سے
عن ابي قلابة عن ابي المليح قال كنا مع بريدة في يوم ذي غيم
انہوں نے ابو قلابہؓ کے واسطے خبر دی وہ ابو ملح سے کہا کہ ہم بريدہؓ کے ساتھ ایک غزوہ میں تھے، بارش کا دن تھا
فقال بکروا بصلوة العصر فان النبي ﷺ قال من ترک صلوة العصر فقد حبط عمله
آپ فرمانے لگے کہ عصر کی نماز سویرے پڑھ لو کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس نے عصر کی نماز چھوڑ دی اس کا عمل ضائع ہو جاتا ہے
(انظر ۵۹۴)

مطابقته للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔

امام بخاریؒ نے معاذ بن فضالہؓ سے اور امام نسائیؒ نے صلوة میں عبید اللہ بن سعیدؓ سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

سوال : اس باب کا بظاہر کوئی فائدہ نہیں کیونکہ باب سابق کے بعد اس کی ضرورت نہیں رہتی تو پھر امام بخاریؒ اس کو کیوں لائے؟

جواب : تقویت اور ترک کے معنی میں فرق ہے اول میں بلا قصد اور ثانی میں بالقصد والا معنی ملحوظ ہے اس

دقیق فرق کو بیان کرنے کے لئے دوسرا باب باندھا۔

الغیم : بادل (کے دن میں تعیل افضل ہے)

(۳۶۶)

باب فضل صلوة العصر نماز عصر کی فضیلت

(۵۲۵) حدثنا الحمیدی قال حدثنا مروان بن معاوية قال حدثنا اسمعيل عن قيس

ہم سے حمیدی نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے مروان بن معاویہ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے اسمعیل نے قیس کے واسطے سے بیان کیا

عن جریر بن عبد اللہ قال كنا عند النبی ﷺ فنظر الى القمر ليلة فقال

وہ جریر بن عبد اللہ سے، کہا کہ ہم نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے۔ پس آپ ﷺ نے چاند پر ایک نظر ڈالی پھر فرمایا

انکم سترون ربکم کماترون هذا القمر لا تضامون فی رؤیتہ

کہ تم اپنے رب کو (آخرت میں) اسی طرح دیکھو گے جیسے اس چاند کو دیکھ رہے ہو اس دیکھنے میں کوئی بھیڑ نہیں ہوگی

فان استطعتم ان لا تغلبوا علی صلوة قبل طلوع الشمس و قبل غروبها

پس اگر تم ایسا کر سکتے ہو کہ سورج طلوع ہونے سے پہلے (فجر) اور سورج غروب ہونے سے پہلے (عصر) کی نمازوں سے تمہیں کوئی چیز نہ دھوک سکے

فافعلوا ثم قرء فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس

تو ایسا ضرور کرو۔ پھر آپ ﷺ نے تلاوت کی (زبر) پس اپنے رب کی حمد کی تسبیح کر و سورج طلوع ہونے

وقبل الغروب قال اسمعيل فعلموا لا تفوتنكم

اور غروب ہونے سے پہلے اسمعیل (راوی حدیث) نے کہا کہ ایسا کر لو کہ (عصر اور فجر کی نمازیں) چھوٹنے نہ پائیں

﴿تحقیق و تشریح﴾

امام بخاریؒ نے صلوٰۃ اور تفسیر اور توحید میں اور امام مسلمؒ نے صلوٰۃ میں اور امام ابو داؤدؒ نے سنت میں اور

امام ابن ماجہؒ نے سنت میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

مطابقہ للترجمة توخذ من قوله (وقبل غروبها)

حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

اشکال: شرح یہاں اشکال کرتے ہیں کہ روایت میں تو عصر اور فجر دونوں کا ذکر ہے تو پھر ترجمۃ الباب میں عصر ہی کو کیوں ذکر کیا؟

جواب (۱): حافظ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ ترجمۃ الباب کا مطلب ہے بساب فضل صلوٰۃ العصر علی سائر الصلوة الا الفجر . اور علامہ عینیؒ اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ سرا بیل تفیکم الحو کے قبل سے ہے یعنی یہاں پر بھی ((والفجر)) محذوف ہے۔

جواب (۲): ٹھوڑا لنگہ جیسے عصر کے وقت میں ہوتا ہے ایسے ہی فجر میں بھی ہوتا ہے لیکن فجر کا ذکر قرآن میں ہے عصر کا نہیں اسلئے اسکو خصوصیت سے ذکر کیا۔

انکم سترون ربکم: اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رویت جنت میں ہونا برحق ہے (عمدہ القاری ص ۵۳ ج ۵) جبکہ معتزلہ اور خوارج اور بعض مرجیہ نے اسکا انکار کیا ہے۔

دلائل اہل سنت (۱): حدیث الباب ہے۔

دلائل اہل سنت (۲): ارشاد باری تعالیٰ ہے وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة ۵

دلائل اہل سنت (۳): کلا انهم عن ربهم یومئذ لمحجوبون یہ کفار کے متعلق ہے کہ رویت باری تعالیٰ سے روکے جائیں گے تو مؤمنین کو رویت باری ہوگی۔

فسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس اس آیت سے احناف اسفار فجر پر استدلال فرماتے ہیں۔

(۵۲۶) حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج

ہم سے عبد اللہ بن یوسف نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے مالک نے ابو زناد کے واسطے سے بیان کیا وہ اعرج سے

عن ابیہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل و ملائكة بالنهار

وہ ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رات اور دن میں ملائکہ کی ڈیوٹیاں بدلتی رہتی ہیں

ويجتمعون في الصلوة الفجر و صلوة العصر

اور فجر اور عصر کی نمازوں میں (ڈیوٹی پر آنے والوں اور رخصت پانے والوں) ان کا اجتماع ہوتا ہے

ثم يمعرج الذين باءوا فيكم فيسألهم ربهم

پھر تمہارے پاس رہنے والے ملائکہ جب رب کی بارگاہ میں حاضر ہوتے ہیں تو خداوند تعالیٰ پوچھتے ہیں

و هو اعلم بهم كيف تتركتم عبادة

حالانکہ وہ ان سے زیادہ اپنے بندوں کے متعلق جانتے ہیں کہ میرے بندوں کو تم نے کس حال میں چھوڑا

فيقولون تركناهم وهم يصلون و اتيناهم وهم يصلون

وہ جواب دیتے ہیں کہ ہم نے جب انہیں چھوڑا تو وہ نماز پڑھ رہے تھے اور جب ان کے پاس گئے تب بھی وہ نماز پڑھ رہے تھے

(انظر ۴۲۲، ۴۲۹، ۴۸۶)

مطابقة للترجمة في قوله (ويجتمعون في صلوة العصر)

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

﴿تحقیق و تشریح﴾

امام بخاری نے توحید میں اسماعیل اور قتیبہ سے اور امام مسلم نے صلوٰۃ میں یحییٰ ابن یحییٰ سے اور امام

نسائی نے صلوٰۃ اور بعوث قتیبہ اور حارث ابن سعید سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

یتعاقبون فیکم ملائکة فی الیل وملائکة فی النهار:.....

سوال:..... کون سے ملائکہ مراد ہیں۔ ملائکہ حفظہ یا ملائکہ کاتبین؟

جواب:..... دونوں کے بارے میں قول ہیں۔

۱: اکثر علماء کے نزدیک ملائکہ حفظہ مراد ہیں۔

۲: بعض حضرات کے نزدیک دوسرے فرشتے مراد ہیں۔

ثم یعرج:..... یہ عرج، یعرج، عروج باب نصر سے صعود (چڑھنا) کے معنی میں ہے۔

(۳۶۷)

باب من ادرك رکعة من العصر قبل الغروب

جو عصر کی ایک رکعت غروب سے پہلے پہلے پڑھ سکا

(۵۲۷) حدثنا ابو نعیم قال حدثنا شیبان عن یحییٰ عن ابی سلمة عن ابی هريرة

ہم سے ابو نعیم نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے شیبان نے یحییٰ کے واسطے سے بیان کیا وہ ابو سلمہ سے وہ ابو ہریرہؓ سے

قال قال رسول اللہ ﷺ اذا ادرك احدکم سجدة من صلوة العصر قبل ان تغرب الشمس

کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر عصر کی نماز کی ایک رکعت بھی کوئی شخص سورج غروب ہونے سے پہلے پڑھ سکے

فلیتم صلوتہ واذا ادرك سجدة من صلوة الصبح قبل ان تطلع الشمس فلیتم صلوتہ

تو پوری نماز پڑھے۔ اسی طرح اگر سورج طلوع ہونے سے پہلے صبح کی نماز کی ایک رکعت پڑھ سکے تو پوری نماز پڑھے

(انظر ۵۸۰، ۵۷۹)

مطابقة للترجمة ظاهرة .

(عمدة القاری ص ۵۳۵ ج ۵)

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

سوال: ترجمہ الباب میں رکعت کا لفظ ہے اور حدیث الباب میں سجدة ہے لہذا دونوں میں مطابقت نہ رہی؟
جواب: روایت الباب میں سجدة سے مراد رکعت ہے جیسا کہ حدیث پاک میں ہے قال رسول اللہ ﷺ
من ادرك من العصر سجدة قيل ان تغرب الشمس او من الصبح قيل ان تطلع فقد ادر كها۔
اختلاف: جس شخص نے عصر کی ایک رکعت پڑھ لی سلام پھیرنے سے پہلے وقت ختم ہو گیا اسکی نماز بالاجماع
باطل نہیں ہوگی بلکہ اسے مکمل کر لے ۲ اور ایسی صورت اگر صبح کی نماز میں پیش آئی تو اس بارہ میں ائمہ کے درمیان
اختلاف ہے جسکی تفصیل یہ ہے۔

مذہب جمہور: امام شافعیؒ اور امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک عصر کی طرح صبح کی نماز بھی
باطل نہ ہوگی ۳

مذہب احناف: امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک طلوع شمس سے فجر کی نماز باطل ہو جائے گی ۴
دلیل جمہور: حدیث الباب ہے۔

جواب: علامہ عینیؒ فرماتے ہیں جو شخص امام اعظمؒ کے اصول اور ضابطے پر آگاہی رکھتا ہے وہ تو یہ سمجھتا ہے کہ
یہ حدیث امام صاحبؒ کے خلاف حجت نہیں اور امام صاحبؒ کے اصول کو ابھی بیان کر دیا ہے ۵

اشکال: روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جس نے عصر کی ایک رکعت غروب سے پہلے پڑھ لی تو اسکی نماز صحیح اور
پوری ہوگی اور یہی الفاظ فجر کے بارے میں بھی آئے ہیں جب کہ دیگر روایات میں ان اوقات میں نماز پڑھنے سے
روکا گیا ہے۔ تو بظاہر تعارض ہوا؟

جواب: عارض کے وقت کبھی ترجیح کا طریقہ اختیار کیا جاتا ہے اور کبھی تطبیق کا۔

طریقہ ترجیح (۱): امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت کا روایات نہی کے ساتھ تعارض ہے اور نہی والی

روایات مستفیض اور مشہور ہیں۔ روایت الباب ان کے معارض نہیں ہو سکتی لہذا سورج کے طلوع و غروب کی صورت میں نماز تو زدی جائے گی۔

طریقہ ترجیح (۲): علامہ ابن قیم حنبلیؒ نے نبی والی روایات اس حدیث سے منسوخ مانتے ہیں لہذا طلوع و غروب کے وقت نماز پڑھ سکتے ہیں تو ایک نے نبی والی روایات کو ترجیح دی اور دوسرے نے اباحت والی روایات کو جمہور اباحت والی روایات کو ترجیح دیتے ہیں، صاحبینؒ بھی جمہور کے ساتھ ہیں، لیکن فقہ حنفی میں جزیہ لکھا ہے کہ اگر فجر کی نماز میں سورج طلوع ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر عصر کی نماز میں غروب ہو جائے تو پوری کر لے اور دلیل وہ احادیث مبارکہ ہیں جن میں ان اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ آیا ہے۔

اعتراض: امام صاحبؒ کے مذہب پر اعتراض ہوگا کہ تؤمنون ببعض الحديث وتكفرون ببعض الحديث،، امام طحاویؒ والا مذہب اختیار کرو یا ابن قیمؒ والا،، حدیث کے بعض حصے کو مان لینا اور بعض کا انکار کرنا یا بعض کو چھوڑ دینا تو اچھا نہیں؟

جواب: فقہاء کرامؒ نے اس کی مختلف توجیحات کی ہیں۔ توجیحات کے علاوہ تطبیق کی کوشش بھی کی ہے طریقہ ترجیح تو بیان ہو چکا اب تطبیقات سمجھیں۔

تطبیق (۱): حدیث الباب میں بیان وقت صلوٰۃ نہیں ہے بلکہ بیان وجوب صلوٰۃ ہے کہ اگر کوئی شخص نابالغ شخص بالغ ہو جائے یا غیر مسلم مشرف باسلام ہو جائے یا حائضہ طاہرہ ہو جائے اور ایک رکعت کا وقت باقی ہے تو پوری نماز پڑھیں گے ۲

تطبیق (۲): قال لبعض یہ محمول علی المسبوق ہے کہ امام کے ساتھ جب ایک رکعت پالی تو اپنی نماز پوری کر لے تو اسے جماعت کا ثواب مل جائے گا ۳

قرینہ: مسلم شریف کی وہ روایت ہے جس میں ((مع الامام)) کے لفظ بھی ہیں عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال من ادرك ركعة من الصلوة مع الامام فقد ادرك الصلوة ۴ اور دارقطنی میں ہے من

۱۔ (بیاض صدیقی ص ۲۲ ج ۳) ۲۔ (تقریر بخاری ص ۲۳ ج ۳) (عمدة القاری ص ۴۹ ج ۵) (فیض الباری ص ۱۱۹ ج ۲) ۳۔ (سنن ص ۹۵ ج ۲) باب من ادرك ركعة من الصلوة (فیض الباری ص ۱۲۱ ج ۲) ۴۔ (مسلم شریف ص ۲۲۱ ج ۱) نہ فی شریف ص ۶۵ اور ص ۱۶۰ (ابوداؤد شریف ص ۲۰۹)

ادرک من الصلوة رکعة قبل ان یقیم صلبه فقد ادرکها الحدیث تو ان سے ثابت ہوا کہ جماعت کی صلوة مراد ہے اور مسبوق کے بارے میں ہے ما نحن فیہ سے خارج ہے ۱۔

اعتراض: تو پھر قبل ان تغرب الشمس وقبل ان تطلع الشمس کہنے کی کیا ضرورت ہے؟

جواب: یہ قید نہیں ہے بلکہ یہ نماز کا لقب ہے اور یہ بدل ہے نہ کہ غایت کہ قبل ان تطلع الشمس والی نماز یعنی فجر کی نماز، علی هذا القیاس عصر کی نماز۔

اعتراض: تو پھر ان دو نمازوں ہی کو بیان کرنے میں کیا خصوصیت ہے؟

جواب (۱): اول فریضہ ہونے کی وجہ سے ان کو خاص کیا کیونکہ پہلے یہی دو نمازیں فرض ہوئیں تھیں۔

جواب (۲): زیادۃ فضیلت کی وجہ سے ان کو خاص طور سے ذکر فرمایا۔

جواب (۳): یا تنولج کیلئے ان دو کا ذکر کر کے تعیم کی طرف اشارہ ہے۔

اس لئے کہ فجر ثنائی ہے اور مغرب ثلاثی اور مراد یہ ہے کہ جو نماز بھی ثنائی ہو یا ثلاثی یا رباعی سب کا یہی حکم ہے باقی ائمہ کے مذہب پر تو بات واضح ہو گئی لیکن امام صاحب کے مذہب پر اشکال باقی ہے اسلئے کہ امام صاحب فجر اور عصر میں فرق کے قائل ہیں عصر میں تو پوری کرے اور فجر میں نماز ٹوٹ جائیگی اسے نئے سرے سے پڑھنی پڑے گی۔

اصول الامام: امام ابو حنیفہ اسی حدیث کی بناء پر اپنا مذہب بناتے ہیں کہ یہ حدیث وقت ہی کو بیان کرنے کے لئے ہے امام صاحب فرماتے ہیں کہ جب دو روایتوں میں تعارض ہو جائے تو رجوع الی القیاس ہوگا اور یہاں اتنا تعارض ہوا کہ ترجیح میں بھی اختلاف ہو گیا، روایات کا اختلاف بھی ہے لہذا اب رجوع الی القیاس بدرجہ اولیٰ ہوگا۔

ایک ادب: منطقیوں سے طلباء نے سنا ہوتا ہے اذا تعارضتا تساقطا، یاد رکھئے حدیث کے بارے میں یہ لفظ کبھی نہ بولنا، حدیث کو ساقط نہ کہنا چاہئے بلکہ یوں کہنا چاہئے اذا تعارضتا رجعتا الی القیاس ای رجعتا الی القیاس، یعنی رجوع الی القیاس کا یہ مطلب نہیں کہ ہم حدیثوں کو چھوڑ دیں گے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ایک حدیث کو قیاس کی وجہ سے دوسری حدیث پر ترجیح دیں گے۔ (آمدیم برسر مطلب) قاعدۃ کلیہ یہ ہے کہ ان الاداء مثل

الوجوب۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ فجر میں وجوب کامل ہے یا ناقص تو یاد رکھیے کہ فجر کا سارا وقت کامل ہے لہذا وجوب بھی کامل ہوگا۔ جب وجوب کامل ہوا تو ادا بھی کامل ہونی چاہئے۔ اب درمیان میں سورج نکل آیا تو ادا کامل نہ ہوئی لہذا نماز فاسد ہوگئی۔ اور عصر کی نماز کا آخری وقت چونکہ مکروہ ہے لہذا وجوب ناقص ہوگا اور جب وجوب ناقص ہوا تو ادا ناقص کفایت کر جائیگی۔

نکتہ: اب رہی یہ بات کہ اس میں نکتہ کیا ہے کہ فجر کا سارا وقت کامل اور عصر کا آخری وقت ناقص یہ کیوں؟

جواب: یہ ہے کہ فجر کا وقت طلوع شمس تک ہے جب سورج کا ایک کنرہ بھی طلوع ہو گیا تو فجر کا وقت بھی ختم ہو گیا اور عصر کا وقت غروب شمس ہے تو جب ایک کنارہ بھی باقی ہوگا تو اس وقت تک غروب نہیں سمجھ جائے گا لیکن بعض شمس تو غروب ہو چکا اس لئے یہ وقت ناقص ہو گیا لیکن چونکہ عصر یومہ کی قید بھی ہے اس لئے کہ اس دن کی عصر ادا ہو جائیگی۔

تطبیق (۳): اس تطبیق کو اکابر علمائے دیوبند نے پسند کیا ہے۔ اس سے حقیقت بھی متاثر نہیں ہوتی، اور وہ یہ ہے کہ روایات نبوی ابتدائے صلوٰۃ پر محمول ہیں کہ ایسے وقت میں نماز شروع نہ کرو۔ لیکن اگر پہلے سے شروع کی ہوئی ہے اور یہ وقت آجائے تو یہ بھی نہیں کہ پوری ہی نہ کرو۔ بلکہ پوری کر لو تو یہ روایت میں اتمام پر محمول ہے نہ کہ بیان ابتدائے وقت کیسے۔ ہمارے استاذ (مولانا عبدالرحمن صاحب) فرمایا کرتے تھے اگر کوئی ایسے وقت میں نماز پڑھنے لگے تو اسے بلاؤ اور کہو کہ آئندہ ایسے وقت میں نماز نہ پڑھا کرو کیونکہ ایسے وقت میں نماز نہیں ہوتی۔ یہ مت کہو کہ تماری نماز نہیں ہوئی، ورنہ اسے اس وقت سے پہلے آنا نہیں اگر تم نے کہہ دیا کہ اس وقت نماز نہیں ہوتی تو کل کو آوے گا ہی نہیں۔

(۵۲۸) حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني ابراهيم عن ابن شهاب

ہم سے عبد العزیز بن عبد اللہ نے بیان کیا، کہا کہ مجھ سے ابراہیم نے ابن شہابؒ کے واسطے سے حدیث بیان کی

عن سالم بن عبد الله عن ابيه انه اخبره انه سمع رسول الله ﷺ

وہ سالم بن عبد اللہ سے وہ اپنے والد سے کہ آپؐ نے رسول اللہ ﷺ سے سنا

يقول انما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الامم

آپ ﷺ فرماتے تھے کہ تم سے پہلے کی امتوں کے مقابلہ میں تمہاری زندگی (مثلاً صرف) اتنی ہے

کما بین صلوة العصر الی غروب الشمس اوتی اهل التوراة التوراة فعملوا
جتنا عصر سے سورج غروب ہونے تک کا وقت ہوتا ہے توراة والوں کو توراة دی گئی تو انہوں نے اس پر عمل کیا
حتى اذا انتصف النهار عجزوا فاعطوا قيراطا
آدھ دن تک وہ بس ہو چکے تھے لوگوں کو ان کے عمل کا بدلہ ایک قیراط (بقول بعض: ۱/۴ حصہ بعض کے قول کے مطابق دینا کہ سبیل حصہ دیا گیا
ثم اوتی اهل الانجيل الانجيل فعملوا الی صلوة العصر ثم عجزوا
پھر انجیل والوں کو انجیل دی گئی انہوں نے (آدھے دن سے) عصر تک اس پر عمل کیا اور عاجز ہو گئے
فأعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتینا القرآن فعملنا الی غروب الشمس
انہیں بھی ایک ایک قیراط عمل کا بدلہ دیا گیا پھر (عصر کے وقت) ہمیں قرآن دیا گیا ہم نے اس پر سورج کے غروب تک عمل کیا
فاعطينا قيراطين قيراطين فقال اهل الكتابین ای ربنا اعطيت هوء لآء قيراطين قيراطين
اور ہمیں دو دو قیراط ملے اس پر ان دو کتابوں والوں نے کہا کہ اے ہمارے رب انہیں تو آپ نے دو دو قیراط دے دیئے
واعطينا قيراطا قيراطا ونحن کنا اکثر عملا قال اللہ عزوجل
اور ہمیں صرف ایک ایک قیراط۔ حالانکہ عمل ہم نے ان سے زیادہ کیا تھا۔ اللہ عزوجل نے فرمایا
هل ظلمتکم من اجرکم من شئ قالوا لا قال وهو فضلی اوتیه من اشاء
کیا میں نے (جو دینے میں تم پر کچھ باقی کی ہے) انہوں نے عرض کی کہ نہیں۔ خداوند تعالیٰ نے فرمایا کہ پھر یہ (زیادہ اجر دینا) میرا فضل ہے جسے چاہوں دے سکتا ہوں

(انظر ۲۲۸۶، ۲۲۶۹، ۲۳۵۹، ۵۰۲۱، ۷۳۶۷، ۷۵۳۳)

مطابقت هذا الحديث للترجمة في قوله ((الی غروب الشمس))

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

امام بخاری نے باب الاجارۃ الی نصف النهار میں سلیمان بن حربؒ سے باب فضل القرآن میں مسدّد سے اور توحید میں ابوالیمانؒ سے اور باب ما ذکر عن بنی اسرائیل میں قتیبہؒ سے اس حدیث کو ذکر

فرمایا ہے، اور امام مسلمؒ اور امام ترمذیؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج کی ہے، کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر کا وقت بعد المثلین شروع ہوتا ہے۔

سوال: حدیث الباب بظاہر ترجمۃ الباب کے مطابق نہیں؟

جواب: یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے ادنیٰ مناسبت کی وجہ سے اس حدیث کو ذکر فرمایا ہے، اور وہ مناسبت یہ ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امت محمدیہ باوجود آخر ہونے مدرک کمال اول ہوگی اور ترجمۃ الباب کا حاصل بھی یہی ہے کہ آخر صلوٰۃ کا مدرک اول صلوٰۃ کا مدرک ہوگا۔

نحن کنا اکثر عملا: یہ دلیل ہے کہ عصر کی نماز میں تاخیر کرنی چاہئے ورنہ اکثر عملا نہ ہوگا۔

(۵۲۹) حدثنا ابو کریب حدثنا ابو اسامة عن برید عن ابی بردة عن ابی موسیٰ
ہم سے ابو کریبؒ نے بیان کیا، ان سے ابو اسامہؒ نے بیان کیا، بریدؒ کے واسطے سے وہ ابو موسیٰ اشعریؒ سے
عن النبی ﷺ قال مثل المسلمین و اليهود والنصار کمثل رجل
وہ نبی کریم ﷺ سے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں اور یہود و نصاریٰ کی مثال ایک ایسے شخص کی سی ہے
استاجر قومًا يعملون له عملاً الى الليل فعملوا الى نصف النهار
جس نے کچھ لوگوں سے اجرت پر رات تک کام کرنے کے لئے کہا، انہوں نے آدھے دن تک کام کیا
فقالوا لاجلنا الى اجرک فاستأجر اخرین
اور پھر جواب دے دیا کہ ہمیں تمہاری اجرت کی ضرورت نہیں، پھر اس شخص نے دوسرے لوگوں کو اجرت پر کام کے لئے تیار کیا
فقال اکملوا بقية يومکم ولکم السدی شرطت
اور ان سے کہا کہ دن کا جو حصہ باقی بچ گیا ہے (یعنی آدھا دن) اس کو پورا کر دو۔ مقررہ مزدوری تمہیں ملے گی
فعملوا حتی اذا کان حین صلوٰۃ العصر قالوا لک ما عملنا فاستأجر قوما
انہوں نے بھی کام شروع کیا لیکن عصر تک وہ بھی جواب دے بیٹھے پھر ایک تیسری قوم کو اجرت پر مقرر کیا

فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس فاستكملوا اجر الفريقين (انظر ۲۲۷)

اور انہوں نے دن کے اس باقی حصہ کو پورا کیا اور سورج غروب ہو گیا۔ پس اس تیسرے گروہ نے پہلے دو گروہوں کے کام کی پوری اجرت کا اپنے آپ کو مستحق بنالیا

مطابقة هذا الحديث للترجمة بطريق الاشارة لا بالتصريح . بيان ذالك ان وقت العمل ممتد الى غروب الشمس واقرب الاعمال المشهورة بهذا الوقت صلوة العصر وانما قلنا بطريق الاشارة بان هذا الحديث قصد به بيان الاعمال لا بيان الاوقات .
حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

وقالوا لا حاجة لنا الي اجرک : علماء کی رائے ہے کہ دونوں روایتیں ایک ہی واقعہ سے متعلق ہیں البتہ فرق یہ ہے کہ روایت سابقہ کے اندر عجز و آیا ہے اور اس روایت میں فقالوا لا حاجة لنا کے الفاظ ہیں، مشائخؒ نے دونوں کے درمیان جمع اس طرح فرما دیا کہ پہلی حدیث میں ان لوگوں کا ذکر ہے جنہوں نے توراۃ انجیل پر عمل کیا اور اس حدیث میں ان لوگوں کا ذکر ہے جنہوں نے توراۃ، انجیل کو چھوڑ دیا۔

(۳۶۸)

باب وقت المغرب

مغرب کا وقت

وقال عطاء يجمع المريض بين المغرب والعشاء

عطاءؒ نے فرمایا ہے کہ مریض عشاء اور مغرب کو ایک ساتھ پڑھ سکتا ہے

غرض بخاریؒ : اس سے مقصود ان اصحاب کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ مغرب کا وقت غیر ممتد ہے۔ اسپر استدلال کیلئے حضرت عطاء ابن ابی رباح کے قول کو ذکر کیا کہ مریض مغرب اور عشاء میں جمع صوری کر لے اور یہ تب ہوگی جب

مغرب غروب شفق کے متصل پڑھی جائے، اس سے معلوم ہوا کہ وقت مغرب تمتد ہے، پس قول کی مناسبت معلوم ہوگئی۔

وقت مغرب کے متعلق اختلاف: تفصیل سے تو اختلاف بیان کر دیا ہے، اجمالاً یہ ہے۔

۱: عند الاحناف وقت مغرب کی ابتداء غروب شمس ہے اور انتہاء غروب شفق۔

۲: امام شافعی کے مشہور قول پر وقت مغرب اتنا ہے کہ تین رکعات یا پانچ رکعات پڑھی جاسکیں یعنی مغرب کے وقت میں امتداد نہیں۔

۳: امام احمد اور اسحاق اور بعض شافعیہ کے نزدیک مغرب اور عشاء کا وقت ایک ہے،

۴: جمہور کے نزدیک دونوں کے اوقات الگ الگ ہیں اسلئے کہ اصل وقتوں میں علیحدگی ہے نہ کہ اشتراک، پھر جمہور میں اختلاف ہے۔ اکثر حضرات کے نزدیک غروب احمر تک ہے اور امام اعظم کے نزدیک غروب ابیض تک ہے۔

۵: مذہب امام بخاری، امام بخاریؒ اس باب سے حضرت امام شافعیؒ کے مشہور قول پر رد فرما رہے ہیں۔

وقال عطاء الخ: یہ تعلیق ہے عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں ابن جریرؒ سے اس کو موصولاً ذکر کیا ہے۔

سوال: اس اثر کو ترجمۃ الباب سے کیا مناسبت ہے؟

جواب: اس اثر سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ مغرب کا وقت عشاء تک تمتد ہے اور ترجمۃ الباب مغرب کے وقت کو قائم کرنے کے لئے ذکر کیا گیا ہے۔

(۵۳۰) حدثنا محمد بن مهران قال حدثنا الوليد قال حدثنا الازاعي
ہم سے محمد بن مهران نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے ولید نے بیان کیا کہا کہ ہم سے اوزاعی نے بیان کیا
قال حدثني ابو النجاشي اسمه عطاء بن صهيب مولى رافع بن خديج
کہا کہ مجھ سے ابو نجاشی نے بیان کیا، ان کا نام عطاء بن صہیب ہے اور یہ رافع بن خدیج کے مولیٰ ہیں
قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا نصلی المغرب مع النبي ﷺ
انہوں نے کہا کہ میں نے رافع بن خدیج سے سنا، آپؐ نے فرمایا کہ ہم مغرب کی نماز نبی ﷺ کے ساتھ پڑھ کر
فینصرف احدا وانہ لیصر مواقع نبلہ
جب واپس ہوئے تو (اتنا اجالا پھر بھی باقی رہتا تھا کہ ہم سے ہر ایک شخص تیر گرنے کی جگہ کو دیکھ سکتا تھا

مطابقته للترجمة من حيث انه يدل بالاشارة لا بالتصريح .

حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ پانچویں راوی حضرت رافع بن خدیج انصاری اوسی مدنی ہیں۔

امام مسلمؒ نے اور امام ابن ماجہؒ نے کتاب الصلوة میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

مواقع نبیلہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرات مغرب کے بارے میں سنت متواترہ چھوٹی سورتیں ہیں اگرچہ بعض وقتوں میں تطویل (بڑی سورتیں پڑھنا) بھی ثابت ہے۔

(۵۳۱) حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر
ہم سے محمد بن بشارؒ نے بیان کیا ، کہا کہ ہم سے محمد بن جعفرؒ نے بیان کیا
قال حدثنا شعبه عن سعد عن محمد بن عمرو بن الحسن بن علي
کہا کہ ہم سے شعبہؒ نے سعدؒ کے واسطے سے بیان کیا وہ محمد بن عمرو بن الحسن بن علیؒ سے
قال قدم الحجاج فسألنا جابر بن عبد الله
انہوں نے کہا کہ حجاج کا دور آیا (اور وہ نماز بہت تاخیر سے پڑھایا کرتا تھا) ہم نے جابر بن عبد اللہؒ سے
فقال كان النبي ﷺ يصلي الظهر بالهاجرة
اس کے متعلق دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ ظہر کی نماز دوپہر کو پڑھایا کرتے تھے
والعصر والشمس نقية والمغرب اذا وجبت والعشاء احيانا
ابھی سورج صاف اور روشن ہوتا تو عصر پڑھاتے ، مغرب پڑھاتے جب سورج غروب ہوتا اور عشاء کو کبھی جلدی پڑھا دیتے
واحيانا اذا رآهم اجتمعوا غل واذا رآهم ابطوا اخرى الصبح كانوا او كان النبي ﷺ يصليها بغلس (انظر ۵۲۵)
کبھی تاخیر سے جب دیکھتے کہ لوگ جمع ہو گئے تو پڑھالیتے اور اگر لوگ جلدی جمع نہ ہوتے تو نماز میں تاخیر
فرماتے (اور لوگوں کا انتظار کرتے) اور صبح کی نماز صحابہ یا (یہ کہا) نبی کریم ﷺ اندھیرے میں پڑھتے تھے

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث الاول .

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں اور چھٹے جابر بن عبد اللہ انصاری ہیں۔

قدم الحجاج فسئلا لنا: حجاج سے مراد حجاج بن یوسف ثقفی والی عراق ہیں۔

حجاج بن یوسف عبد الملک بن مروان کی جانب سے ۷۴ھ ہجری کو والی بن کر مدینہ منورہ آیا اس کو عبد الملک نے حرمین شریفین کا امیر مقرر کیا تھا تو ہم نے جابر بن عبد اللہؓ سے اوقات صلوة رسول اللہ ﷺ کے متعلق سوال کیا۔ صحیح ابو عوانہ میں ابی النضر عن شعبۃ سے طریق سے مروی ہے سألنا جابر بن عبد الله في زمن الحجاج وكان يؤخر الصلوة عن وقت الصلوة. فشاء سوال امراء بنو امية كاتأخير من نماز پڑھنا تھا۔

والشمس نقية: نقية کا معنی خالصہ صافیہ ہے یعنی ابھی تک اس میں زردی اور تغیر پیدا نہیں ہوا تھا۔

والمغرب اذا وجبت: مغرب کی باء پر نصب ہے تقدیری عبارت اس طرح ہے وکان یصلی المغرب اذا وجبت اذا غابت الشمس ۲ اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ مغرب کا وقت غروب شمس کے بعد فوراً شروع ہو جاتا ہے۔ واجب کو واجب اس لئے کہتے ہیں کہ وہ ساقط عن درجۃ الفرضیۃ و دلیل الفرضیۃ ہے اس کا اصل معنی سقوط ہے،

فائده: یہ ایک ایسی حدیث ہے جس کو امام اعظم ابو حنیفہؒ نے اوقات ثلاثہ میں مدار بنایا ہے کہ اصل نماز کیلئے استحباب وقت تکثیر مصلین ہے۔

اذا رآهم: اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ امام کو قوم کے حال کی رعایت رکھنی چاہئے یہی میں ہے ان النبی ﷺ کان یقوم للصلوة فاذا رآهم لم یجتمعوا قعد ۳ اور ابوداؤد باب الصلوة تقام بالغ میں ہے کان رسول اللہ ﷺ حین تقام الصلوة فی المسجد اذا رآهم قليلاً جلس لم یصل واذا رآهم جماعة صلی ۴

کانوا وکان النبی ﷺ: یہ اوٹک راوی کیلئے ہے یا توبیع کیلئے علامہ کرمائی کہتے ہیں کہ یہ اوٹک

راوی کیلئے ہے۔ ضمیر صحابہ کی طرف راجع ہے یا آپ ﷺ کی طرف ”کانوا“ اور ”کان“ میں ”کانوا“ کی خبر تو مفقود ہے اور ”کان“ کی خبر یصلیہا بغسل ہے۔ اس جملہ کے متعلق علامہ عینیؒ اور علامہ کرمائیؒ فرماتے ہیں کہ ”او“ شک راوی ہے کہ آیا استاذ نے والصبح کانوا یصلیہا بغسل کہا تھا یا والصبح کان النبی ﷺ یصلیہا بغسل کہا تھا۔ درحقیقت ان دونوں کے اندر کوئی تعارض نہیں اسلئے کہ حضرات صحابہ کرام اور حضور اکرم ﷺ صبح کی نماز ایک ساتھ پڑھا کرتے تھے تو جب حضور ﷺ نے نماز پڑھی تو صحابہؓ نے بھی پڑھی اور جب صحابہؓ نے پڑھی تو حضور ﷺ نے بھی پڑھی اور اگر لفظ کانوا ہو تو یصلیہا سے اس پر اعتراض نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ کان النبی ﷺ کی وجہ سے فرما دیا اگر یہ نہ ہوتا تو یصلو نہ لکھتے۔

قدماء شرح نے او تنولج کیلئے مانا ہے۔

یصلیہا بغسل: یہ ابتداء زمانہ کی بات ہے جب عورتیں نماز پڑھنے مسجد جایا کرتی تھیں تو عورتوں کی رعایت کی وجہ سے غسل (اندھیرے) میں نماز کو اداء کیا جاتا تھا یا تقلیل جماعت کا اندیشہ نہ تھا اسلئے کہ صحابہ کرام عموماً شب بیداری کرتے تھے ۲

(۵۳۲) حدثنا المکی بن ابراهیم قال حدثنا یزید بن ابی عبید عن سلمة
ہم سے مکی بن ابراہیمؒ نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے یزید بن ابی عبیدؒ نے بیان کیا سلمہؒ کے واسطے سے
قال کنا نصلی مع النبی ﷺ المغرب اذا توارت بالحجاب
فرمایا کہ ہم نماز مغرب نبی کریم ﷺ کے ساتھ اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈوب جاتا تھا

مطابقہ للترجمة ظاهرة .

حدیث کی سند میں تین راوی ہیں۔

امام مسلمؒ نے صلوٰۃ میں قتیہؒ سے اور امام ابوداؤدؒ نے عمرو بن علیؒ سے اور ترمذیؒ نے قتیہؒ سے اور ابن ماجہؒ یعقوب بن حمیدؒ سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب کا ابتدائی وقت غروب آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور انتہائی وقت میں

اختلاف ہے جس کو تفصیل سے بیان کیا جا چکا ہے۔

(۵۳۳) حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن دينار
ہم سے آدمؓ نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے شعیبؓ نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے عمرو بن دینارؓ نے بیان کیا
قال سمعت جابر بن زید عن ابن عباس قال النبی ﷺ
کہا کہ میں نے جابر بن زیدؓ سے سنا وہ ابن عباسؓ کے واسطے سے بیان کرتے تھے۔ آپؐ نے فرمایا
سبعاً جمعاً وثمانیاً جمعاً (راجع ۵۳۳)
نبی کریم ﷺ نے سات رکعت (مغرب اور عشاء کی نمازیں) ایک ساتھ اور آٹھ رکعت (ظہر اور عصر کی نمازیں) ایک ساتھ پڑھیں

مطابقته للترجمة انما تاتي اذا حمل الجميع في هذا على جميع التأخير.

اور یہ حدیث باب تاخیر الظهر الی العصر میں گزر چکی ہے۔

سبعاً: سات رکعتیں مراد ہیں اور یہ مغرب اور عشاء کی رکعتیں ہیں۔

ثمانیاً: یہ آٹھ رکعتیں مراد ہیں اور یہ ظہر اور عصر کی رکعتیں ہیں۔

(۳۶۹)

من کره ان يقال للمغرب العشاء

مغرب کو عشاء کہنا ناپسندیدہ ہے

(۵۳۳) حدثنا ابو معمر هو عبد الله بن عمرو قال حدثنا عبد الوارث عن الحسين

ہم سے ابو معمرؓ نے بیان کیا، وہ عبد اللہ بن عمروؓ ہیں کہا کہ ہم سے عبد الوارثؓ نے حسینؓ کے واسطے سے بیان کیا

قال حدثنا عبد الله بن بريدة قال حدثني عبد الله المزني ان النبي ﷺ

كها کہ عبد اللہ بن بریدہ نے بیان کیا، کہا کہ مجھ سے عبد اللہ مزنی نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے

قال لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلوتكم المغرب قال ويقول الأعراب هي العشاء

تم پر اعراب غلب نہ آئیں تمہاری مغرب کی نماز کے نام رکھنے پر کے متعلق فرمایا کہ اعراب (بدوی) مغرب کو عشاء کہتے تھے

مطابقہ للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ پانچویں حضرت عبد اللہ بن مغفل مزنی ہیں۔ انکی کل مرویات تتالیس ہیں۔ امام بخاریؒ نے ان میں سے پانچ کو بخاری شریف میں ذکر فرمایا ہے۔ ساتھ ہجری میں انکا انتقال ہوا۔
لا تغلبنکم الاعراب :۔۔۔ یعنی یہ دیہات کے لوگ تم پر غلبہ نہ پائیں اس بات میں کہ جیسے وہ مغرب کو عشاء کہتے ہیں حالانکہ وہ مغرب ہے اور تم بھی عشاء کہنے لگو۔ اس لئے کہ قرآن وحدیث میں اسکا نام مغرب آیا ہے۔
عشاء کی نماز اس امت کی خصوصیت ہے تو اس نام کو بھی باقی رکھنا کہ مغرب کو عشاء کہنا شروع کر دینا۔
بیاض صدیقی میں ہے کہ اس باب سے شرعی کراہت بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ کراہت ادبی ہے کہ ادب کے خلاف ہے کہ شریعت کے مجوزہ ناموں کو چھوڑ کر اور نام لئے جائیں۔ تو مغرب کو عشاء کہنا آ۔ اب الفاظ شرعیہ کے خلاف ہے۔
حضرت انور شاہ صاحبؒ نے فرمایا ہذا من باب تعلیم الآداب لا من باب الامر والنہی ۲

(۳۷۰)

باب ذکر العشاء والعتمة ومن راه واسعاً

عشاء اور عتمہ کا ذکر اور جو یہ دونوں نام لینے میں حرج خیال نہیں کرتے

غرض بخاریؒ :۔۔۔ اس باب سے اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ شرعی نام عشاء ہے اور عتمہ

نام لغت کے اعتبار سے ہے۔ شرعی نام عشاء ہی ہے۔ اور مستحب بھی یہی ہے کہ عشاء کے لفظ کا اطلاق کیا جائے۔ بعض حضرات نے کہا کہ عتمہ نام رکھنا صحیح نہیں۔ کیونکہ اس کا معنی ہے تاخیر کرنا۔ اندھیرا کرنا عشاء چونکہ دیر سے پڑھی جاتی ہے اسلئے اس کو عتمہ کہہ دیتے ہیں۔

امام بخاریؒ نے اس قول کے بعض دلائل نقل کئے ہیں۔

وقال ابو هريرة	عن النبي ﷺ
ابو هريرةؓ نے	نبی کریم ﷺ کے واسطے سے فرمایا
اثقل الصلوة على المنافقين العشاء والفجر وقال لو يعلمون مافي العتمة والفجر	
کہ منافقین پر عشاء اور فجر تمام نمازوں سے زیادہ گراں ہیں اور آپؐ نے فرمایا کہ کاش وہ سمجھ سکتے کہ عتمہ (عشاء) اور فجر کی نمازوں میں کتنا بڑا ثواب ہے	
قال ابو عبد الله والاختيار ان يقول العشاء لقول الله تعالى ومن بعد صلوة العشاء	
ابو عبد اللہ (بخاری) کہتے ہیں عشاء کہنا ہی پسندیدہ ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے من بعد صلوة العشاء (پس قرآن نے اس کا جام بھریا ہے) پکڑنا چاہئے	
ويذكر عن ابي موسى قال كنا نتناوب النبي ﷺ عند صلوة العشاء	
ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے کہ ہم نے عشاء کی نماز نبی کریم ﷺ کی مسجد میں پڑھنے کے لئے باری مقرر کر لی تھی	
فاعتم بها وقال ابن عباس وعائشة اعتم النبي ﷺ بالعشاء	
ایک مرتبہ آپؐ نے اسے بہت رات گئے بعد پڑھا اور ابن عباسؓ اور عائشہؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے عشاء کو تاخیر سے پڑھا	
وقال بعضهم عن عائشة اعتم النبي بالعتمة وقال جابر كان النبي ﷺ يصلي العشاء	
بعض نے حضرت عائشہؓ کے حوالے سے کہا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عتمہ کو تاخیر سے پڑھا جابرؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ عشاء پڑھتے تھے	
وقال ابو برزة كان النبي ﷺ يؤخر العشاء وقال انس اخر النبي ﷺ العشاء الاخرة	
اور ابو برزہؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ عشاء میں تاخیر کرتے تھے انسؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ آخری عشاء کو دیر سے پڑھتے تھے	
وقال ابن عمر و ابو ايوب وابن عباس صلى النبي ﷺ المغرب والعشاء	
اور ابن عمرؓ، ابو ایوبؓ اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مغرب اور عشاء پڑھی	

﴿تحقیق و تشریح﴾

من راه و اسعاً: عشاء کو عتمہ کہنا دو وجہ سے جائز ہے۔

۱: مغرب پر عشاء کا اطلاق کرنے میں تو التباس ہے؛ اور عشاء پر عتمہ کا اطلاق کرنے میں کوئی اشکال نہیں۔

۲: مغرب کے بارے میں کوئی روایت ایسی نہیں جس سے اس پر عشاء کا اطلاق جائز معلوم ہوتا ہو، بخلاف

عشاء کے کہ کثرت سے روایات میں عشاء پر عتمہ کا اطلاق کیا گیا ہے لیکن چونکہ قرآن پاک میں من بعد صلوة

العشاء (پارہ نمبر ۱۸ سورۃ الار) مذکور ہے اسلئے امام بخاری فرماتے ہیں کہ مختار یہ ہے کہ عشاء کو عتمہ کہا جائے۔

آثار نقل کرنے کا مقصد: امام بخاری کا مقصود ان آثار کو نقل کرنے سے یہ بتلانا ہے کہ اطلاق عتمہ

علی العشاء جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔

وقال ابو هريرة الخ: یہ امام بخاری فضل العشاء فی جماعة میں مسند الایہیں اور ثانی کو باب

الاذان میں مسند الایہیں۔

قال ابو عبد الله الخ: ابو عبد اللہ سے مراد خود امام بخاری ہیں اور فرماتے ہیں کہ قرآن میں آنے کی وجہ

سے مختار اور پسندیدہ یہ ہے کہ عتمہ کی بجائے عشاء کہا جائے۔

ویذکر عن ابی موسی الخ: یہ تعلق ہے امام بخاری نے اس باب کو فضل العشاء میں مطولاً بیان فرمایا ہے۔

سوال: امام بخاری کے نزدیک جب عتمہ کا اطلاق عشاء پر صحیح ہے تو ”یذکر“ فعل مجہول لانے کی کیا ضرورت تھی؟

جواب: غرض بخاری یہ ہے کہ عشاء اور عتمہ اطلاق کے لحاظ سے دونوں برابر ہیں خواہ بصیغہ تریض ہو (یذکر

فعل مجہول) یا بصیغہ تہجج ہو (یذکر فعل معروف)۔

وقال ابن عباس وعائشة الخ: یہ تعلق ہے امام بخاری نے اس کو بصیغہ تہجج (قال اعتم) ذکر فرمایا

ہے اس کے بعد آنے والے چھوٹے باب ”باب النوم قبل العشاء“ میں حدیث ابن عباس کو موصولاً نقل کیا ہے

(عمدة القاری ص ۶۰ ج ۵) اور حدیث عائشہ کو باب فضل العشاء میں موصولاً نقل کیا ہے اور اسی طرح باب النوم قبل

العشاء میں اس کو موصولاً ذکر کیا ہے۔

وقال بعضهم عن عائشة الخ : یہ تعلق ہے امام بخاریؒ نے اس کو باب خروج النساء الی

المساجد باللیل میں موصولاً ذکر فرمایا ہے۔

فائدہ : یاد رکھیں کہ امام بخاریؒ نے مذکورہ بالا تعلیقات تین صحابہ (۱) یوموسیٰ اشعریؒ (۲) ابن عباسؓ (۳) حضرت عائشہؓ کے حوالہ سے ذکر فرمائیں جن میں عشاء پر عتمہ کا اطلاق کیا گیا ہے آگے پانچ صحابہ کرام سے تعلیقاً ان آثار کو لارہے ہیں جن میں عشاء کا لفظ بولا گیا ہے عتمہ کا لفظ نہیں اور پانچ صحابہ کرام کے نام یہ ہیں۔

(۱) ابو بزرہؓ (۲) انسؓ۔ (۳) ابن عمرؓ (۴) ابویوبؓ۔ (۵) ابن عباسؓ۔

وقال جابر الخ : یہ تعلق ہے کہ جس میں مغرب کے بعد آنے والی نماز پر عشاء کا لفظ بولا گیا ہے اور اس

تعلق کو امام بخاریؒ باب وقت المغرب میں موصولاً بیان کیا ہے۔

وقال انس : یہ تیسری تعلق ہے جس میں لفظ عشاء کا لفظ بولا گیا ہے امام بخاریؒ نے باب وقت العشاء

الی نصف الیل (جو کہ چار باب بعد آ رہا ہے) اس کو موصولاً بیان فرمایا ہے۔

وقال ابن عمر وابویوب وابن عباس رضی اللہ عنہم یہ تعلق ہے جو تین صحابہؓ کے حوالہ سے ہے امام بخاریؒ

نے حدیث ابن عمرؓ (ج) میں موصولاً بیان فرمایا اور حدیث ابویوبؓ کو جمع النبی ﷺ فی حجة الوداع بین

المغرب والعشاء میں موصولاً ذکر فرمایا اور حدیث ابن عباسؓ کو بتاخير الظهر الی العصر میں موصولاً بیان فرمایا۔

(۵۳۵) حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال سالم

همس عبدان نے بیان کیا کہا کہ ہم عبد اللہؒ نے خبر دی کہا کہ ہمیں یونسؒ نے خبر دی زہریؒ کے واسطے سے کہ سالمؒ نے کہا

اخبرني عبد الله قال صلى لئنا رسول الله ليلة صلوة العشاء

کہ مجھے عبد اللہ بن عمرؓ نے خبر دی کہ ایک رات نبی کریم ﷺ نے ہمیں عشاء کی نماز پڑھائی

وهي التي يدعوا الناس العتمة ثم انصرف فاقبل علينا فقال ارايتكم ليلتكم هذه

یہی جسے لوگ عتمہ کہتے ہیں پھر ہمیں خطاب فرمایا آپ نے فرمایا کہ تم اس رات کو جانتے ہو؟

فان رأس سنة منها لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الارض احد (راجع ۱۱۶)

آج لوگ زندہ ہیں ایک سو سال کے بعد روئے زمین پر ان میں سے کوئی بھی باقی نہیں رہے گا

مطابقہ للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث پاک میں عشاء اور عتمہ دونوں کا ذکر ہے۔ حدیث کی سند میں چہ راوی ہیں۔ چٹھے حضرت عبداللہ بن عمرؓ ہیں۔ امام بخاریؒ نے اس حدیث کو کتاب العلم باب السمر بالعلم میں بیان فرمایا ہے امام مسلمؒ نے فضائل میں عبداللہ بن عبد الرحمنؓ سے اس حدیث کی تخریج کی ہے۔

لا يبقى ممن هو على ظهر الارض احد:.....

۱: انسان مراد ہیں پھر وہ انسان جو زمین پر اور آباد علاقہ میں رہتے ہیں یا حضرت محمد ﷺ کی امت مراد ہے اور جوامت نہیں وہ مراد نہیں۔

۳: یا ارض مدینہ مراد ہے اور ممن الخ سے ارض مدینہ کے باشندے مراد ہیں۔

۴: یا اکثریت مراد ہیں لہذا اوقات عسی علیہ السلام اور وفات و جال علیہ العزہ اور نفی شیطان پر استدلال درست نہیں۔ ۲

(۳۷۱)

باب وقت العشاء اذا اجتمع الناس او تاخروا

عشاء کا وقت جب لوگ جمع ہو جائیں یا تاخیر کریں

(۵۳۶) حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن محمد بن عمرو

ہم سے مسلم بن ابراہیمؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے شعبہؒ نے سعد بن ابراہیمؒ کے واسطے سے بیان کیا وہ محمد بن عمروؒ سے

وہو ابن الحسن بن علی بن ابی طالب قال سألنا جابر بن عبد الله عن صلوة النبی ﷺ
 اور وہ حسن بن علی بن ابی طالب کے صاحبزادے ہیں فرمایا کہ ہم نے جابر بن عبد اللہ سے نبی کریم ﷺ کی نماز کے بارے میں دریافت کیا
 فقال كان النبی ﷺ يصلي الظهر بالهاجرة والعصر والشمس حية
 آپ نے فرمایا کہ آپ ﷺ ظہر دوپہر میں پڑھتے تھے اور جب عصر پڑھتے تو سورج صاف اور روشن ہوتا
 والمغرب واذا وجبت والعشاء اذا اكثر الناس عجل
 اور مغرب پڑھتے جب سورج غروب ہوتا اور عشاء میں اگر لوگ جلد زیادہ تعداد میں جمع ہو جاتے تو جلدی پڑھتے
 واذا اقلوا اخر والنصب بفلس (راجع ۵۶۰)
 اور اگر ابھی نماز کے لئے آنے والوں کی تعداد کم ہوتی تو نماز پڑھنے میں تاخیر کرتے اور صبح منہ اندھیرے پڑھتے
 غرض بخاری اول: امام بخاری عشاء کی نماز کے متعلق یہ بیان فرما رہے ہیں کہ عشاء کی نماز میں کوئی
 تحدید نہیں بلکہ جب لوگ جمع ہو جائیں اسی وقت پڑھا دی جائے۔

غرض بخاری دوم: کچھ حضرات نے کہا تھا کہ عشاء کی نماز جلدی پڑھی جائے تو اس کو عشاء کہتے ہیں اور
 اگر تاخیر سے پڑھی جائے تو اس کو عتمہ کہتے ہیں۔ امام بخاری نے انکار فرمایا ہے کہ خواہ مؤخر ہو یا معجل بہر صورت اس کو
 عشاء ہی کہتے ہیں۔ حدیث الباب باب وقت المغرب میں گزر چکی ہے۔ اس کی تفصیل وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

(۳۷۲)

باب فضل العشاء

عشاء کی فضیلت

(۵۳۷) حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة

ہم سے یحییٰ بن کبیر نے بیان کیا کہا ہم سے یحییٰ بن کبیر نے لیث کے واسطے سے بیان کیا وہ ابن شہاب سے وہ عروہ سے

ان عائشةؓ نے انہیں خبر دی فرمایا کہ ایک رات رسول اللہ ﷺ نے عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھی
وذلك قبل ان يفسحوا الاسلام فلم يخرج
یہ اسلام کے (اطراف عرب میں) پھیلنے سے پہلے کا واقعہ ہے آپ ﷺ اس وقت تک باہر تشریف نہیں لائے
حتى قال عمر نام النساء والصبيان فخرج فقال
جب تک حضرت عمرؓ نے یہ نہ فرمایا کہ عورتیں اور بچے سو گئے پھر آپ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا
لاهل المسجد ما ينتظرها احد من اهل الارض غيركم (انظر ۵۶۹، ۸۶۲، ۸۶۳)
مسجد والو کو کہ تمہارے علاوہ دنی کا کوئی فرد بھی اس نماز کا انتظار نہیں کرتا

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔ امام بخاریؒ نے باب النوم قبل العشاء میں اور امام مسلمؒ نے بھی اس
حدیث کی تخریج فرمائی ہے ۱۔

اعتم : ای دخل فی العتمة ومعناه آخر صلوة العتمة

قبل ان يفسحوا الاسلام : کیونکہ غیر مدینہ میں اسلام فتح مکہ کے بعد پھیلا اور عام ہوا۔

ما ينتظرها : آپ ﷺ نے یہ جملہ تسلی کیلئے ارشاد فرمایا کہ تم ایسے لوگ ہو کہ تمہارے سوا کوئی انتظار نہیں کرتا ایک تو
اسوقت مدینہ سے باہر مسلمان نہیں تھے۔ دوسرا یہ کہ باقی ادیان میں اسوقت نماز نہیں پڑھی جاتی تھی ۲۔ طحاوی شریف ص ۱۰۴
باب الصلوة الوسطیٰ میں ہے ان اول من صلى العشاء الآخرة نبينا ﷺ ۳

۱۔ حصر کفار کے لحاظ سے ہے ۲۔ ہیئت مخصوصہ یعنی جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا مدینہ کے علاوہ
کہیں اور نہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے یہی فرمایا ہے ۳۔ مسجد نبوی کے لحاظ سے فرمایا یعنی مسجد نبوی کے علاوہ ہیں کہیں
اور اس طرح لوگ جماعت کے انتظار میں نہیں ۴۔

(۵۳۸) حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابى بردة عن ابى موسى

ہم سے محمد بن علاء نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ابو اسامہ نے بیان کیا بريد کے واسطے سے وہ ابو بردہ سے وہ ابو موسیٰ سے

كنت انا واصحابى الذين قدموا معى فى السفينة نزولا فى بقیع بطحان

آپ نے فرمایا کہ میں نے اپنے ان ساتھیوں کی معیت میں جو کشتی میں میرے ساتھ (جہ سے) آئے تھے بقیع بطحان میں قیام کیا

والنبي ﷺ بالمدينة فكان يتناوب النبي ﷺ عند صلوة العشاء كل ليلة نفر منهم

اس وقت نبی کریم ﷺ مدینہ میں تشریف رکھتے تھے ہم میں سے کوئی نہ کوئی عشاء کی نماز میں دوڑ نہ ہادی مقرر کر کے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا

فوافقنا النبي ﷺ انا واصحابى وله بعض الشغل فى بعض امره

اتفاق سے میں اور میرے ایک ساتھی ایک مرتباً آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ ﷺ اپنے کسی کام میں مشغول تھے (مردوں کے معاملے میں)

فاعتم بالصلوة حتى ابهار الليل ثم خرج النبي ﷺ فصلی بهم

جس کی وجہ سے نماز میں تاخیر ہوئی اور تقریباً آدھی رات ہو گئی پھر نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور نماز پڑھائی

فلما قضی صلواته قال لمن حضره على رسلکم ابشروا

نماز پوری کر چکے تو حاضرین سے فرمایا کہ اپنی اپنی جگہ اپنے حال پر بیٹھے رہو اور ایک بشارت سنو!

ان من نعمة الله عليكم انه ليس احد من الناس يصلى هذه الساعة غيركم

بے شک تم پر اللہ تعالیٰ کے انعامات میں سے ہے کہ تمہارے سوا دنیا میں کوئی بھی ایسا نہیں جو اس وقت نماز پڑھتا ہو

او قال ما صلى هذه الساعة احد غيركم لا يدري اى الكلمتين قال

یا آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ تمہارے سوا اس وقت کسی نے بھی نماز نہیں پڑھی تھی یہ یقین نہیں کہ آپ ﷺ نے ان دونوں جملوں میں سے کون سا جملہ فرمایا تھا

قال ابو موسى فرجعنا بما سمعنا من رسول الله ﷺ

کہا کہ ابو موسیٰ نے فرمایا پس ہم نبی کریم ﷺ سے یہ سن کر بہت خوش خوش ہو گئے

﴿تحقیق و تشریح﴾

امام مسلمؒ نے صلوٰۃ میں ابو بکر بن ابی شیبہؓ سے اور ابن ماجہؓ نے ابو سعیدؓ سے اس حدیث کی تخریج کی ہے

سوال :..... روایات الباب ترجمہ الباب کے مطابق نہیں کیونکہ ذکر کردہ روایات سے عشاء کی فضیلت ثابت نہیں ہوتی، بلکہ انتظار عشاء کی فضیلت ثابت ہوتی ہے جبکہ باب فضل العشاء ہے؟

جواب :..... باب میں مضاف مقدر ہے علامہ عینیؒ نے تقدیری عبارت اس طرح ذکر فرمائی ہے باب فضل انتظار العشاء اور علامہ ابن حجر عسقلانیؒ نے باب فضل صلوٰۃ العشاء التي تشرع لها الانتظار۔

قدموا معی فی السفینة..... مطلب یہ ہے کہ یہ حضرات اصحاب البحر تین تھے حبشہ کی طرف ہجرت کی جب مدینہ منورہ آئے تو کشتی میں بیٹھ کر آئے ۳

نزولا :..... نازل کی جمع ہے جیسے شہودا شاہد کی جمع ہے۔

بقیع بطحان، بقیع بفتح الباء و کسر الکاف و سکون الیاء ہے و هو من الارض المکان المتسع و لیسمی بقیعا الا و فیہ شجر او اصولها بطحان بضم الباء و سکون الطاء ہے۔ مدینہ منورہ کی ایک وادی کا نام ہے ۴ اور اہل لغت نے اسے باء کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔

بعض الشغل :..... معجم طبرانی میں بعض شغل کی تصریح ہے کان فی تجهیز جيش۔ لشکر کی تیاری میں مصروف تھے ۵

اعتم بالصلوة ای اخرها عن اول وقتها :.....

ابہار الیل راء کی تشدید کے ساتھ افعیال یعنی احمار کے وزن پر ہے معنی آدمی رات گزر چکی تھی

رسلکم :..... راء کے کسرہ اور فتح دونوں کے ساتھ ہے لیکن کسرہ زیادہ فصیح ہے اس کا معنی ہے اپنی ہیئت پر رہو۔

مسئلہ مستنبطہ :.....

۱: عشاء کے بعد باتیں کرنا ناجائز ہے لوگ انتظار کر سکتے ہوں تو عشاء کی تاخیر مباح ہے۔

فائدہ: فجر حضرت آدم علیہ السلام پر اور ظہر حضرت عزیر علیہ السلام پر اور عصر حضرت یونس علیہ السلام اور مغرب حضرت داؤد علیہ السلام پر فرض تھی اور عشاء کے متعلق مشہور ہے کہ امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر فرض ہوئی۔

(۳۷۳)

باب مایکرہ من النوم قبل العشاء

عشاء سے پہلے سونا مکروہ ہے

نوم قبل العشاء کے متعلق دونوں طرح کی روایات وارد ہوئی ہیں۔

(۱) نبی کی۔ (۲) جواز کی امام بخاریؒ فرماتے ہیں نیند کا غلبہ نہ ہو تو قبل العشاء سونا مکروہ ہے اور جب نیند کا غلبہ ہو کہ بجائے دعاء کے بددعاء نکلے تو قبل العشاء سونا جائز ہے۔ حضرت انور شاہ صاحبؒ نے فرمایا ولا بأس به اذا كان عنده من يوقظه او كان من عادته انه لا يستغرق وقت الاختيار بالنوم وحمل الطحاوى الرخصة على ما قبل دخول وقت العشاء والكراهة على ما بعد دخوله۔ امام بخاریؒ نے اگلے باب میں قبل العشاء سونے کے جواز کو بیان کیا ہے۔

(۵۳۹) حدثنا محمد بن سلام قال حدثنا عبد الوهاب الثقفي قال حدثنا خالد الحذاء
هم سے محمد بن سلامؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبد الوهاب ثقفیؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے خالد حذاءؒ نے بیان کیا
عن ابى المنهال عن ابى برزّة ان رسول الله ﷺ كان يكره النوم قبل العشاء
ابو منہالؒ کے واسطے وہ ابو برزہؒ سے کہ رسول اللہ ﷺ عشاء سے پہلے سونے
والحدیث بسعدہ (راجع ۵۴۱)
اور اس کے بعد بات چیت کرنے کو ناپسند فرماتے تھے

مطابقته للترجمة ظاهرة .

حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

حدیث پاک میں دو باتوں سے منع کیا گیا ہے۔

۱: نوم قبل العشاء ۲: محاذیہ بعد العشاء۔

یادرکھئے عشاء کے بعد ایسی باتیں مکروہ ہیں جن میں کوئی مصیحت نہ ہو اگر ان میں دینی یا دنیوی مصلحت ہو تو پھر کوئی حرج نہیں! امام ترمذیؒ نے فرمایا ۲ کہ اکثر اہل علم حضرات نے نوم قبل العشاء کو مکروہ قرار دیا ہے۔

(۳۷۴)

باب النوم قبل العشاء لمن غلب

اگر نیند کا غلبہ ہو جائے تو عشاء سے پہلے بھی سویا جاسکتا ہے

(۵۴۰) حدثنا ايوب بن سليمان قال حدثني ابو بكر عن سليمان قال صالح بن كيسان

هم من ايوب بن سليمان نے بیان کیا کہ ہم سے ابو بکرؒ نے سلیمانؒ کے واسطے سے بیان کیا ان سے صالح بن کيسانؒ نے بیان کیا

اخبرني ابن شهاب عن عروة ان عائشة قالت اعتم رسول الله ﷺ بالعشاء

کہ مجھے ابن شہابؒ نے عروہؒ کے واسطے سے خبر دی کہ عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ عشاء کی نماز میں تاخیر فرمائی

حتى نساواه عمر الصلوة نام النساء والصبيان فخرج فقال

آخر کار حضرت عمرؓ نے پکارا نماز! عورتیں اور بچے سو گئے تب رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لائے آپ ﷺ نے فرمایا

ما ينتظرها من اهل الارض احد غيركم قال ولا يصلي يومئذ الا بالمدينة

کہ روئے زمین پر تمہارے علاوہ اور کوئی اس نماز کا انتظار نہیں کر رہا فرمایا کہ اس وقت یہ نماز مدینہ کے سوا اور کہیں نہیں پڑھی جاتی تھی

قال وكانوا يصلون فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل الاول (راجع ۵۶۶)

کہا اور صحابہؓ اس نماز کو شفق کے غائب ہونے کے بعد رات کے پہلے تہائی حصہ تک پڑھتے تھے

مطابقتہ للترجمہ فی قوله نام النساء والصبيان.

حدیث کی سند میں سات راوی ہیں یہ حدیث باب فضل العشاء میں گزر چکی ہے اسکی تشریح و تفصیل وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

(۵۴۱) حدثنا محمود قال حدثنا عبدالرزاق قال اخبرنا ابن جريج
ہم سے محمود نے بیان کیا کہا کہ ہم سے عبدالرزاق نے بیان کیا کہا کہ ہمیں ابن جریج نے خبر دی
قال اخبرني نافع قال حدثنا عبدالله بن عمران رسول الله ﷺ شغل عنها ليلة
کہا کہ مجھے نافع نے خبر دی کہا کہ مجھے عبداللہ بن عمران نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات کسی کام میں مشغول ہو گئے
فاخرها حتى رقد نافي المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا ثم استيقظنا
اور بہت دیر کی ہم نماز کے انتظار میں بیٹھے بیٹھے مسجد ہی میں سو گئے پھر بیدار ہوئے پھر سو گئے پھر بیدار ہوئے
ثم خرج عليه النبي ﷺ ثم قال ليس احد من اهل الارض ينتظر الصلوة غيركم
پھر کہیں جا کر نبی کریم ﷺ باہر تشریف لائے اور فرمایا کہ دنیا کا کوئی شخص بھی تمہارے سوا اس نماز کا انتظار نہیں کرتا
وكان ابن عمر لا يسالي اقدمها ام اخرها اذا كان لا يخشى ان يغلبه النوم عن وقتها
اگر نیند کے غلبہ کا ڈر نہ ہو تو ابن عمر نماز عشاء کو پہلے پڑھنے یا بعد میں پڑھنے کو اہمیت نہیں دیتے تھے
وقد كان يرقد قبلها قال ابن جريج قلت لعطاء قال سمعت ابن عباس
نماز سے پہلے آپ سو بھی لیتے تھے ابن جریج نے بیان کیا کہ میں نے عطاء سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن عباسؓ سے سنا تھا
يقول اعتم رسول الله ﷺ ليلة بالعشاء حتى رقد الناس واستيقظوا ورقدوا واستيقظوا
کہ نبی کریم ﷺ نے ایک رات عشاء کی نماز میں دیر کی جس کے نتیجے میں لوگ مسجد ہی میں سو گئے پھر بیدار ہوئے پھر سو گئے پھر بیدار ہوئے
فقام عمر بن الخطاب فقال الصلوة قال عطاء قال ابن عباس فخرج نبی الله ﷺ
آخر عمر بن خطاب اٹھے اور پکارا! نماز! عطاء نے بیان کیا کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس کے بعد نبی کریم ﷺ باہر تشریف لائے
كانی انظر اليه الآن يقطر راسه ماء واضعا يده على راسه
وہ منظر میری نظروں کے سامنے ہے سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے اور آپ ﷺ ہاتھ سر مبارک پر رکھے ہوئے تھے

فَقَالَ لَوْلَا أَنِ اشْتَقَ عَلَيَّ امْتِيَ لَا مَرْتَهُمَ أَنْ يَصْلَوْهَا هَكَذَا
آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میری امت کے لئے دشواری نہ ہو جاتی تو میں انہیں حکم دیتا کہ عشاء کو اسی وقت پڑھیں
فَمَا تَبَتَّ عَطَاءٌ كَيْفَ وَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رَأْسِهِ يَدُهُ كَمَا انْبَاهَ
میں نے عطاء سے مزید تحقیق چاہی کہ نبی کریم ﷺ کے ہاتھ سر پر رکھنے کی کیفیت کیاتھی
ابن عباس فبَدَلِي عَطَاءَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ شَيْئًا مِنْ تَبْدِيدِ ثُمَّ وَضَعَ أَطْرَافَ أَصَابِعِهِ عَلَى قَرْنِ الرَّأْسِ
ابن عباسؓ نے انہیں اس سلسلے میں کس طرح بتایا تھا اس پر حضرت عطاء نے اپنے ہاتھ کی انگلیاں تھوڑی سی کھول دیں
ثُمَّ ضَمَّنَهَا يَمْرُهَا كَذَلِكَ عَلَى الرَّأْسِ حَتَّى مَسَّتْ أَبْهَامَهُ
اور انہیں سر کے ایک کنارے پر رکھا پھر انہیں ماکر یوں سر پر پھیرنے لگے کہ ان کا انگوٹھا
طَرَفَ الْأُذُنِ مِمَّا يَلِي الْوَجْهَ الصَّدْغَ وَنَاحِيَةَ اللَّحْيَةِ لَا يَقْصُرُ وَلَا يَبْطِشُ
کان کے اس کنارے پر جو چہرے سے متصل ہے اور داڑھی سے جاگنا نہ سستی کی اور نہ جلدی
الَا كَذَلِكَ وَقَالَ لَوْلَا أَنِ اشْتَقَ عَلَيَّ امْتِيَ لَا مَرْتَهُمَ أَنْ يَصْلَوْهَا هَكَذَا (انظر ۷۲۹)
بلکہ اسی طرح کیا اور فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق نہ گزرتا تو میں حکم دیتا کہ اس نماز کو اسی وقت پڑھو

مطابقته للترجمة في قوله حتى رقدنا في المسجد

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں امام مسلمؒ نے صلوٰۃ میں محمد بن رافعؒ سے اور امام ابو داؤدؒ نے طہارت میں احمد بن حنبلؒ سے اس حدیث کی تخریج کی ہے۔

فبد۵: ... ای فرق کیونکہ تبدیکامعنی تفریق ہے۔

مسائل مستنبطه :

۱: جس پر نیند کا غلبہ ہو تو اس کیلئے قبل العشاء سونا جائز ہے۔

۲: یہ حدیث عشاء کی فضیلت پر دال ہے۔

(۳۷۵)

باب وقت العشاء الی نصف اللیل

عشاء کا وقت آدھی رات تک ہے

وقال ابو برزۃ کسان النبی ﷺ يستحب تاخيرها

ابو برزۃ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ اس میں تاخیر پسند فرماتے تھے

عشاء کے وقت اخیر کے بارے میں اختلاف ہے۔

۱ بعض نے کہا ثلث اللیل تک ہے

۲ بعض نصف الیل تک کے قائل ہیں۔

۳ جمہور علماء اس بات پر متفق ہیں کہ عشاء کا وقت صبح تک ہے کذا قال الکرمانی ۱

۴ امام بخاری نصف الیل تک عشاء پڑھنے کے جواز کے قائل ہیں جیسا کہ ترجمہ الباب سے ثابت ہے اور

اگر امام بخاری کا وہی مذہب تسلیم کیا جائے جو جوہور کا ہے تو پھر یہ کہنا پڑے گا کہ امام بخاری وقت مستحب کو بیان فرما رہے ہیں۔ کذا قال العینی ۲

آخر وقت عشاء تین قسم پر ہے۔

۱ ثلث الیل تک مستحب ہے آپ ﷺ کا معمول بھی یہی تھا۔

۲ نصف الیل تک بلا کراہت جائز ہے ۳

۳ آخر لیل یعنی صبح صادق تک عشاء کا وقت کراہت تخریہ میں داخل ہے۔

وقال ابو برزۃ: یہ حدیث ابی برزۃ کا حصہ ہے جو باب وقت العصر میں گزر چکی ہے۔

سوال یہ تو ترجمۃ الباب کے مطابق نہیں تو پھر امام بخاریؒ نے اس کو یہاں کیوں ذکر فرمایا۔

جواب اس بارہ میں دو طرح کی احادیث وارد ہوئی ہیں۔

۱۔ وہ جوشت الیل کے ساتھ مقید ہیں۔

۲۔ اور وہ جو نصف الیل کے ساتھ مقید ہیں تو نصف الیل غایت تاخیر ہوئی اور ترجمۃ الباب میں بھی نصف الیل

ہی ہے لہذا دونوں میں واضح طور پر مطابقت ہوئی ۱۔

(۵۴۲) حدثنا عبد الرحيم المحاربى قال حدثنا زائدة عن حميد الطويل عن انس

بہم سے عبد الرحيم محاربىؒ نے بیان کیا کہا کہ ہم سے زائدہؒ نے بیان کیا حميد طويلؒ سے وہ انسؒ سے

قال اخر النبي ﷺ صلوة العشاء الى نصف الليل ثم صلى ثم قال

آپ ﷺ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے ایک دن عشاء کی نماز نصف شب میں پڑھی اور فرمایا

قد صلى الناس وناموا اما انكم فى صلوة ما انتظرتموها وزاد ابن مريم

لوگ نماز پڑھ کر سو گئے ہوں گے اور تم جب تک نماز کا انتظار کرتے رہے نماز ہی پڑھتے رہے ابن مريمؒ نے اس میں یہ زیادتی کی ہے

قال اخبرنا يحيى بن ايوب قال حدثنى حميد سمع انسا

کہ ہمیں یحییٰ بن ایوبؒ نے خبر دی کہا کہ مجھ سے حميدؒ نے بیان کیا انہوں نے انسؒ سے یہ سنا

كانى انظر الى وبص خاتمه ليلتند (انظر ۶۰۰، ۶۲۱، ۷۲۷، ۷۲۹، ۵۸۶۹)

گویا اس رات آپ کی آنکھوں کی چمک کا منظر اس وقت میری نظروں کے سامنے تھا

مطابقت للترجمة ظاهرة صريحا .

حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔

اما انكم میم کی تخفیف کے ساتھ حرف تنبیہ ہے۔

وزاد ابن ابی مریم یہ تعلق ہے اور امام بخاریؒ نے اس تعلق کو لباس میں بھی ذکر فرمایا ہے اور امام مسلمؒ نے اس کی تخریج فرمائی ہے علامہ بغویؒ نے اس کو موصولاً ذکر فرمایا ہے۔

خاتم اس کو چار طرح پڑھا جاتا ہے۔ (۱) خاتم (بکسر التاء) (۲) خاتم (فتح التاء) (۳) خاتم (۴) ختام۔
لیلتند: ای لیلۃ اذ اخر الصلوة . والتتوین عوض عن المضاف الیه .

(۳۷۶)

باب فضل صلوة الفجر والحديث

نماز فجر کی فضیلت اور باتیں کرنا

والحديث: یہ بھی چیتانوں میں سے ہے۔ حدیث سے مراد حدیث اصطلاحی ہے یا لغوی؟ اور عطف صلوة پر ہے یا فضل پر کل چار احتمال بن گئے ہیں۔

۱: حدیث اصطلاحی مراد ہو اور عطف صلوة پر ہو تو معنی یہ ہوگا فضل صلوة الفجر وفضل الحديث الوارد فیہ یعنی فضیلت حدیث مقصود ہے اور فضیلت اس حدیث کی اس میں وارد ہے جس میں رویت باری تعالیٰ کا ذکر ہے۔

۲: فضل صلوة پر عطف ہو تو عبارت اس طرح ہوگی باب فضل صلوة الفجر وبيان حديث الوارد فیہ۔ اور صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ ہر باب میں حدیث ہوتی ہے۔

۳: عطف توفضل پر ہی ہو باب فضل صلوة الفجر والحديث الوارد فیہ هو الحديث الذى ورد فى العصر .

۴: گزشتہ تین معنی تو حدیث کے اصطلاحی معنی کے اعتبار سے ہیں اور اگر لغوی معنی مراد لئے جائیں تو بتلانا چاہتے ہیں کہ فجر کے بعد باتیں کرنا صحیح ہے۔

والحديث: سوال: اس جملے کا ماقبل سے تعلق معلوم نہیں ہوتا؟

جواب (۱): بعض نے کہا کہ یہ کاتب کا وہم ہے۔

جواب (۲): اس جملے کا ماقبل سے ربط ہے وہ اس طرح کہ تقدیری عبارت یہ ہے والحدیث الوارد فی صلوة الفجر کیونکہ جس حدیث میں فجر کی فضیلت مذکور ہے اسی میں عصر کا ذکر بھی ہے۔

جواب (۳): علامہ انور شاہؒ نے اس کی توجیہ میں فرمایا والحدیث ای الحدیث بعد العشاء اگرچہ مناسب نہیں مگر اس کو انجازاً ذکر فرمایا۔

سوال: پھر تو العصر بھی کہنا چاہئے تھا؟ والعصر کیوں نہیں کہا؟

جواب: چونکہ عصر کی فضیلت کا باب پہلے مذکور ہو چکا تھا تو تکرار کا اندیشہ ہے علامہ عینیؒ نے کہا ہے کہ اس سے اس طرف اشارہ مقصود ہے کہ والحدیث فی فضائل الفجر مشہورۃ یاد رکھیں کہ امام بخاریؒ کی عادت ہے کہ حدیث متدل سے جوابات مفہوم ہو اس کو کبھی کبھی علیحدہ باب میں ذکر کرنے کی بجائے دوسرے باب کے تحت ذکر کر دیتے ہیں تو اس جگہ مقصود یہ ہوگا والحدیث بعد الفجر کہ بعد الفجر کام جائز ہے کیونکہ حدیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ کلام بعد الفجر جائز ہے۔

(۵۴۳) حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثنا قيس قال
هم سمسدو نے بیان کیا کہا کہ ہم سے یحییٰ نے اسمعیل کے واسطے سے بیان کیا انہوں نے کہا کہ ہم سے قیس نے بیان کیا کہا
قال لی جریر بن عبد اللہ کنا عند النبی ﷺ اذا نظر الى القمر ليلة البدر
کہ مجھ سے جریر بن عبد اللہ نے بیان کیا کہا کہ ہم نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے آپ نے چاند کی طرف نظر اٹھائی ماہ کامل تھا
فقال اما انکم یسترون ربکم کماترون هذا لاتضامون
پھر فرمایا کہ تم لوگ اپنے رب کو اسی طرح دیکھو گے جیسے اس چاند کو دیکھ رہے ہو کسی مزاحمت کی ضرورت نہیں ہوگی
اولاتضامون فی رؤیتہ فان استطعتم ان لا تغلبوا علی صلوة قبل طلوع الشمس وقبل غروبہا
یا فرمایا کہ تمہیں اس کی رویت میں شبہ نہ ہوگا اس لئے اگر تم میں اس کی قدرت ہو کہ سورج کے طلوع اور غروب سے پہلے کی نمازوں میں کوتاہی نہ ہو سکے

۱ (بیاض مدنی ص ۳۵ ج ۳) ۲ (فیض الباری ص ۱۳۲ ج ۲) ۳ (فیض الباری ص ۱۳۳ ج ۲) ۴ (بیاض مدنی ص ۳۵ ج ۳) ۵ (عمدة القاری ص ۷۰ ج ۵)

۶ (بیاض مدنی ص ۳۵ ج ۳) (فیض الباری ص ۱۳۳ ج ۲)

فافعلوا ثم قال فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها
 تو ای ضرور کرو پھر تلاوت فرمائی "پس اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح پڑھو سورج نکلنے اور اس کے غروب ہونے سے پہلے
 قال ابو عبد الله زاد ابن شهاب عن اسمعيل عن قيس عن جرير
 ابو عبد اللہ نے کہا کہ ابن شہاب نے اسمعیل کے واسطے سے وہ قیس سے بواسطہ جریر کے یہ زیادتی کی
 قال النبي ﷺ سترون ربكم عانا (راجع ۵۵۴)
 کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم اپنے رب کو صاف دیکھو گے

مطابقته للترجمة في قوله على صلوة قبل طلوع الشمس .

یہ حدیث باب فضل صلوة العصر میں گزر چکی ہے۔ اس کی تفصیل و تشریح وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

تضاهون : یہ مضامعات ہے مشتق ہے اور اس کا معنی مشابہت ہے۔ کنا عند النبی ﷺ ظاہر یہ ہے
 کہ جریر بن عبد اللہ عشاء کی نماز کے آپ ﷺ کے پاس بیٹھنے کو بتا رہے ہیں۔

(۵۴۴) حدثنا هذبة بن خالد قال حدثنا همام قال حدثني ابو حمزة عن ابي بكر بن ابي موسى
 ہم سے ہذب بن خالد نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ہمام نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ابو حمزہ نے بیان کیا ابو بکر بن ابی موسیٰ کے واسطے سے
 عن ابيه ان رسول الله ﷺ قال من صلى البردين دخل الجنة
 وہ اپنے والد سے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے ٹھنڈے وقت کی دو نمازیں پڑھیں تو وہ جنت میں جائے گا
 وقال ابن رجاء حدثنا همام عن ابي حمزة ان ابا بكر بن عبد الله ابن قيس اخبره بهذا
 ابن رجاء نے کہا کہ ہم سے ہمام نے ابو حمزہ کے واسطے سے بیان کیا کہ ابو بکر بن عبد اللہ بن قیس نے انہیں یہ حدیث پہنچائی

مطابقته للترجمة ظاهرة .

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

البردين : برد کا تشبیہ ہے۔ اس سے فجر اور عصر کی نماز مراد ہے۔ کیونکہ یہ دونوں ٹھنڈے وقت میں پڑھی جاتی ہیں۔

قال ابن رجاء الخ :.....

یہ تعلیق ہے۔ طبرانی نے اپنی معجم میں اس کو موصوفاً بیان فرمایا ہے اور البخاری هذا التعليق عن شيخ
عبدالله بن رجاء (بفتح الراء والجيم وبالمد) العداني البصري يفيد بذلك ان نسبة ابي بكر
الي ابيه ابي موسى الاشعري لان الناس اختلفوا فيه ۱

(۵۴۵) حدثنا اسحق قال حدثنا حبان قال ثنا همام
هم سے اسحق نے بیان کیا کہا کہ ہم سے حبان نے بیان کیا کہا کہ ہم سے ہمام نے بیان کیا
قال حدثنا ابو حمزة عن ابي بكر بن عبدالله عن ابيه عن النبي ﷺ مثله
کہا کہ ہم سے ابو حمزہ نے بیان کیا ابو بکر بن عبد اللہ کے واسطہ سے وہ اپنے والد سے وہ نبی کریم ﷺ سے پہلی حدیث کی طرح

اشار البخاری بهذا بأن شيخ ابي حمزه هو ابو بكر بن عبدالله بن قيس وهو ابو موسى

الاشعري رداً على من زعم انه ابن عمارة بن رؤبة ۲

اسحق :..... غسانی نے اپنی کتاب تقييد میں لکھا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس سے اسحق بن منصور مراد ہوں۔

ابن اسکن کہتے ہیں کہ بخاری شریف میں جہاں بھی اسحق بغیر نسبت کے آئے تو مراد اسحق بن راہویہ ہوتے ہیں۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اصح یہ ہے کہ یہاں اسحق بن منصور مراد ہیں ۳

مثله : ... ای مثل هذا الحديث المذكور .

(۳۷۷)

باب وقت الفجر

فجر کا وقت

ما قبل سے ربط :..... لما فرغ عن فضلها شرع في وقتها.

(۵۴۶) حدثنا عمرو بن عاصم قال حدثنا همام عن قتادة عن انس

ہم سے عمرو بن عاصم نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے ہمام نے حدیث بیان کی قتادہ کے واسطے سے وہ حضرت انسؓ سے کہ

ان زید بن ثابت حدثہ انہم تسحروا مع النبی ﷺ

زید بن ثابتؓ نے ان سے بیان فرمایا کہ ان لوگوں نے ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ سحری کھائی

ثم قاموا الى الصلوة قلت کم بينهما قال قدر خميسن او ستين یعنی ایتہ (انظر ۱۹۲)

پھر نماز کے لئے کھڑے ہو گئے میں نے دریافت کیا کہ ان دونوں کے درمیان میں کتنا فاصلہ رہا ہوگا فرمایا کہ پچاس یا ساٹھ آیت

مطابقہ للترجمة من حيث انہم قاموا الى الصلوة بعد ان تسحروا بمقدار قراءة

خميس آية اوجہا وذلک اول ما یطلع الفجر وهو اول وقت الصبح واستدل البخاری بهذا

ان اول وقت الصبح وهو طلوع الفجر فحصل التطابق بين الحديث والترجمة

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

امام بخاریؒ نے صوم میں مسلم بن ابراہیم سے اور امام مسلمؒ نے صوم میں ابی بکر بن ابی شیبہؒ سے اور امام

ترمذیؒ نے صوم میں یحییٰ بن موسیٰؒ سے اور امام نسائیؒ نے اسحاق بن ابراہیمؒ سے اور امام ابن ماجہؒ نے علی بن محمدؒ سے اس

حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

کم بينهما: اس سے اشارہ ہے کہ آپ ﷺ سحری کو مؤخر اور فجر کو مقدم کرتے تھے یہ عادت اکثر رمضان

المبارک رہتی تو اکثر روایات رمضان المبارک پر محمول ہوں گی کیونکہ رمضان المبارک میں تقلیل جماعت کا اندیشہ نہیں

ہوتا علامہ انور شاہؒ فرماتے ہیں ہکذا ینبغی عندنا اذا اجتمع الناس وعلیہ العمل فی دارالعلوم

بدیوبند من عہد الاکابرؒ

(۵۴۷) حدثنا الحسن بن الصباح سمع روح بن عبادة قال حدثنا سعيد عن قتادة

ہم سے حسن بن صباح نے حدیث بیان کی انہوں نے روح بن عبادہ سے سنا کہ ہم سے قتادہ کے واسطے سے حدیث بیان کی

عن انس بن مالک ان النبی ﷺ وزید بن ثابت تسحرارو فلما فرغا من سحرهما قلم النبی ﷺ الى الصلوة
 وہ انس بن مالک سے کہ نبی کریم ﷺ اور زید بن ثابت نے سحری کھائی اس سے فارغ ہو کر نبی کریم ﷺ نماز کے لئے اٹھے
 فصلی قلنا لانس کم کان بین فراغهما من سحرهما ودخولهما فی الصلوة
 اور نماز پڑھی ہم نے انس سے پوچھا کہ سحری سے فراغت اور نماز کی ابتداء میں کتنا فاصلہ رہا ہوگا
 قال قلنا ما یقرؤ السرجل خمین اية (انظر ۱۱۳)
 تو انہوں نے فرمایا کہ اتنا کہ ایک شخص پچاس آیتیں پڑھ سکے

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق .

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

(۵۲۸) حدثنا اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه عن سليمان عن ابي حازم
 ہم سے اسمعیل بن ابی اویس نے حدیث بیان کی اپنے بھائی کے واسطے سے وہ سلیمان سے وہ ابی حازم سے
 انه سمع سهل بن سعد يقول كنت اتسحر في اهلي
 کہ انہوں نے سهل بن سعد سے سنا آپ نے فرمایا کہ میں اپنے گھر سحری کھاتا تھا
 ثم تكون سرعة بي ان ادرك صلوة الفجر مع رسول الله ﷺ (انظر ۱۹۲)
 پھر نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز فجر پڑھنے کے لئے مجھے جلدی کرنی پڑتی تھی

مطابقته للترجمة بطريق الاشارة ان اول وقت صلوة الفجر طلوع الفجر .

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

(۵۴۹) حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب
 ہم سے یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے لیث نے حدیث بیان کی عقیل کے واسطے سے وہ ابن شہاب سے
 قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة اخبرته قالت كن نساء المؤمنات
 فرمایا کہ مجھے عروہ بن زبیر نے خبر دی کہ عائشہ نے انہیں خبر دی فرمایا کہ مسلمان عورتیں

يشهدن مع رسول الله ﷺ صلوٰۃ الفجر متلفعات بمروطهن
 رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز فجر پڑھنے چادریں اوڑھ کر آتی تھیں
 ثم ينقلبن الى بيوتهن حين يقضين الصلوٰۃ لايعرفهن احد من الغلس (راجع ۳۷۲)
 پھر نماز سے فارغ ہو کر جب اپنے گھروں کو واپس ہوتیں تو انہیں اندھیرے کی وجہ سے کوئی شخص پہچان نہیں سکتا تھا

﴿تحقیق و تشریح﴾

امام بخاریؒ اس حدیث کو باب کم تصلى المرأة من الثياب میں ابو الیمانؒ سے ذکر کر چکے ہیں اس کی تشریح الخیر الساری ص ۱۲۳ ج ۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

سوالی: نماز صبح غلس میں یا اسفار میں؟ جب کہ احادیث الباب تو غلس پر دال ہیں۔

جواب (۱): علامہ انور شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں نماز صبح کی ابتداء غلس سے ہوتی اور اس کی انتہا اسفار میں ہوا کرتی تھی!

جواب (۲): ابتداء اسلام میں بڑی سختی سے اسلام پر عمل کیا جاتا تھا اور صحابہ کرامؓ صلوٰۃ اللیل کے شیدائی تھے جب اسلام پھیلا، مسلمانوں کی تعداد میں اضافہ ہوا مسلمانوں میں سستی اور کمزوری آنے لگی تو صحابہؓ کے زمانہ میں ہی اسفار میں صبح کی نماز ادا کی جانے لگی تاکہ تکلیل جماعت نہ ہو ۲

جواب (۳): ما يعرفن الغلس میں لفظ غلس حضرت عائشہؓ سے مروی نہیں بلکہ کسی اور راوی کا قیاس ہے جیسا کہ ابن ماجہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے الفاظ ہیں وتعنى من الغلس ۳

خلاصہ:

غلس و اسفار دونوں میں صبح کی نماز درست ہے احنافؒ کے نزدیک مختار اور پسندیدہ یہ ہے کہ اسفار میں صبح کی نماز پڑھنی چاہئے حضرت علیؓ وغیرہ کا عمل اسی طرح تھا ۴

(۳۷۸)

باب من ادرك من الفجر ركعة

فجر کی ایک رکعت کا پانے والا

(۵۵۰) حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار

ہم سے عبد اللہ بن مسلمہ نے بیان کیا مالک کے واسطے سے وہ زید بن اسلم سے وہ عطاء بن یسار

وعن بسر بن سعيد وعن الاعرج يحد ثونه عن ابى هريرة ان رسول الله ﷺ قال

بسر بن سعید اور اعرج سے کہ انہوں نے ابو ہریرہؓ کے واسطے سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح

کہ جس نے فجر کی ایک رکعت (جماعت کے ساتھ) سورج طلوع ہونے سے پہلے پالی اس نے فجر کی نماز (کے وجوب) کو پایا

ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر (راجع ۵۵۶)

اور جس نے عصر کی ایک رکعت (جماعت کے ساتھ) سورج غروب ہونے سے پہلے پالی اس نے عصر کی نماز (کے وجوب) کو پایا

مطابقہ للترجمة ظاهرة .

اس کی تشریح باب من ادرك ركعة من العصر میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۳۷۹)

باب من ادرك من الصلوة ركعة

نماز میں ایک رکعت کا پانے والا

(۵۵۱) حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا مالك عن ابن شهاب

ہم سے عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے مالک نے ابن شہابؓ کے واسطے سے حدیث بیان کی

عن ابی سلمۃ بن عبدالرحمن عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ قال من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة
وہ ابو سلمہ بن عبدالرحمنؓ سے وہ ابو ہریرہؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے ایک رکعت نماز (اجامعت) پائی اس نے نماز (کے وجوب کو) پایا

(راجح ۵۵۶)

مطابقته للترجمة ظاهرة .

گزشتہ باب اور اس میں فرق یہ ہے کہ یہ باب خاص ہے اور وہ عام۔ اس لئے کہ صلوٰۃ لفظ پانچوں نمازوں کو شامل ہے۔ علامہ انور شاہ فرماتے ہیں اخرجه اولاً بتخصيص العصر ثم بتخصيص الفجر ثم اخرجه مطلقاً باب من ادرك من الصلوة ركعة فامكن ان يكون اشارة الى ان الحديث في العصر والفجر ايضاً في حق المسبوق كالحديث المطلق۔

(۳۸۰)

باب الصلوة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس
فجر کے بعد سورج بلند ہونے تک نماز نہ پڑھنی چاہئے

(۵۵۲) حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا هشام عن قتادة عن ابی العالیۃ عن ابن عباسؓ

ہم سے حفص بن عمرؓ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے ہشامؓ نے قتادہؓ کے واسطے سے حدیث بیان کی وہ ابو العالیہؓ سے

قال شہد عندی رجلاً مريضاً

وہ ابن عباسؓ سے فرمایا کہ میرے پاس چند پسندیدہ حضرات حاضر تھے

وارضاهم عندی عمر ان النبی ﷺ نہی عن الصلوة بعد الصبح

اور جن میں سب سے زیادہ میرے محبوب حضرت عمرؓ تھے بتایا کہ نبی کریم ﷺ نے فجر کی نماز کے بعد

حتى تشرق الشمس وبعد العصر حتى تغرب

سورج بلند ہونے تک اور عصر کی نماز کے بعد سورج ڈوبنے تک نماز پڑھنے سے منع فرمایا

(فیض الباری ص ۱۳۶ ج ۲)

مطابقتہ للترجمة ظاهرة .

سوال : ... حدیث تو فجر اور عصر دونوں پر مشتمل ہے تو جمة الباب میں فجر پر کیوں اختصار و اقتصار فرمایا؟

جواب : لان الصبح هی المذکورة اولاً فی سائر احادیث الباب ولان العصر صلی بعدها النبی ﷺ بخلاف الفجر ۱

﴿تحقیق و تشریح﴾

حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ امام مسلمؒ اور امام ابو داؤدؒ اور امام ترمذیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے بھی اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

مسائل مستنبطہ:

۱۔ صلوۃ الفجر کے بعد سورج کے طوع ہونے تک نوافل مکروہ ہیں۔

۲۔ نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک نوافل مکروہ ہیں۔

تعارض : بخاری شریف اور مسلم شریف میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، فرمایا لم یکن رسول اللہ ﷺ یدعها سرا ولا علانية رکعتان قبل صلوۃ الصبح ورکعتان بعد العصر ۲ جبکہ روایات الباب سے بعد العصر دو رکعتوں کی نہی وارد ہے تو بظاہر تعارض ہوا؟

جواب (۱) : ... بعد العصر دو رکعتوں کے ذکر والی اکثر روایات حضرت عائشہؓ سے مروی ہیں۔ اور ان میں اضطراب ہے لہذا قابل حجت نہیں ۳

جواب (۲) : ... آپ ﷺ کی خصوصیت ہے۔

جواب (۳) : ... روایات میں مرجوح ہیں نفی کے مقابلہ میں ۴

علامہ مینیؒ لکھتے ہیں استقرت القاعدة ان المبیح والحاضر اذا تعارضا جعل الحاضر متأخراً وقد ورد نہی کثیر فی احادیث کثیرة ۵

جواب (۴): قبل النہی پر محمول ہے۔

جواب (۵): آپ ﷺ سے معلوم کرنے سے قبل پر محمول ہے۔

فائدہ: ابراہیم نخعیؒ نے بعد العصر دو رکعتوں کو بدعت فرمایا ہے۔

(۵۵۳) حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة عن قتادة
ہم سے مسددؒ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے یحییٰؒ نے شعبہؒ کے واسطے سے بیان کیا وہ قتادہؒ سے
سمعت ابا العالية عن ابن عباس قال حدثني ناس بهذا (انظر ۵۷۵، ۵۸۹، ۱۱۹۲، ۱۶۲۹، ۳۲۷۳)
کہ میں نے ابو العالیہؒ سے سنا کہ ابن عباسؒ کے واسطے سے بیان کرتے تھے کہ انہوں نے فرمایا مجھ سے چند لوگوں نے یہ حدیث بیان کی (جو اوپر مذکور ہوئی)

﴿تحقیق و تشریح﴾

امام بخاریؒ یہاں سے حدیث الباب کا دوسرا طریق بیان فرما رہے ہیں اور اس سے مقصد بتانا ہے کہ قتادہؒ نے اس حدیث کو ابو العالیہؒ سے خود سنا ہے پہلے طریق میں اس کی تصریح نہیں ہے۔

امام بخاریؒ نے یہاں سے اوقات منہیہ کے ابواب ذکر فرمائے ہیں۔ اوقات منہیہ میں زواہات مختلف وارد ہوئی ہیں۔

اوقات منہیہ پانچ ہیں۔

۱: طلوع آفتاب ۲: غروب آفتاب ۳: استواء آفتاب ۴: بعد صلوٰۃ

الفجر ۵: بعد صلوٰۃ العصر یاد رکھئے کہ پہلے تین اوقات اور آخری دو میں فرق ہے اور ائمہ کے درمیان اس

میں اختلاف ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے۔

اختلاف ائمہ:

مذہب احناف: پہلے تین اوقات میں فرض، نفل، نماز جنازہ، سجدہ تلاوت، سب مکروہ تحریمی ہیں

اور آخری دو میں نفل مکروہ ہیں فرض مکروہ نہیں ۳

مذہب امام مالکؒ: امام مالکؒ کے نزدیک استواء شمس میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ باقی چار

اوقات میں فرائض کو جائز کہا ہے ۴

۱ (عمدة القاری ص ۸ ج ۵) ۲ (فیض الباری ص ۱۳۷ ج ۲) ۳ (عمدة القاری ص ۷ ج ۵) ۴ (فیض الباری ص ۱۳۷ ج ۲) ۵ (فیض الباری ص ۱۳۷ ج ۲)

دلیل مالکیہ : یصلی بالہاجرة۔ اور اس کا ترجمہ استواءِ شمس کرتے ہیں۔

جواب (۱) دلیل امام مالک : ہاجرة سے مراد استواءِ شمس نہیں بلکہ اول وقت مراد ہے۔

جواب (۲) دلیل امام مالک : یہ کہنا ہے کہ نماز جلدی پڑھتے تھے۔

مذہب امام شافعی : امام شافعی جمعہ کے دن کی تخصیص کرتے ہیں یعنی باقی ایام میں استواءِ شمس کے وقت نماز پڑھنے کو مکروہ سمجھتے ہیں لیکن جمعہ کے دن مکروہ نہیں۔

دوسری تفصیل : ان کے نزدیک یوں ہے کہ مذکورہ تمام اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے لیکن فرائض مکروہ نہیں، اسی طرح نوافل بھی جو ذوات الاسباب ہیں وہ بھی مکروہ نہیں۔ یعنی جن کے اسباب پائے گئے ہوں مثلاً وضو کر لیا ہے تو اب تحیۃ الوضو پڑھ لے، طواف کر لیا ہے تو دو رکعت طواف کے بعد والی پڑھ لے مسجد میں داخل ہوا تو تحیۃ المسجد پڑھ لے، اسی طرح اگر سجدہ والی آیت پڑھی ہے تو سجدہ تلاوت کر لے یعنی جن کے اسباب مقتضی ہوں ان اوقات میں کر لینے میں شرعاً کوئی حرج نہیں۔

(۵۵۴) حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام قال اخبرني ابي قال اخبرني ابن عمر قال

ہم سے مسدد نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے یحییٰ بن سعید نے ہشام کے واسطے سے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ مجھے میرے والد نے خبر دی انہوں نے کہا کہ مجھے ابن عمر نے خبر دی انہوں نے فرمایا

قال رسول الله ﷺ لا تحروا بصلواتكم طلوع الشمس ولا غروبها

کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے کے لئے سورج کے طلوع ہونے اور غروب ہونے کے انتظار میں نہ بیٹھے رہو (کہ سورج ابھی طلوع ہونے یا غروب ہونے کے قریب ہے)

قال وحدثني ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ اذا طلع حاجب الشمس فاخروا الصلوة

حضرت عروہ نے کہا کہ مجھ سے ابن عمر نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب ظہر ہو جائے سورج کا کنارہ تو مؤخر کر دو نماز کو

حتى ترتفع واذا غاب حاجب الشمس فآخروا الصلوة حتى تغيب تابعه عبدة

یہاں تک کہ وہ بلند ہو جائے اور جب سورج غروب ہونے لگے اس وقت بھی نماز نہ پڑھو یہاں تک کہ غروب

ہو جائے اس حدیث کی عہدہ نے متابعت کی ہے

مطابقہ للترجمة ظاهرة.

﴿تحقیق و تشریح﴾

امام بخاریؒ نے صفیہ ابلیس میں محمد بن عبدہ اور امام مسلمؒ نے صلوٰۃ میں اور امام نسائیؒ نے صلوٰۃ میں اس

حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

وقال حدثني ابن عمر الخ :.....

ای قال عروة وحدثني ابن عمر.

یہ بھی اول کی طرح مستقل حدیث ہے۔

سوال :..... گزشتہ حدیث میں تو خبر فی ابن عمرؓ ہے اور یہاں حدثنی ابن عمرؓ ہے، ایسا کیوں؟

جواب :..... فرق کی رعایت نہ کرتے ہوئے ایسے کہا کیوں کہ ان کے ہاں حدثنا اور اخیر نا میں کوئی فرق نہیں ہے۔

حاجب الشمس :..... جوہری نے حاجب الشمس کا معنی نواحیہا کیا ہے۔

تابعہ عبدہ :..... ”و“ ضمیر کا مرجع ای تابع عبدہ بن سلیمان یحیٰ بن سعید القطان علی روایتہ

لهذا الحديث عن هشام ورواية عبدہ هذه اوصلها البخاری فی بدء الخلق ۳

(۵۵۵) حدثنا عبيد بن اسمعيل عن ابي أسامة عن عبيد الله عن خبيب بن عبد الرحمن

ہم سے عبيد بن اسمعيلؒ نے ابی اسامہؒ کے واسطے سے حدیث بیان کی وہ عبيد اللہؒ سے وہ خبيب بن عبد الرحمنؒ سے

عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ نهى عن بيعتين وعن لبستين

وہ حفص بن عاصمؒ سے وہ ابو ہریرہؓ سے کہ نبی کریم ﷺ نے دو طرح کی بیع و فروخت اور دو طرح کے لباس

وعن صلوتين نهى عن الصلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس

اور دو طرح کی نمازوں سے منع فرمایا ہے۔ نماز فجر کے بعد سورج نکلنے تک

وبعد العصر حتى تغرب الشمس وعن اشتغال السماء وعن الاحتباء في ثوب واحد

اور نماز عصر کے بعد غروب ہونے تک (نماز پڑھنے سے منع فرمایا اور کپڑوں میں) اشتغالِ سماء اور ایک کپڑا اپنے اوپر اس طرح لپیٹ لینا

یَفْضَىٰ بِفَرْجِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَعَنِ الْمَنَابِلَةِ وَالْمَلَامَةِ (راجع ۳۰۱۸)

کہ شرمگاہ کھل جائے سے منع فرمایا (اور بیچ و فروخت میں) آپ ﷺ نے منابذہ اور ملامسہ سے منع فرمایا

مطابقہ للترجمة ظاهرة.

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔

امام بخاریؒ نے لباس میں محمد بن بشارؒ سے اور امام مسلمؒ نے بیوع میں ابی بکر بن ابی شیبہؒ سے اور نسائی نے بیوع میں محمد بن عبد الاعلیٰؒ سے اور ابن ماجہ نے صلوٰۃ اور تجارت میں ابی بکر بن ابی شیبہؒ سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

بیعتین : بیعت کا تثنیہ ہے اس سے مراد (۱) لباس (۲) نباذہ ہے۔

یہ دونوں زمانہ جاہلیت کی دو بیعتیں ہیں یعنی بیع منابذہ، بیع ملامسہ۔

منابذہ : تو یہ ہے کہ کنکری پھینک کر بیع کرتے تھے۔

ملامسہ : خاص طور پر چھو دیتے تھے جس سے بیع تام بھی جاتی۔

دونوں کی تفصیل باب ما یستر من العورة میں گزر چکی ہے۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

لبستین : بکسرا للام الهيئة والحالة۔ اور وہ دو یہ ہیں۔

۱: اشتمال صماء ۲: احتباء۔

اشتمال صماء : تو یہ ہے کہ اس طرح سے ایک کپڑے کو لپیٹے کہ اس میں ہاتھ وغیرہ نہ نکل سکیں یعنی خوب لپیٹ لے۔

احتباء : یہ ہے کہ گوٹھ مار کر بیٹھ جائے۔

مزید تفصیل باب ما یستر من العورة الخیر الساری ص ۳۷ ج ۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

صلاتین : (۱) الصلوة بعد الفجر حتی تطلع الشمس (۲) بعد العصر حتی تغرب الشمس۔

(۳۸۱)

باب لا تتحرى الصلوة قبل غروب الشمس

سورج ڈوبنے سے پہلے نماز نہ پڑھنی چاہئے

اشکال: بعض روایات میں جو ارتفاع شمس وغروب شمس کا ذکر ہے اُس کا تعلق فجر و عصر دونوں سے ہے ایسے ہی جن روایات میں تحری سے ممانعت ہے وہ ممانعت بھی فجر و عصر دونوں کو شامل ہے تو جب دونوں جگہ یعنی فجر اور عصر میں دونوں فعلوں کو شامل ہیں تو پھر امام بخاریؒ نے صلوٰۃ فجر کا باب باندھ کر اس میں تو طلوع کا صیغہ استعمال کیا اور صلوٰۃ العصر کا جو باب باندھا اس میں تحری کا صیغہ استعمال کیا حالانکہ احادیث کے مضمون کا تقاضا ہے کہ سب ایک ہیں لہذا جیسے یہ باب قائم کیا کہ الصلوٰۃ بعد العصر حتی ترفع تو ایسے ہی عصر میں اس طرح باب قائم فرماتے کہ باب الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب یا پھر جیسے یہ باب قائم کیا کہ باب لا تتحرى الصلوة قبل غروب الشمس اسی طرح یہ باب قائم فرماتے، الغرض کہ امام بخاریؒ نے یہ جدت کیوں اختیار فرمائی؟

جواب (۱): مشائخ فرماتے ہیں کہ تفنن عبارت ہے۔

جواب (۲): اختلاف علماء کی طرف اشارہ ہے باب اول سے جمہور کے مذہب کی طرف اشارہ ہے اور اس باب سے ظاہر یہ ہے کہ مذہب کی طرف اشارہ ہے۔

جواب (۳): مولانا زکریاؒ فرماتے ہیں کہ حضرت امام بخاریؒ مجتہد ہیں اور روایات تحری ومطلقہ دونوں طرح کی وارد ہیں الخ

ائمہ کے نزدیک وجوہ ترجیح:

امام مالکؒ: اہل مدینہ کے عمل کو ترجیح دیتے ہیں۔

احناف: ... اوفق بالقرآن اور راوی کے افتہ ہونے کو ترجیح دیتے ہیں۔

شوافع: ... سند کے قوی ہونے یا رواۃ کے ثقہ ہونے کو ترجیح دیتے ہیں!

جواب (۴): علامہ انور شاہ فرماتے ہیں امام بخاری تحریر اور عدم میں تفصیل کا ارادہ نہیں رکھتے بلکہ

حدیث پاک میں لایتحری یعنی تحریر کا لفظ آ جانے پر ترجمۃ الباب میں وہی لفظ ذکر کر دیا ہے!

(۵۵۶) حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر

ہم سے عبد اللہ بن یوسفؒ نے حدیث بیان کی کہ ہمیں مالکؒ نے نافعؒ کے واسطے سے خبر دی وہ ابن عمرؓ سے

ان رسول اللہ ﷺ قال لا يتحرى احدكم فيصلى عند طلوع الشمس ولا عند غروبها (راجع ۵۸۲)

کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی شخص نے نماز میں نہ پہلے کہ سورج طلوع ہوئے ہی نماز کے لئے کھڑا ہو جائے اسی طرح سورج کو ڈوبنے کا تقدس بھی نہ مناجاہئے

مطابقہ للترجمة في قوله (ولا عند غروبها)

یہ حدیث گزشتہ باب میں گزر چکی ہے۔

(۵۵۷) حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح

ہم سے عبد العزیز بن عبد اللہؒ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے ابراہیم بن سعدؒ نے صالحؒ کے واسطے سے حدیث بیان کی

ابن شهاب قال حدثني عطاء بن يزيد الجندعي انه سمع اباسعيد الخدری

وہ ابن شہاب سے کہا کہ مجھ سے عطاء بن زید جندیؒ نے حدیث بیان کی کہ انہوں ابو سعید خدریؒ سے سنا

يقول سمعت رسول الله ﷺ يقوم لاصلوة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس

انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا آپ فرمادے تھے کہ فجر کی نماز کے بعد کوئی نماز سورج کے بلند ہونے تک نہ پڑھنی چاہئے

ولا صلوة بعد العصر حتى تغيب الشمس (انظر ۱۱۸۸، ۱۱۹۷، ۱۸۶۴، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵)

اسی طرح عصر کی نماز کے بعد سورج کے ڈوبنے تک کوئی نماز نہ پڑھنی چاہئے

مطابقہ للترجمة بطريق الاشارة لانه يلزم من نفي الصلوة بعد الصبح قبل ارتفاع الشمس وبعد

العصر قبل غروبها ان لا يتحرى ان لا يتحرى في هذين الوقتين ۲

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں اور چھ حضرت ابو سعید خدریؒ ہیں جن کا نام سعد بن مالکؒ ہے۔

(۵۵۸) حدثنا محمد بن ابان قال حدثنا غندر قال لنا شعبة
ہم سے محمد بن ابان نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے غندر نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے شعبہ نے حدیث بیان کی
عن ابی التیاح قال سمعت حمرا بن ابان یحدث عن معاویۃ
ابو التیاح کے واسطے سے انہوں نے کہا کہ میں نے حمران بن ابان سے سنا وہ معاویہ کے واسطے سے حدیث بیان کرتے تھے
قال انکم لتصلون صلوة لقد صحت رسول اللہ ﷺ
کہ آپ نے فرمایا کہ تم لوگ ایک نماز پڑھتے ہو ہم رسول اللہ ﷺ کی صحبت میں رہے ہیں
فما رأیناہ یصلیہما ولقد نہی عنہما
لیکن ہم نے کبھی آپ ﷺ کو وہ نماز پڑھتے نہیں دیکھا آپ ﷺ نے تو اس سے منع فرمایا تھا
یمنی العصرین بعد العصر
حضرت معاویہؓ کی مراد عصر کے بعد دو رکعتیں تھیں (جسے آپ ﷺ کے زمانہ میں بعض لوگ پڑھتے تھے)

مطابقہ للترجمة ظاهرة.

اس حدیث کی سند میں چھ راوی ہیں۔

(۵۵۹) حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا عبدة عن عبيد الله عن خبيب
ہم سے محمد بن سلام نے حدیث بیان کی کہا کہ ہمیں عبدة نے عبید اللہ کے واسطے سے خبر دی وہ خبيب سے
عن حفص بن عاصم عن ابی ہریرۃ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن صلوتین بعد الفجر
وہ حفص بن عاصم سے وہ ابو ہریرہؓ سے کہ نبی کریم ﷺ نے دو وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا نماز فجر کے بعد
حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس (راجع ۳۶۸)
سورج نکلنے تک اور نماز عصر کے بعد سورج غروب ہونے تک

یہ حدیث گزشتہ باب میں گزر چکی ہے اس کی تشریح وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

(۳۸۲)

باب من لم یکره الصلوٰۃ الا بعد العصر والفجر

ان لوگوں کا بیان جو مکروہ نہیں سمجھتے نماز کو مگر عصر اور فجر کے بعد

رواہ عمر والنخ : ای روى عدم کراهة الصلوٰۃ الا فی هذین الوقتین المذكورین عمر بن الخطاب وابنه عبدالله بن عمرؓ النخ ۱

(۵۶۰) حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن نافع

بم سے ابو نعمانؓ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے حماد بن زیدؓ نے ایوبؓ کے واسطے سے حدیث بیان کی وہ نافعؓ سے

عن ابن عمر قال اصلی کما رأیت اصحابی یصلون

وہ ابن عمرؓ سے آپؓ نے فرمایا کہ جس طرح میں نے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھتے دیکھا میں بھی اسی طرح نماز پڑھتا ہوں

لا انہی احد یصلی لیل او نهار ما شاء غیر ان لا تحروا طلوع الشمس ولا غروبها (راجع ۵۸۲)

کسی کو میں روکتا نہیں دن اور رات کے جس حصہ میں جی چاہے نماز پڑھ سکتا ہے بلکہ سورج کے طلوع کے وقت اور غروب کے وقت نماز نہ پڑھا کر

مطابقہ للترجمة ظاهرة.

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔

سوال : علامہ کرمائی فرماتے ہیں کہ حدیث الباب امام مالکؒ کی دلیل ہے اور احنافؒ کے خلاف ہے کیونکہ امام

مالکؒ استواء شمس کے وقت نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے جبکہ احنافؒ کے ہاں مکروہ ہے؟

جواب : روایت نبی سے یہ روایت مخصوص ہے۔

(۳۸۳)

باب ما یصلی بعد العصر من الفوائت ونحوها

عصر کے بعد قضا وغیرہ پڑھنا

وقال کریب عن ام سلمة صلی النبی ﷺ بعد العصر رکعتین
کریب نے ام سلمہ کے واسطے سے بیان کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں
وقال شغلنی ناس من عبد القیس عن الرکعتین بعد الظھر
پھر فرمایا کہ بنو عبد القیس کے وفد سے گفتگو کی وجہ سے ظہر کی دو رکعتیں نہیں پڑھ سکا تھا

﴿تحقیق و تشریح﴾

نحوها : سے مراد ذوات الاسباب ہیں اوپر رکعتین بعد العصر والی روایت گزری ہے تو اس سے امام بخاریؒ استثناء کر رہے ہیں کہ نبی نوافل پر محمول ہے اور فوائت جائز ہیں۔

شوافعؒ کے نزدیک نحوها کا مطلب : شوافع نے نحوها کا مطلب یہ لیا کہ ذوات الاسباب (تحیة المسجد صلوة الکسوف وغیرہ) مراد ہیں کیونکہ وہ بھی ان اوقات میں پڑھی جائیں گی۔

احنافؒ کے نزدیک نحوها کا مطلب : حنفیہ کہتے ہیں کہ جب ذوات الاسباب نوافل ہیں تو وہ فوائت کے مثل کیسے ہو سکتے ہیں اس لئے (و نحوها) سے مراد وہ نمازیں ہیں جو فوائت کے مثل ہیں (تقریر بخاری ص ۳۳۳) جیسے صلوة الجنائزہ و سجدہ تلاوت۔

وقال کریب الخ : کریب بضم الکاف ہے یہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے غلام ہیں۔

ام سلمہؓ: آپ ﷺ کی زوجہ محترمہ ہیں اُن کا نام ہند بنت ابی امیہ بن مغیرہ قرشیہ مخزومیہ ہے شوال ۵۹ھ میں آپ کا انتقال ہوا ان کی نماز جنازہ حضرت ابو ہریرہؓ نے پڑھائی۔

یہ تعلق ہے سہو میں اس کو مسند اذکر فرمایا ہے۔

سوال: علامہ کرمائی فرماتے ہیں کہ حدیث الباب امام شافعیؒ کی دلیل ہے اس مسئلہ میں کہ بعد العصر ذوات الاسباب کو بلا کراہت ادا کرنا جائز ہے۔

جواب: علامہ کرمائی نے جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ یہ امام شافعیؒ کی دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ یہ تو آپ ﷺ کی خصائص میں سے ہے ۲

(۵۶۱) حدثنا ابو نعیم قال حدثنا عبد الواحد بن ایمن قال حدثنی ابی
ہم سے ابو نعیمؒ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے عبد الواحد بن ایمنؒ نے حدیث بیان کی کہا کہ مجھ سے میرے والد نے حدیث بیان کی
انہ سمع عائشة قالت والذی ذہب بـ
کہ انہوں نے عائشہؓ سے سنا آپؐ نے فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے یہاں بلا لیا
ما ترکھا حتی لقی اللہ وما لقی اللہ حتی ثقل عن الصلوة
آپؐ نے عمر کے بعد کی رکعتوں کو بھی ترک نہیں فرمایا یہاں تک کہ بعدتعلیٰ سے جا ملے نہیں ملے بعدتعلیٰ سے یہاں تک کہ آپ ﷺ کو نماز میں دشواری ہونے لگی
وکان یصلی کثیراً من صلواتہ قاعداً تعنی الركعتین بعد العصر
اور اکثر آپ ﷺ بیٹھ کر نماز ادا فرمایا کرتے تھے حضرت عائشہؓ عصر کے بعد کی دو رکعتیں مراد لیتی تھیں
وکان النبی ﷺ یصلیہما ولا یصلیہما فی المسجد مخافة
اور نبی کریم ﷺ انہیں پڑھتے تھے اور انہیں آپ ﷺ مسجد میں نہیں پڑھتے تھے اس خوف سے کہ کہیں
ان یثقل علی امتہ وکان یحب ما یخفف عنہم (انظر ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۱۶۳۱)
امت پر گراں ہو۔ آپ ﷺ اپنی امت کے لئے تخفیف پسند کرتے تھے

مطابقہ للترجمة ظاهرة.

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چار راوی ہیں۔

سوال :..... اس حدیث سے بعد العصر مطلقاً نفل پڑھنا معلوم ہو رہا ہے جب کہ احناف کے نزدیک بعد العصر نوافل مکروہ ہیں۔

جواب :..... اس کے تین جواب گزر چکے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ آپ ﷺ کی خصوصیت پر محمول ہے علامہ انور شاہ فرماتے ہیں ان دور کعتوں کے بارے میں کئی وجوہ سے اضطراب ہے ترمذی شریف میں ابن عباسؓ سے مروی ہے قال انما صلی رسول اللہ ﷺ الرکتین بعد العصر لانه اتاه مال فشغله عن الرکتین بعد الظهر فصلاهما بعد العصر ثم لم يعد لهما . امام ترمذی فرماتے ہیں حدیث ابن عباسؓ اصبح حیث قال ثم لم يعد لهما ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے ایک مرتبہ آپ ﷺ دو رکعتیں بعد العصر پڑھی ہیں مداوت نہیں فرمائی ۲ حدیث ابن عباسؓ حدیث عائشہؓ (روایت الباب) سے اصح ہے کیونکہ روایت الباب میں اضطراب ہیں ۔ حضرت عمرؓ نے حضرت ابوالیوب انصاریؓ کو بعد العصر دو رکعتیں پڑھنے پر سخت ست کہا ہے

(۵۲۲) حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام
هم سے مسدد نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے یحییٰ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے ہشام نے حدیث بیان کی
قال اخبرني ابي قال قالت عائشة ابن اختي ماترك النبي ﷺ السجدة بعد العصر عندى قط (راجع ۵۹۰)
کہا کہ مجھے میرے والد نے خبر دی کہا کہ عائشہؓ نے فرمایا بھانجے! نبی کریم ﷺ نے عصر کے بعد کی دو رکعتیں میرے یہاں کبھی ترک نہیں کیں

مطابقہ للترجمة ظاهرة.

امام نسائی نے صلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

السجدة تین :..... رکعتیں مراد ہیں اسم الجزء علی الكل کے قبیل سے ہے۔

(۵۲۳) حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد
هم سے موسیٰ بن اسمعیل نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے عبد الواحد نے حدیث بیان کی

قال حدثنا الشیانی قال ثنا عبدالرحمن ابن الاسود عن ابیہ
کہا کہ ہم سے شیانی نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے عبدالرحمن بن اسود نے حدیث بیان کی وہ اپنے والد کے واسطے سے
عن عائشة قالت رکعتان لم یکن رسول اللہ ﷺ یدعہما سرا ولا علانیۃ
وہ عائشہ سے کہ آپ نے فرمایا کہ دو رکعتوں کو رسول اللہ ﷺ نے کبھی ترک نہیں فرمایا پوشیدہ ہوں یا عام لوگوں کے سامنے
رکعتان قبل مبلوۃ الصبح و رکعتان بعد العصر (راجع ۵۹۰)
صبح کی نماز سے پہلے دو رکعتیں اور عصر کی نماز کے بعد دو رکعتیں

امام مسلمؒ اور امام نسائیؒ نے صلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

(۵۲۴) حدثنا محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبۃ عن ابی اسحاق
ہم سے محمد بن عرعرة نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے شعبہ نے ابواحق کے واسطے سے حدیث بیان کی
قالت رأیت الاسود مسروقاً شہدا علی عائشة قالت ما کان النبی ﷺ
کہا کہ میں نے اسود اور مسروق کو دیکھا کہ وہ عائشہ کی خدمت میں حاضر تھے اور آپؐ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ
باتینی فی یوم بعد العصر الاصلی رکعتین (راجع ۵۹۰)
جب بھی میرے پاس عصر کے بعد تشریف لاتے تو دو رکعت ضرور پڑھتے

امام مسلمؒ، امام ابوداؤدؒ اور امام نسائیؒ نے صلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

الحاصل: عصر کی نماز کے بعد آپ ﷺ کا دو رکعتیں پڑھنا آپ ﷺ کی خصوصیت ہے چنانچہ ابوداؤد شریف میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے جس میں صراحت کے ساتھ بتلایا گیا ہے کہ حضور ﷺ نماز عصر کے بعد رکعتیں پڑھتے تھے اور ہم لوگوں کو منع فرمایا کرتے تھے حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی بعد العصر وینبی عنہا۔

(۳۸۴)

باب التکیر بالصلوة فی یوم غیم

بارش کے دنوں میں نماز جلدی پڑھ لینی چاہئے

(۵۲۵) حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى هو ابن ابي كثير عن ابي قلابه ان ابا المليح
ہم سے معاذ بن فضلہ نے حدیث بیان کی کہ ہم سے ہشام نے حدیث بیان کی یحییٰ سے یحییٰ وہ بوکیر کے بیٹے ہیں وہ قلابہ سے نقل کرتے ہیں کہ الملیح نے
حدثه قال كنا مع يربلة في ويوم ذي غيم فقال بكروا بالصلوة فان النبي ﷺ قال
ان سے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہم بارش کے دن ایک مرتبہ بریدہ کے ساتھ تھے انہوں نے فرمایا نماز جلدی پڑھ لو کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے
من ترك صلاة العصر جبط عمله
کہ جس نے عصر کی نماز چھوڑ دی اس کا عمل غارت گیا

﴿تحقیق و تشریح﴾

یہ حدیث باب اثم من ترک العصر میں گزر چکی ہے۔

اشکال : حدیث الباب اور ترجمۃ الباب میں دو وجہ سے مطابقت نہیں؟

وجہ اول : یہ استدلال حدیث موقوف سے ہوا کیونکہ یہ قول حضرت بریدہؓ ہے حالانکہ مصنف (امام

بخاری) حدیث مرفوع سے استدلال کیا کرتے ہیں ۱۔

وجہ ثانی : حدیث میں صلوة العصر کے الفاظ ہیں جب کہ ترجمۃ الباب میں مطلق صلوة ہے عصر کی تخصیص نہیں۔

جواب : حضرت امام بخاریؒ کا استدلال حدیث مبارکہ کے جملہ (بکروا بالصلوة) سے ہے اور یہ جملہ

آپ ﷺ کے ارشاد سے ماخوذ ہے پس یہ حکم مرفوع ہے ۲۔

خلاصہ: یا تو استدلال قول بریدہ سے ہی ہے یا اس کو مرفوع کے حکم میں سمجھ لیا گیا ہے من ترک صلوة العصر الخ ترک صلوة سے آپ ﷺ نے منع فرمایا اور یوم الغیم میں ترک صلوة کا خوف ہے تو مرفوع روایت سے استدلالاً ترجمہ ثابت ہو گیا اور موقوف سے صراحۃً۔

تعجیل یا تاخیر: اس بارے میں ائمہ کرام کے درمیان اختلاف ہے۔

مذہب احناف: ہمارے نزدیک مغرب کے علاوہ تمام نمازوں میں مطلقاً تاخیر مستحب ہے عصر اور عشاء کی نمازوں میں بھی غیم کے دن تاخیر مستحب ہے۔

مذہب شوافع: حضرات شوافع کے نزدیک عشاء کے علاوہ تمام نمازوں میں تعجیل مستحب ہے۔

(۳۸۵)

باب الاذان بعد ذهاب الوقت وقت نکل جانے کے بعد اذان

ای هذا باب فی بیان حکم الاذان بعد خروج الوقت .

(۵۲۶) حدثنا عمران بن میسرۃ قال حدثنا محمد بن فضیل قال

ہم سے عمران بن میسرۃ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے محمد بن فضیل نے حدیث بیان کی کہا

حدثنا حصین عن عبداللہ ابن ابی قتادۃ عن ایہ قال

کہ ہم سے حصین نے عبداللہ بن ابی قتادہ کے واسطے سے حدیث بیان کی انہوں نے اپنے والد سے کہ آپ نے فرمایا

سرنامع النبی ﷺ لیلۃ فقال بعض القوم لو عرست بنا یا رسول اللہ ﷺ

ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک رات چل رہے تھے کسی نے کہا کہ یا رسول اللہ! کاش آپ اب ہمارے ساتھ آرام کر لیتے

قال اخاف ان تناموا عن الصلوة

فرمایا کہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں نماز کے وقت بھی سوتے نہ رہ جاؤ (کیونکہ رات بہت گزر چکی تھی اور تمام لوگ تھکے ماندے تھے)

قال بلال انا اوقظکم فاضطجعوا واسند بلال ظهره الى راحلته

اس پر حضرت بلالؓ بولے کہ میں آپ لوگوں کو جگا دوں گا چنانچہ سب حضرتؓ لیٹ گئے اور حضرت بلالؓ نے بھی اپنی پیٹھ کبابہ سے لگا ل

فغلبه عيناه فنام فاستيقظ النبي ﷺ وقد طلع حاجب الشمس فقال يا بلال

پھر کیا تھا ان کی بھی آنکھ لگ گئی اور جب نبی کریم ﷺ بیدار ہوئے تو سورج طلوع ہو چکا تھا آپ ﷺ نے فرمایا بلال!

ابن ماقلت قال ما القيت على نومة مثلها قط قال

تمہارا دعویٰ کہاں گیا بولے آج جیسی نیند مجھے کبھی نہیں آئی تھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

ان الـ قبض ارواحكم حين شئنا

کہ اللہ تعالیٰ تمہاری ارواح کو جب چاہتا ہے قبض کر لیتا ہے (جس کے نتیجے میں تم سو جاتے ہو)

وردها عليكم حين شاء يا بلال قم فاذن بالناس بالصلوة فتوضا

اور واپس کر دیتا ہے جس وقت چاہتا ہے (جس کے نتیجے میں تم جاگ جاتے ہو) اے بلال اٹھو اور اذان دو پھر آپ ﷺ نے وضو کیا

فلما ارتفعت الشمس وابيضت قام فصلى (انظر ۷۷۱)

اور جب سورج بلند ہو گیا اور خوب روشن ہو گیا تو آپ ﷺ نے نماز پڑھی

مطابقته للترجمة في قوله ((قم يا بلال فاذن)) .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ پانچویں راوی حضرت ابو قتادہؓ ہیں جن کا نام حارث بن ربیع بن

بلد یہ الانصاریؓ ہے امام بخاریؒ نے توحید میں محمد بن سلام سے اور ابوداؤد نے صلوٰۃ میں عمرو بن عون اور نسائی نے

صلوٰۃ میں ہناد سے اور تفسیر میں محمدؒ کامل مروزی سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

غرض بخاری : اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ فہم کے لئے اذان اس وقت کہی جائے جب قضاء انقضاء وقت کے بعد متصل ہی ہو۔

لو عرسٹ بنا : لیلۃ التعریس کا واقعہ ہے جمہور کی رائے ہے کہ ایک مرتبہ ہوئی اور محققین کی رائے ہے کہ دو مرتبہ ہوئی اور بعض علماء کی رائے ہے کہ اس سے بھی زیادہ مرتبہ ہوئی۔

قبض ارواحکم :

سوال : جب روح قبض کرنی جائے تو انسان مرجاتا ہے لیکن نام تو مردہ نہیں کہلاتا؟

جواب : قبض روح سے مراد یہاں روح کا فقط ظاہر بدن سے انقطاع ہے اور موت تو روح کے بدن سے ظہراً باطناً انقطاع کو کہتے ہیں ۲

سوال : آپ ﷺ کو زہول کیسے ہوا؟ جب کہ آپ ﷺ سے منقول ہے کہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل جاگتا ہے تو صبح کی نماز کیسے رہ گئی؟

جواب : اکثر اور عادت تو یہی تھی کہ دل بیدار رہتا لیکن اُس دن اللہ پاک نے اُسے بھی سلا دیا تھا جیسا کہ حدیث الباب میں ان اللہ قبض ارواحنا اور آخر حدیث میں لو شاء اللہ لا یقطننا کے الفاظ دال ہیں۔ بعد والوں کی آسانی کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ صورت پیدا کر دی ۳

یا بلال قم فاذن بالناس بالصلوٰۃ :

فائتہ نماز کے لئے اذان کا حکم

ائمہ کرامؒ کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اگر جماعت کی نماز فوت ہو جائے اور جماعت سے قضاء (ادا) کرنا چاہتے ہیں تو کیا اس کے لئے اذان کہی جائے گی؟

مذہب احناف و حنابلہ : اذان کہی جائے گی جیسا کہ حدیث الباب میں ہے (عمدة القاری ص ۸۸ ج ۵)

(۵) اور اوقات بھی جیسا کہ ابوداؤد میں ہے ثم اقام ثم صلی الفجر (عمدة القاری ص ۸۸ ج ۵)

(۱) تقریر بخاری ص ۳۶ ج ۳ (فیض الباری ص ۱۳۳ ج ۲) ۲ (عمدة القاری ص ۸۸ ج ۵) ۳ (بخاری ص ۸۳ ج ۵ حاشیہ ۵)

مذہب مالکیہ: امام مالکؒ کے نزدیک اذان نہیں کہی جائے گی۔

مذہب شوافع: امام شافعیؒ کے یہاں دو قول ہیں (۱) اذان دی جائے (۲) اذان نہ دی جائے!

فائدہ (۱): اگر کئی نمازیں فوت جائیں تو پہلی نماز کے لئے اذان کہی جائے اور اقامت بھی باقی نمازوں میں اسے اذان دینے کا اختیار ہے اقامت بہر حال کہے ۲ جیسا کہ آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو غزوہ خندق میں چار نمازوں کی قضاء پر نماز سے پہلے اقامت کا حکم دیا تھا۔

فائدہ (۲): فوت شدہ نمازوں کی قضاء فوری ضروری نہیں لیکن مستحب یہ ہے کہ علی الفور قضاء کرے کیونکہ زندگی کا کوئی بھروسہ نہیں۔

فائدہ (۳): اوقات منہیہ میں فوت شدہ کی قضاء (ادا) نہ کی جائے۔

فجر کی سنتوں کے بارے ائمہ کا اختلاف:

امام محمدؒ: کے نزدیک فجر کی سنتوں کو ارتفاع نہار سے زوال کے وقت تک قضا (ادا) کر لینا چاہئے۔
شیخینؒ: کے نزدیک اگر صرف دو سنتیں رہ گئی ہوں تو ان کی قضاء نہیں اور اگر فرض بھی رہ گئے ہوں تو بالاتفاق ان کو بھی قضاء کیا جائے۔

فلما ارتفعت الشمس وایضاقت قام فصلی: حنفیہ کہتے ہیں کہ نفس وقت میں کراہت تھی اس لئے یاض شمس کا انتظار فرمایا۔

مسائل مستنبطہ:

۱: امام کو خود جہاد پر تشریف لے جانا چاہئے۔

۲: امام کو چاہئے کہ مصالحِ دینیہ کی رعایت رکھے۔

۳: قایتہ کے لئے اذان دی جائے۔

(۳۸۶)

باب من صلی بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت جس نے وقت نکل جانے کے بعد باجماعت نماز پڑھی

(۵۶۷) حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن ابي سلمة
ہم سے معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے ہشام نے یحییٰ کے واسطے سے حدیث بیان کی وہ ابوسلمہ سے
عن جابر بن عبد اللہ ان عمر بن الخطاب جاء يوم الخندق بعد ما غربت الشمس
وہ جابر بن عبد اللہ سے کہ عمر بن خطابؓ غزوہ خندق کے موقعہ پر ایک مرتبہ سورج غروب ہونے کے بعد تشریف لائے
فجعل يسب كفار قريش قال يا رسول الله ﷺ ما كدت اصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب
آپؐ کفار قریش کو برا بھلا کہہ رہے تھے آپ سے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ سورج غروب ہو گیا اور نماز پڑھنا میرے لئے ممکن نہ ہو سکا
قال النبي ﷺ والله ما صليتها فقمنا الى بطحان فتوضا للصلوة
اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میں نے بھی نہیں پڑھی ہے پھر ہم وادی بطحان کی طرف گئے آپ ﷺ نے نماز کے لئے وضو کیا
فتوضا نالها فصلى العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب (انظر ۵۹۸، ۶۴۱، ۹۳۵، ۱۱۲۴)
اور آپ ﷺ نے نماز کے لئے وضو کیا ہم نے بھی نماز کے لئے وضو کیا سو دن ڈوب چکا تھا پہلے آپ ﷺ نے عصر پڑھی اس کے بعد مغرب

مطابقته للترجمة استفيدت من اختصار الراوى فى قوله ((فصلى العصر)).

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں چھ زاوی ہیں۔

امام بخاریؒ نے صلوٰۃ الخوف ص ۱۲۹ ج ۱ اور مغازی میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے اور امام مسلمؒ، امام ترمذیؒ اور امام نسائیؒ نے صلوٰۃ میں اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔

سوال : حدیث الباب ترجمہ الباب کے مطابق نہیں کیونکہ ترجمہ الباب میں جماعت سے نماز پڑھنے کا ذکر ہے ۱۔ اور حدیث الباب میں جماعت کا ذکر ہی نہیں؟

جواب (۱) : یہاں مختصر ہے اگر بقیہ اور مکمل حدیث کو دیکھا جائے جو ترمذی شریف میں مذکور ہے تو اس میں جماعت کا ذکر ہے تو پھر کوئی اشکال نہیں اور حدیث کے الفاظ یہ ہیں ان المشرکین شغلوا رسول اللہ ﷺ عن اربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل ما شاء الله فامر بلالا فاذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ثم اقام فصلى المغرب ثم اقام فصلى العشاء ۲۔

جواب (۲) : حضرات صحابہ کرامؓ جب ساتھ تھے تو پھر آپ ﷺ نے اکیلے کیسے پڑھی ہوگی۔

يوم الخندق : ای یوم حفر الخندق . خندق یہ عجمی لفظ ہے۔ اور یہ واقعہ ہجرت کے چوتھے سال پیش آیا اسی کو غزوہ احزاب بھی کہتے ہیں ۳۔ خندق حضرت سلمان فارسیؓ کے مشورہ سے کھودی گئی تھی۔

ماکدت اصلی العصر :

سوال : اس سے معلوم ہوتا ہے قریب غروب شمس میں نماز پڑھی اور جب کہ حقیقت یہ ہے کہ اُس وقت نہیں پڑھی۔

جواب : یہ مجاورہ کے طور پر ہے۔

فصلی العصر بعد ما غربت الشمس الخ :

اشکال : روایت الباب سے معلوم ہوتا ہے کہ خندق کے دن صرف عصر کی نماز قضاء ہوئی جب کہ نسائی میں ہے

جُبِسَ عَنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ ۴۔ اور ترمذی شریف میں ہے عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ (أَنَّ الْمَشْرُكِينَ شَغَلُوا النَّبِيَّ ﷺ عَنْ أَرْبَعِ صَلَوَاتٍ يَوْمَ

الْخَنْدَقِ) (الحدیث ۴) تو ان میں بظاہر تعارض ہے اور طحاوی میں ہے أَنَّهُ قَاتَلَتْهُ الظُّهْرُ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبُ ۵۔

جواب : یوم خندق ایک ہی دن نہیں ہوا ممکن ہے کسی ایک دن عصر کی نماز فوت ہوئی ہو اور دوسرے کسی دن

۴ (عمدة القاری ص ۵۶ ج ۵) ۵ (ترمذی ص ۱۴۳ ج ۱) ۶ (عمدة القاری ص ۹۰ ج ۵) ۷ (فیض الباری ص ۱۳۶ ج ۲) ۸ (ترمذی ص ۱۳۳ ج ۱) ۹ (عمدة القاری ص ۹۱ ج ۵)

۱۰ (فیض الباری ص ۱۳۶ ج ۲) ۱۱ (.....)

چار نمازیں فوت ہوئی ہوں اور عصر والی روایت بخاری کی شرط کے مطابق تھی اس لئے اس کو ذکر فرما دیا۔
 ثم صلی بعدها المغرب : وقتیہ اور فائتہ کے درمیان ترتیب واجب ہے یا نہیں؟ اس بارے میں اختلاف ہے۔
 مذهب احناف و مالکیہ و حنابلہ : ترتیب واجب ہے۔
 مذهب شوافع و ظاہریہ : ترتیب واجب نہیں۔
 حدیث الباب آئمہ ثلاثہ کی دلیل ہے۔
 فائتہ قدیمہ و حدیث کی تفصیل ہدایہ شریف میں گزر چکی ہے اور آپ پڑھ چکے ہیں۔

(۳۸۷)

باب من نسی صلوٰۃ فلیصل اذا ذکر ولا یعيد الا تلک الصلوٰۃ
 اگر کسی کو نماز پڑھنا یاد نہ رہے تو جب بھی یاد آئے پڑھ لے اور قضا صرف ایک ہی مرتبہ پڑھی جائے گی

غرض بخاری : امام بخاریؒ نے یہاں دو مسئلے بیان کئے ہیں۔

- ۱: قضاء کے لئے کوئی وقت متعین نہیں۔ اوقات مکروہ میں یاد آ جائے تو اس وقت پڑھ لے۔
 - ۲: کہ قضاء میں ایک ہی نماز پڑھی جائے گی اس سے ان لوگوں کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ قضاء دو مرتبہ پڑھی جائے گی ایک قضاء جب یاد آئے اور ایک اس سے اگلے دن اسی نماز کو پڑھے گا۔
- مسئلہ : امام اعظم ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اوقات مکروہ میں اگر رہی ہوئی نماز یاد آ جائے تو اوقات صالحہ کا انتظار کرے اور اسے اوقات صالحہ میں پڑھے۔
- جمہور کہتے ہیں کہ جب یاد آئے اُسی وقت پڑھ لے اوقات صالحہ کے انتظار کی ضرورت نہیں۔

دلیل جمہور: ... حدیث الباب ہے فلیصل اذا ذکرہا (الخ) اس کے عموم کا تقاضا یہ ہے کہ جب یاد آئے اسی وقت پڑھ لینی چاہئے۔

جواب: حدیث کا جملہ اذا ذکرہا بالا جماع اپنے عموم پر نہیں ہو سکتا تو جب پہلے ہی اس کے اندر تخصیص ہے تو کچھ اور تخصیص کر لو مثلاً نہاتے ہوئے یاد آ گیا تو کیا کپڑے پہننے کی مہلت نہیں دو گے؟ بیت الخلاء میں بیٹھے ہوئے رہی ہوئی نماز یاد آ جائے تو کیا بے وضوء نماز پڑھ لو گے؟ تو جب کپڑا پہننے کے لئے، وضوء کرنے کے لئے، پاک جگہ ڈھونڈنے کے لئے تاخیر کو جائز کہتے ہو تو وقت صالحہ کے لئے بھی انتظار کر لینے میں کیا حرج ہے؟ علامہ انور شاہؒ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اذا ذکرہا سے مذہب شافعیہ کے اختیار کی طرف اشارہ مقصود ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ اذا ذکرہا کے جملہ کے حدیث مبارکہ میں آ جانے کی وجہ سے ترجمۃ الباب میں اُسے ذکر کر دیا ہو۔

وقال ابراہیم من ترک صلوٰۃ واحد عشرین سنة لم يعد الا تلك الصلوٰۃ الواحدة

ابراہیمؒ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص بیس سال تک ایک نماز برابر چھوڑتا رہا تو صرف ایک نماز کی قضا ہوگی

وقال ابراہیم الخ: مراد ابراہیمؒ خفی ہیں۔

مطابقة هذا الاثر للترجمة ظاهرة.

عشرین سنة: عام ہے کہ ایک ماہ بعد یاد آئے یا ایک سال بعد یاد آئے، بیس سال کی قید مبالغہ ہے مقصود اُسی نماز کا اعادہ ہے جو رہ گئی جب یاد آئے اُسے قضاء (ادا) کرے۔

اس اثر کو ثورئی نے اپنی جامع میں موصولاً ذکر کیا ہے ۲

(۵۶۸) حدثنا ابو نعیم وموسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن قتادة

ہم سے ابو نعیمؒ اور موسیٰ بن اسمعیلؒ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہم سے ہمامؒ نے قتادہؒ کے واسطے سے

عن انس بن مالک عن النبی ﷺ قال من نسی صلوٰۃ

حدیث بیان کی وہ انس بن مالکؒ سے وہ نبی کریم ﷺ سے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اگر کوئی نماز پڑھنا بھول جائے

فَلْيَصِلْ إِذَا ذَكَرَهَا لَا كُفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ
تو جب بھی یاد آ جائے پڑھ لینی چاہئے اس قضا کے سوا اور کوئی کفارہ اس کی وجہ سے نہیں ہوتا اور خداوند تعالیٰ کا ارشاد ہے
وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي قَالَ مُوسَىٰ قَالَ هَمَامٌ سَمِعْتَهُ يَقُولُ بَعْدَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي
کہ نماز میرے ذکر کے لئے قائم کرو موسیٰ نے کہا کہ ہم سے ہمام نے کہا کہ میں نے اس کو سنا اس کے بعد کہہ رہے تھے اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي
وَقَالَ حَبَانُ لَنَا هَمَامٌ لَنَا قِتَادَةٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَهُ
اور حبان نے کہا کہ ہم سے ہمام نے حدیث میں بیان سے نقل کیا کہ ہم سے انس نے نبی کریم ﷺ سے نقل کر کے حدیث میں بیان کی اسی حدیث کی طرح

مطابقہ للترجمة ظاهرة .

﴿تحقیق و تشریح﴾

اس حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ امام مسلم نے صلوٰۃ میں ہدیبہ بن خالد سے اور ابوداؤد نے صلوٰۃ میں محمد بن کثیر سے اس حدیث کو ذکر فرمایا ہے۔

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي (الایۃ):

آیت کی تشریح و مطلب: اس آیت پاک کا پہلا مطلب یہ ہے کہ نماز قائم کرو میرے یاد دلانے کے وقت اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ میرے ذکر کے لئے نماز قائم کرو۔ یہاں پہلا مطلب مراد ہے اس لئے کہ امام بخاری نے اس کو یہاں استدلالاً ذکر کیا ہے تو ترجمہ و مطلب بھی اُسی کے مطابق کیا جائے گا ای لو وقت ذکرہا نماز کا وقت یاد آ جانا اللہ تعالیٰ کا یاد آ جانا ہے اس لئے نماز کی یاد کو اللہ پاک کی یاد سے تعبیر کر دیا اس لئے ہم اس کا ترجمہ کرتے ہیں لاقامة ذکر یعنی میرے ذکر کو قائم کرنے کے لئے نماز قائم کرو۔ علماء نے لکھا ہے افضل ترین ذکر نماز ہے جتنی کوئی چیز زیادہ پسندیدہ ہوتی ہے اس کے لئے اتنی زیادہ قیدیں ہوا کرتی ہیں لسانی ذکر کے لئے تو جنابت سے پاکی کی بھی قید نہیں ہے اور نماز میں تو تمام بدن کو ذکر کرانا اور ذکر میں مصروف رکھنا ہوتا ہے۔

سوال: اس آیت پاک کو ماقبل سے کیا مناسبت ہے؟ بظاہر تو مناسبت کوئی نہیں؟

جواب: آیت اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں وارد ہوئی ہے مگر آپ ﷺ نے اس کو یہاں

(اس موقع) پر تلاوت کر کے بتلایا کہ نماز اللہ پاک کی یاد کے لئے پڑھی جاتی ہے اور ذکر ہر وقت کیا جاسکتا ہے اس کے لئے کوئی وقت متعین نہیں اسی طرح جو نماز قضا ہو جائے وہ ذکر کی طرح غیر موقت ہو جایا کرتی ہے جب ادا کی جائے گی تو قضاء ادا ہو جائے گی۔

وقال موسى: اس سے مراد موسیٰ بن اسماعیل ہیں جو گزشتہ حدیث کی سند میں مذکور ہیں۔

بعدُ : بضم الدال ای بعد زمان روایت الحدیث.

حاصل اس کا یہ ہے کہ حمام (راوی) نے اُسے قنادہ سے ایک مرتبہ لفظ لڈ کروی (بقراءۃ ابن شهاب) ذکر کیا اور دوسری مرتبہ لفظ لڈ کروی (بالقراءۃ المشہور) ذکر کیا۔ اب اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ قنادہ کا کلام ہے یا نبی پاک ﷺ کا ارشاد ہے اور ظاہر یہ ہے کہ نبی ﷺ کا کلام ہے ۲

وقال حبان: یہ تعلق ہے اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قادیان نے حضرت انسؓ سے اس کو سنا ہے کیونکہ اس میں لفظ حدثنائے ساتھ تصریح موجود ہے اور اس تعلق کو ابو عوانہؒ نے اپنی صحیح میں موصولاً نقل کیا ہے۔

(F A A)

باب قضا الصلوة الاولى فالاولى

متعدد نمازوں کی قضا میں ترتیب قائم رکھئے

(۵۶۹) حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام

ہم سے مسدود نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے یحییٰ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے ہشامؒ نے حدیث بیان کی

قال حدثنا يحيى هو ابن ابي كثير عن ابي سلمة عن جابر

کہا کہ ہم سے یحییٰ نے جو ابو کثیر کے صاحبزادے ہیں حدیث بیان کی ابو سلمہؓ کے واسطے سے وہ جابرؓ سے

قال جعل عمرٌ يوم الخندق يسب كفارهم فقال ماكدت اصلى العصر حتى غربت الشمس

انہوں نے فرمایا کہ عمرؓ کو رات بھر کے موقع پر کفار کو برا بھلا کہنے لگے فرمایا کہ صبح غروب ہو گیا لیکن میں لڑائی میں مشغولیت کی وجہ سے نماز عصر نہ پڑھ سکا

قال فنزلنا بطحان فصلى بعد ما غربت الشمس ثم صلى المغرب (راجع ۵۹۶)

جابرؓ نے بیان کیا کہ پھر ہم وادی بطحان کی طرف گئے (عصر کی نماز) غروب شمس کے بعد پڑھی پھر اس کے بعد مغرب پڑھی

یہ حدیث ((باب من صلى بالناس جماعة)) میں گزر چکی ہے اس کی تفصیل گزشتہ صفحات پر ملاحظہ فرمائیں۔

﴿تحقیق و تشریح﴾

کفارہم: ای کفار قریش۔ معلوم ہونے کی بنا پر اضمار قبل الذکر والی خرابی لازم نہیں آتی کیوں کہ

معاذ بن فضالہ کی روایت میں ((فجعل يسب كفار قریش)) کے الفاظ مراد کی تعیین پر دل ہیں۔

ثم صلى المغرب: اگر متعدد نمازیں فوت ہو جائیں تو ان سب کو کس ترتیب سے ادا کیا جائے اس

بارے میں آئمہ کرامؒ کے درمیان اختلاف ہے جس کی تفصیل یہ ہے۔

مذہب شوافع: امام شافعیؒ کے نزدیک مطلقاً ترتیب نہیں ہے۔

مذہب حنابلہ: امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک مطلقاً ترتیب ہے اگر دس برس بعد یاد آئے کہ میری فلاں

نماز قضاء ہو گئی تھی تو ساری قضاء کرنی ہوں گی۔

مذہب حنفیہ و مالکیہ: احنافؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک ترتیب واجب ہے نیز حنفیہؒ کے نزدیک

جب قضاء نمازیں چھ سے زائد ہو جائیں تو ترتیب ساقط ہو جائے گی! نیز حنفیہؒ کے نزدیک نسیان سے ترتیب ساقط

ہو جاتی ہے۔ اور مالکیہؒ کے نزدیک ساقط نہیں ہوتی ۲

مذہب امام بخاریؒ: امام بخاریؒ نے یہ باب منعقد فرمایا اپنی طرف سے فیصلہ فرمادیا کہ میں شافعیہؒ

کے ساتھ نہیں ہوں بلکہ حنفیہؒ و مالکیہؒ کے ساتھ ہوں اور جو روایت الباب کے اندر ہے اس سے معلوم ہوا کہ خندق کے

موقع پر قضاء ہونے والی نمازیں پانچ سے کم تھیں (یعنی چار تھیں حدیث یک میں ہے شغلوا النبی ﷺ عن اربع

صلوات یوم الخندق ۱ لہذا ترتیب سے ادا فرمائیں ۲ حدیث پاک سے وقفہ اور فائتہ کے درمیان جب ترتیب ثابت ہوگئی تو فوائت کے درمیان بھی ثابت ہوگئی۔

فائدہ:..... فوائت اور وقتی نماز کے درمیان ہمارے نزدیک ترتیب واجب ہے امام شافعیؒ کے نزدیک مستحب ہے ۳

(۳۸۹)

باب مایکرہ من السمر بعد العشاء

عشاء کے بعد باتیں کرنا پسندیدہ نہیں

السمر من السمر والجمع السمار والسمار ہنہما فی موضع الجمع

سمر سے مشتق ہے سمار اس کی جمع ہے یہاں پر سمر جمع کے موقع میں آیا ہے (یہ لفظ واحد اور جمع دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے)

واصل السمر ضوء لون القمر وکانوا یتحدون فیہ

امام بخاریؒ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ لفظ سمر کبھی مفرد آتا ہے اور اس کی جمع سمار (ضم السین وتشدید المیم)

آتی ہے جیسے طالب اور طلاب کاتب اور کتاب۔ اور کبھی جمع آتا ہے سامرا تہجؤن ۴ میں سامر جمع ہے لفظ

سامرا قرآن مجید میں جمع کے معنی میں ہے ۵

سمر:..... اصل میں چاندنی رات کو کہتے ہیں عام طور پر چاندنی رات کو لوگوں کی باتیں کرنے کی

عادت ہے اور اب ہزرات کی بات کو سمر کہہ دیتے ہیں اور اگر سمر (فتح المیم) ہو تو معنی رات کو باتیں کرنا ۶ سمر

سے مراد امر مباح میں سمر ہے اور محرم (امر حرام) میں سمر تو جمع اوقات میں حرام ہے ۷

غرض بخاری:..... حدیث شریف میں ہے نہی النبی ﷺ عن النوم قبل العشاء والحديث

بعدها اس پر امام بخاریؒ نے السمر کا ترجمہ باندھ کر اشارہ فرما دیا کہ ممانعت مطلق بات کرنے کی نہیں بلکہ سمر سے

ممانعت ہے ۸

۱ (ترمذی ص ۱۳۳ ج ۱) ۲ (تقریر بخاری ص ۳۲۸ ج ۳ شیخ ۲) ۳ (ہدایہ ص ۱۵۳ ج ۱ مکتبہ شرکت علیہ السلام) ۴ (پارہ ۱۸ سورۃ مؤمنون آیت ۶۷)

۵ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۶ (عمدة القاری ص ۹۵ ج ۵) ۷ (عمدة القاری ص ۹۵ ج ۵) ۸ (تقریر بخاری ص ۳۲۸ ج ۳)

(۵۷۰) حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا عوف
ہم سے مسدد نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے یحییٰ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے عوف نے حدیث بیان کی
قال حدثنا ابوالمنہال قال انطلقت مع ابی الی ابی ہرزہ الاسلمی
کہا کہ ہم سے ابو منہال نے حدیث بیان کی کہا کہ میں اپنے والد کے ساتھ ابو ہرزہ اسلمیؓ کی خدمت میں حاضر ہوا
فقال لہ ابی حدثنا کیف کان رسول اللہ ﷺ یصلی المکتوبۃ
ان سے میرے والد نے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ فرض نمازیں کس طرح پڑھتے تھے (ہم سے اس کے تعلق حدیث بیان فرمائیے)
قال کان یصلی الہجیر وہی التی تدعونہا الاولیٰ حین تدحض الشمس
انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ ہجیر (ظہر) جسے تم صلوٰۃ اولیٰ کہتے ہو سورج کے زوال کے بعد پڑھتے تھے
ویصلی العصر ثم یرجع احدا الی اہلہ فی اقصیٰ المدینۃ
اور آپ ﷺ کے عصر پڑھنے کے بعد کوئی بھی شخص اپنے گھر واپس ہوتا اور وہ بھی مدینہ منورہ کے سب سے آخری کنارہ پر
والشمس حیۃ ونسیت ما قال فی المغرب قال
تو سورج ابھی صاف اور روشن ہوتا مغرب سے متعلق آپ ﷺ نے جو کچھ بتایا تھا مجھے یاد نہیں رہا اور فرمایا
وکان یستحب ان یؤخر العشاء قال وکان یکرہ النوم قبلہا
کہ عشاء میں آپ تاخیر پسند فرماتے تھے اس سے پہلے سونے کو اور اس کے بعد بات کرنے کو پسند نہیں کرتے تھے
والحدیث بعدہا وکان یفتل من صلوۃ الغداة حین یعرف احدا ناجلیسہ ویقرأ من الستین الی المائة
صبح کی نماز سے جب آپ ﷺ غومتے تو ہم اپنے قریب بیٹھے ہوئے دوسرے شخص کو پہچان لیتے تھے آپ ﷺ فرمیں ماٹھ سے سٹکا آیتیں پڑھتے تھے

(راجع ۵۴۱)

مطابقہ للترجمة فی قوله ((وکان یکرہ النوم قبلہا والحدیث بعدہا)) حدیث کا کچھ

حصہ ((باب وقت الظہر عند الزوال)) میں گزر چکا ہے۔

(۳۹۰)

باب السمر فی الفقة والخیر بعد العشاء عشاء کے بعد دین کے مسائل اور خیر کی باتیں کرنا

یہ باب سابق سے استثناء ہے کہ سمر فی الفقه والخیر جائز ہے۔

سوال: فقہ اور خیر کو الگ الگ لانے میں کیا حکمت ہے جب کہ خیر عام ہے جو فقہ کو بھی شامل ہے تو پھر لفظ خیر پر اکتفاء کر لیا جاتا تو بہتر ہوتا۔

جواب: وانما خصه بالذكر وان كان دخلا في الخير تنويها بذكره وتنبيها على قدره

(۵۷۱) حدثنا عبد الله بن الصباح قال حدثنا ابو علي الحنفی قال
ہم سے عبد اللہ بن صباحؒ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے ابو علی حنفیؒ نے حدیث بیان کی کہا
حدثنا قرة بن خالد قال انتظرنا الحسن وراث علينا
کہ ہم سے قرہ بن خالدؒ نے حدیث بیان کی کہا کہ ایک دن حضرت حسنؒ نے بڑی دیر کی اور ہم آپؐ کا انتظار کرتے رہے
حتى قربنا من وقت قيامه فجاء فقال دعانا جيراننا هؤلاء
جب آپؐ کے اٹھنے کا وقت قریب ہو گیا تو تشریف لائے اور فرمایا (بطور معذرت) کہ میرے ان پڑوسیوں نے مجھے بلا لیا تھا
ثم قال قال انس بن مالك نظرنا النبي ﷺ ذات ليلة
پھر فرمایا کہ انس بن مالکؓ نے فرمایا کہ ہم ایک رات نبی کریم ﷺ کا (عشاء کے وقت نماز کے لئے) انتظار کرتے رہے
حتى كان شطر الليل يلفه فجاء فصرى لنا ثم خطبنا فقال
تقریباً آدھی رات ہو گئی تو آپ ﷺ تشریف لائے پھر ہمیں نماز پڑھائی اسکے بعد خطبہ دیا آپ ﷺ نے فرمایا

الان الناس قد صلوا ثم رقدوا وانكم لم تزالوا في صلوة ما انتظروا ثم الصلوة
 آگاہ ہو دوسروں نے نماز پڑھ لی اور سو گئے اور بے شک تم لوگ جب تک نماز کے انتظار میں ہو اور حقیقت نماز ہی کی حالت میں ہوتے ہو
 قال الحسن وان القوم لا يزالون في خير ما انتظروا والخير
 حسنؒ نے فرمایا کہ اور بے شک اگر لوگ کسی خیر کے انتظار میں بیٹھیں رہیں تو وہ بھی خیر کی حالت ہی میں ہیں
 قال قريسة هو من حديث انس عن النبي ﷺ (راجع ۵۷۲)
 قرۃؓ نے کہا کہ حدیث کا یہ آخری کھڑا بھی حضرت انسؓ کی حدیث میں داخل ہے (جو انہوں نے نبی کریم ﷺ سے سنا تھا)

مطابقته للترجمة في قوله ((ثم خطبنا))

لم تزالوا في صلوة: ... سوال: نماز کا انتظار کرنے والے کے لئے تو کلام، اکل، شرب جائز ہیں یا
 تو پھر یہ نماز کے معنی میں کیسے ہوگا؟

جواب: حصول ثواب کے لحاظ سے نماز کے حکم میں ہے تمام جہات کے لحاظ سے نہیں۔

قال قرة: يعني قرة بن خالد.

هو من حديث انس: فان القوم لا يزالون في خير (الى آخره) قول حسنؒ ہے حدیث
 نبی کریم ﷺ نہیں اس لئے کہ حضرت حسن بصریؒ نے اس کو مرفوع ہونے کی تصریح نہیں فرمائی۔

(۵۷۲) حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم بن عبد الله بن عمر
 ہم سے ابو یمانؒ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہمیں شعیب نے زہریؒ کے واسطے سے خبر دی کہا کہ مجھ سے سالم بن عبد اللہ بن عمر
 وابو بکر ابن ابی حمزة ان عبد الله بن عمر قال صلى النبي ﷺ صلوة العشاء في اخر حيوته
 اور ابو بکر بن ابی حمزہ نے حدیث بیان کی کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی اپنی زندگی کے آخری دنوں میں
 فلما سلم قام النبي ﷺ فقال ارايتكم ليلتكم هذه
 سلام پھیرنے کے بعد آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ اس رات کو یاد کرلو

فان رأس مائة سنة لا يبقى من هو اليوم على ظهر الارض احد فوهل الناس في مقالة النبي ﷺ
 اس رات جو ظہر ارض پر زندہ ہیں بعد سو سال کے وہ باقی نہیں رہیں گے لوگوں نے آنحضرت ﷺ کا مقصد سمجھنے میں غلطی کی
 الی ما یتحدثون فی هذه الاحادیث عن مائة سنة وانما قال النبي ﷺ لا يبقى ممن
 هو اليوم على ظهر الارض يريد بذلك انها تحزم ذلك القرن (راجع ۱۱۶)
 اور مختلف باتیں کرنے لگے حالانکہ آپ ﷺ کا مقصد صرف یہ تھا کہ جو لوگ آج زندہ ہیں ان میں سے کوئی بھی آج
 (اس گفتگو کے وقت) سے ایک صدی بعد باقی نہیں رہے گا اور یہ صدی پوری ہو جائے گی

مطابقته للترجمة فی قوله (فلما سلم قام النبي ﷺ) الی قوله (فوهل الناس) یہ حدیث

کتاب العلم ، باب السمر بالعلم میں گزری چکی ہے۔

لا یقی ممن هو اليوم على ظهر الارض الخ: اس جملہ کی تشریح کتاب العلم باب السمر بالعلم میں موجود ہے۔
 فوهل الناس: لوگ ڈر گئے، خوف اس وجہ سے ہوا کہ وہ حضرات یہ سمجھے کہ آج کے دن سے سو سال بعد
 قیامت آجائے گی۔

(۳۹۱)

باب السمر مع الاهل والضيف

گھر والوں اور مہمانوں کے ساتھ رات میں گفتگو کرنا

یہ باب بھی از قبیل استثناء ہے کہ مہمان اور بیوی اور بچوں کے ساتھ بعد العشاء بات چیت جائز ہے اس لئے
 کہ عام طور پر بیوی سے بعد العشاء ہی بات چیت کا موقع ملتا ہے اور اس کا حق بھی ہے وان لزوجک علیک حق
 اور مہمان کے لئے کوئی وقت متعین نہیں جب چاہے آجائے عشاء کے بعد اگر آجائے تو مہمان نوازی کرنی ہوگی اس
 سے کھانے پینے کے متعلق بات چیت بھی کرے گا۔

سوال: اس کو باب سابق سے الگ کیوں ذکر فرمایا؟ حالانکہ وہ باب اس باب کو بھی تو مختصم ہے؟

جواب: اس لئے کہ یہ از قبیل ضرورت انسانیہ سے اور وہ ضرورت دینیہ سے ہے۔

(۵۴۳) حدثنا ابو النعمان قال حدثنا معتمر بن سليمان ثنا ابی
ہم سے ابو نعمانؒ نے حدیث بیان کی کہا کہ ہم سے معتمر بن سلیمانؒ نے حدیث بیان کی ان سے ان کے والد نے بیان کیا
قال حدثنا ابو عثمان عن عبد الرحمن بن ابی بکر ان اصحاب الصفة كانوا اناسا فقراء
کہا کہ ہم سے ابو عثمانؒ نے عبد الرحمن بن ابی بکرؓ کے واسطہ سے حدیث بیان کی کہ اصحاب صفہ فقیر لوگ تھے
وان النبی ﷺ قال من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث
اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس گھر میں دو آدمیوں کا کھانا ہو تو تیسرے میں سے کسی کو اپنے ساتھ لیتا جائے
وان اربع فخماس او سادس وان ابابکر جاء بثلاثة وانطلق النبی ﷺ بعشرة
اور اگر چار آدمیوں کا کھانا ہو تو پانچویں یا چھٹے کو اپنے ساتھ لیتا جائے ابو بکرؓ آدی اپنے ساتھ لائے اور نبی کریم ﷺ دس صحابہ کو لے گئے
قال فہو انا و ابی و امی و امی و لا ادری
عبد الرحمن بن ابی بکرؓ نے بیان کیا کہ گھر کے افراد میں والد، والدہ اور میں تھا راوی کا بیان ہے کہ مجھے یہ یاد نہیں
هل قال و امرأتی و خدام بین بیتنا و بیت ابی بکر
کہ انہوں نے یہ کہا یا نہیں کہ میری بیوی اور ایک خادم جو میرے اور ابو بکرؓ دونوں کے گھر کے لئے تھا یہ بھی تھے
وان ابابکر تعشی عند النبی ﷺ ثم لبث حیث صلیت العشاء
خود ابو بکرؓ نبی کریم ﷺ کے یہاں ٹھہر گئے (اور غالباً) کھانا بھی وہیں کھایا صورت یہ ہوئی کہ نماز عشاء تک آپ وہیں رہے
ثم رجع فلبث حتی تعشی النبی ﷺ
پھر آئے اور وہیں ٹھہرے رہے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے آرام فرمایا اور کھانا کھایا
فجاء بعد ما مضی من اللیل ما شاء اللہ
اور رات کا ایک حصہ گزر جانے کے بعد جب اللہ تعالیٰ نے چاہا آپ گھر تشریف لائے

قالت له امراته ما حبك عن اضيافك او قالت ضيفك
یوی نے کہا کہ کیا بات پیش آئی کہ مہمانوں کی خبر بھی آپ نے نہ لی یا یہ کہا کہ مہمان کی خبر نہیں لی
قال او ما عشتهم قالت ابوا حتی تجنیء قد عرضوا فابوا
آپ نے پوچھا کیا تم نے بھی انہیں کھانا نہیں کھلایا انہوں نے کہا کہ آپ کے کھانے تک انہوں نے کھانے سے انکار کیا کھانا پیش کیا گیا انہوں نے انکار کیا
قلا فذهبنا فاختبات فقال يا عتشر فجدع وسب
(عبدالرحمن بن ابی بکر) نے بیان کیا کہ میں بھاگ کر چھپ گیا تھا ابو بکرؓ نے پکارا اے غنتر آپ نے برا بھلا کہا
وقال كلوا لاهينا لكم فقال والله لا اطعمه ابد او ايم الله ما كنا نأخذ من لقمة ال ربامن اسفلها اكثر منها
اور فرمایا کہ کھاؤ تمہیں مبارک نہ ہو خدا کی قسم میں اس کھانے کو کبھی نہیں کھائیں گا اور اللہ کی قسم ہم ابھر ایک لقمہ لیتے تھے ہر بچے سے کھانا پہلے سے بڑھ جاتا تھا
قال یعنی حتی شیعو اوصارت اكثر مما كانت قبل ذلك فنظر اليها ابو بكر فاذا هي كما هي او اكثر
بیان کیا کہ سب لوگ شکم سیر ہو گئے اور کھانا پہلے سے بھی زیادہ بچ گیا ابو بکرؓ نے دیکھا تو کھانا پہلے ہی اتایا اس سے بھی زیادہ تھا
فقال لامرأته يا اخت بني فراس ما هذا قالت لا وقرة عینی لہی الان اكثر منها قبل ذلك بثلاث مرار
اپنی بیوی سے بولے بنو فراس کی بہن ایہ کیا بات ہے؟ انہوں نے کہا کہ میری آنکھ کی ٹھنڈک کی قسم یہ تو پہلے سے تکتا ہے
فاكل منها ابو بكر وقال انما كان ذلك من الشيطان یعنی یمینہ ثم اكل منها لقمة
پھر ابو بکرؓ نے بھی وہ کھانا کھایا اور کہا کہ میرا قسم کھانا ایک شیطانی وسوسہ تھا پھر ایک لقمہ اس میں سے کھایا
ثم حملها الى النبي ﷺ فصاحت عنده
اور نبی کریم ﷺ کی خدمت میں بقیہ کھانا لے گئے اور آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے
وكان بيننا وبين قوم ع قد
ہم مسلمانوں کا ایک دوسرے قبیلے کے لوگوں سے معاملہ تھا اور معاملہ کی مدت پوری ہو چکی تھی (اس قبیلہ کا نام مذہبہ سے متعلق بات چیت کرنے آیا ہوا تھا)
فمضى الاجل ففرقنا بيني عشر رجلا مع كل رجل منهم اناس
ہم نے وفد کو بارہ سرداروں میں تقسیم کر دیا تھا ہر سردار کے ساتھ کچھ قبیلہ کے دوسرے افراد تھے
والله اعلم كم مع كل رجل فاكلوا منها اجمعون او كما قال (انظر ۶۱۳۰، ۶۱۳۱، ۶۱۳۲)
جن کی تعداد خدا کو معلوم تھی پھر سب نے وہ کھانا کھایا اور ک

مطابقته للترجمة توخذ من قول ابی بکرؓ لزوجه ((او ما عشتهم))

تحقیق و تشریح

حدیث کی سند میں پانچ راوی ہیں۔ پانچویں حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق ہیں۔

امام بخاری نے علامات النبوة میں موسیٰ بن اسماعیلؒ سے اور ادب میں ابی موسیٰ محمد بن شعیبہؒ سے اس حدیث کی تخریج فرمائی ہے۔ امام مسلمؒ نے اطعمہ میں عبید اللہ بن معاذؒ سے اور امام ابوداؤدؒ نے ایمان اور مذکور میں محمد بن شعیبہؒ اور موسیٰ بن بشامؒ سے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ ۱۔ اصحاب الصفة: اصحاب صفہ طلبہ تھے۔ اور وہ علم سیکھتے تھے۔ علامہ نوویؒ نے فرمایا ہم زہاد من الصحابة فقراء غرباء کانوا یاوون الی مسجد النبی ﷺ اور ان کی تعداد بڑھتی اور کم ہوتی رہی۔ اور ایک وقت میں کم سے کم ستر ہوا کرتے تھے۔ صفہ: ہو موضع مظلل فی المسجد کان للمساکین والغرباء ۳ وان اربع فخماس او سادس۔ ای وان کان عندہ طعام اربع فلیذهب بخامس او سادس۔ ((او)) شک کے لئے یا تنویج کے لئے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر طعام زائد ہو تو سادس کو لے جائے ورنہ خالص کو لے فلا ادری: یہ ابو عثمان نجدیؒ راوی کا کلام ہے۔ وخادم الخ: داؤد عاتقہ ہے اور اس کا عطف امرائی پر ہو گا یا امی پر، علامہ بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا عطف امی پر ہے ۵۔ تعشی: یعنی وہ کھانا جو آخر نہار میں کھایا جائے۔ ضیفک: سوال: مہمان تو تین تھے تو ضیف مفرد کیوں فرمایا جمع کیوں نہیں استعمال فرمایا۔ جواب ۱: ضیف جنس ہے جو قلیل و کثیر سب کے لئے آتا ہے۔ جواب ۲: یا یہ مصدر ہے جو تشبیہ و جمع دونوں کے کو شامل ہے۔ یا غنثر: بضم الغین وسکون النون وفتح التاء المثلثہ وضمھا ایضا۔ اس لفظ کے مختلف معانی بیان کئے گئے ہیں: (۱) اے کہنے (۲) اے جاہل (۳) اے گرے ہوئے کے جدع: ناک کئے (تقریر بخاری ص ۳۰ ج ۳) سب: سخت کہا۔ ایم اللہ: مبتداء ہے اور اس کی خبر محذوف ہے ای ایم اللہ قسمی، ہمزہ وصلی ہے اس کی اصل یمین اللہ ہے۔ یمین کی جمع ایمن آتی ہے جب کثرت سے اس کا استعمال ہونے لگا تو تخفیف کی غرض سے نون کو حذف کر دیا گیا ۸۔ ربنا: بمعنی زاد یعنی بڑھتا گیا۔ یا اخت بنی فراس: بنی فراس کی بہن اس لئے کہا کیونکہ زینب بنت دھان، بنی فراس بن غنم بن مالک بن کنانہ میں سے ایک ہیں ۹۔ یعنی ابوبکرؓ کی بیوی قبیلہ بنو فراس کی تھیں۔ قالت لا: لا کے متعلق دو احتمال ہیں: ۱۔ زائد تاکید کے لئے ہے۔ ۲۔ نافیہ اس کا اسم محذوف ہے ای لاشئ غیر ما قول وهو قولها وقرۃ عینی ۱۰۔ ففرقنا انشی عشر رجلاً: اگر اس کو اس بات پر محمول کیا جائے کہ وہ لوگ جہاد پر جانے والے تھے تو کھانے والے مسلمان ہوں گے اور اگر اس بات پر محمول کیا جائے کہ صلح کی میعاد ختم کرانے کے لئے جو آئے تھے ان کو کھانے کے لئے ٹولیوں (گروپوں، جماعتوں) میں تقسیم کر دیا تو کھانا کھانے والے غیر مسلم ہوں گے۔ فائدہ: اس روایت میں تقدیم و تاخیر ہوگئی ہے اصل واقعہ درج ذیل ہے:

واقعہ: اس طرح ہے کہ جب حضرت صدیق اکبرؓ مہمانوں کو کمرے گئے گھر والوں نے مہمانوں کی توابع کرنا چاہی تو انہوں نے کہ دیا کہ جب تک ابوبکرؓ نہیں آئیں گے اس وقت تک ہم کھانا نہیں کھائیں گے جب حضرت ابوبکر صدیقؓ تشریف لائے تو معلوم فرمایا کہ کھانا کھایا؟ کہا گیا نہیں بیٹے کو بلایا اور پوچھا کہ مہمانوں نے کھانا کیوں نہیں کھایا انہوں نے کہا کہ جب تک تم نہیں کھاؤ گے ہم نہیں کھائیں گے۔ حضرت ابوبکرؓ نے قسم کھائی اللہ قسم کھائی اللہ قسم کھائی اللہ میں کھانا نہیں کھاؤں گا مہمانوں نے بھی قسم کھائی کہ ہم بھی اس وقت تک نہیں کھائیں گے جب تک تم نہیں کھاؤ گے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قسم توڑ دی اور فرمایا انما کماں ذلک من الشیطان اور پھر کھانا کھالیا اور ان مہمانوں نے بھی کھالیا۔ (تقریر بخاری ص ۳۰ ج ۳)

۱۔ (عمدة القاری ص ۹۸ ج ۵) ۲۔ (عمدة القاری ص ۹۸ ج ۵) ۳۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۴۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۵۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۶۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۷۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۸۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۹۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۱۰۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۱۱۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۱۲۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۱۳۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۱۴۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۱۵۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۱۶۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۱۷۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۱۸۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۱۹۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۲۰۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۲۱۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۲۲۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۲۳۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۲۴۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۲۵۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۲۶۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۲۷۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۲۸۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۲۹۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۳۰۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۳۱۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۳۲۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۳۳۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۳۴۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۳۵۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۳۶۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۳۷۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۳۸۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۳۹۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۴۰۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۴۱۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۴۲۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۴۳۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۴۴۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۴۵۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۴۶۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۴۷۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۴۸۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۴۹۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۵۰۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۵۱۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۵۲۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۵۳۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۵۴۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۵۵۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۵۶۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۵۷۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۵۸۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۵۹۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۶۰۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۶۱۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۶۲۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۶۳۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۶۴۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۶۵۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۶۶۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۶۷۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۶۸۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۶۹۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۷۰۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۷۱۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۷۲۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۷۳۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۷۴۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۷۵۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۷۶۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۷۷۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۷۸۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۷۹۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۸۰۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۸۱۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۸۲۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۸۳۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۸۴۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۸۵۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۸۶۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۸۷۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۸۸۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۸۹۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۹۰۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۹۱۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۹۲۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۹۳۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۹۴۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۹۵۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۹۶۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۹۷۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۹۸۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳) ۹۹۔ (عمدة القاری ص ۹۹ ج ۵) ۱۰۰۔ (تقریر بخاری ص ۳۹ ج ۳)